

فَالِقَ الْإِصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ
حُسْبَانًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ٥ سُورَةُ الْأَنْعَامِ: آيَةُ
حَدِّ الْمَنَعَةِ نَعْمَ عَلَيْنَا بَطْنِمْ كِتَابَ لَا بَوَابَ سَائِلَ بَصُولَةِ كَالْمِفْتَاحِ وَ
سَالِكِ الصَّرَاطِ الْمُتَقِيمِ كَالْمَصْبَاحِ اعْنَى كِتَابَ

نور الإيضاح

تأليف الفقيه النبيل الشيخ حسن بن علي الشربللي نور الله عليه
مع حاشيته الجلييلة المفيدة المسماة

بالإصباح

لا فخر عباد الله إلى رحمة محمد اعزاز علي غفرله
مدرس دار العلوم الديوبنديه

مكتبة رحمانية اقرا سنتر لا الهو
غزني سٹریٹ. اردو بازار

فَالِقَ الْاَصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ
حُسْبَانًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ
حَمْدُ النِّعَمِ انعم علينا بطبع كتاب لآبواب مسائل بطلوة كالمفتاح و
سالك الضراط المستقيم كالمصباح اعنى كتاب

نور الايضاح

تأليف الفقيه النبيل الشيخ حسن بن علي الشرنبلالي نور الله قدره
مع حاشيته الجليلة المفيدة المسماة

بالاصباح

لا فخر عباد الله الى رحمة محمد اعزاز على غفرته
مدرس دار العلوم الديوبندية

مكتبة رحمانيه
افتداسنٹر
غزنی سٹریٹ - اردو بازار لاہور

صُورَةٌ مَا فَادَهُ الْبَحْرُ الْهَامِرُ وَالْحَبْرُ الْمَاهِرُ حَلَّوْلُ الدَّاقِقِ كَشَافُ الْحَقَائِقِ
 أَنْوَارُ أُنْتَقَى الْمَوْلَى الْهَمَامُ وَالْعِلْمُ الْقِمَامُ قُدَّةُ الْعُلَمَاءِ لَا ذِكَايَ زُبْدَةُ الْفُضْلَاءِ
 الْأَتْقِيَاءِ مَوْلَانَا السَّيِّدُ مُحَمَّدٌ الْوُشَاهُ الْكُشْمِيرِيُّ لَا زَالَتِ شَمُوسُ قِيَمِهِ وَأَنْوَارُهُ مُسْتَنِيرَةٌ

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله قامت له القامات ونحرت له الجباه وتحركت بذكور
 الشفاء - احمد على جميل احسانه وجزيل امتنانه كما ينبغي لجدول وجهه ولعظيم سلطانه والصلوة
 السدوم على سيد الانبياء وخيرة خلقه مصطفىا - وعلى الامم اصحابه الذين نشر استنه واناروا معالم هداية
 هداية - اما بعد فان علم الدين اعلى الله مناره واجبي اثاره - فضله على الفضائل من ضرريات الدين
 من حازة وفاز به اصبح على تلج اليقين ببلج الجبين - قد اسبح فضله داعي الهداية لذي اذنين - و
 قد بين الصبيح لذي عينين - ثم ان علم الفقه علم الفرائض والواجبات والسُنن - وهو علم الحقوق
 وعلم الحلول والحرام وعلم الاداب والسُنن وهو معرفة النفس مالها وما عليها ومدار كل الجمائد و
 الكرائم عليها واليها - وان كتاب نور الايضاح للشيخ الفقيه المحدث مولى المولى حسن بن علي الشيرازي
 رحمه الله تعالى من متأخرى محدثي الحنفية وفقهاهم من مشاهير كبرائهم كتاب في الاركان
 الاربعة سهل الحصول وتسمت النفوس من انفاسه ربا يحياه فهب عليه قبول بقبول ولوسيم اقد
 حشى غررة وشى طررة العلوم الفهامة ذوالماثر العالي ادامه بالفضل العالي الدائم فيضه كقطر الولى
 المولوى اعزاز على المدرس بن العلوم الديوبندية اقامها الله وادامها نجاء بحمد الله كما ترى وفوق
 الذى ترى على المثل السائر كل الصيد فى جوف الفراء عند لصباح محمد لقوم السرى

بنزير سحرة طيب المستنقم

كقريض سارية تنفخ الصبا

فتنم وتهتم
 فقد طاب وقد عمر

ولو عن فيض مد راب
 ولم يدك فيه من ريب

لهذا الكوش الجارى
 وفاض عليك من غيب

فبادر ايها السارى
 اذا ما كان من سيب

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

محمّد انور
 عفا الله عنه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حمد العليم لا يزيب عن حيطه علمه مثقال ذرة - وشكر المنعم اعرق الانام في بحار جوده كره بعد كره - ودرت عطيا
لسبق الهادرة اى درة - ووعده بالمغفرة وستر الذنوب لمن تاب عاقلة كانت نفوسها وبرة - وعلوه بعد صلوة على من هو في الرسل كالشمس
بين النجوم ولم يوت احدا مثل ما اوتى صلى الله عليه وسلم من المعارف والعلوم وعلى صحابته الخيار والاله الا برار الاطهار في يوم القدر
(ولبعد) فهذه دروس تشفى العليل وتروى الغليل فاقت الاقمار ضياء الشمس نورا - ولنهلت منفجرة فعادة المناهل جدا قل كانت
او مجورا - جعلتها افادة نطلبة العلوم الدينية لتكفر سياق وتقوم مقام حقائق - وان اريد الاصلاح ما استطعت وما توفيقى الا بالله .

الدَّرْسُ الْاَوَّلُ (في فضيلة الفقه)

قال عز من قائل ومن يؤت الحكمة فقد اوتى خيرا كثيرا - وقد فتره جماعة من ارباب التفسير يعلم الفروع الذي هو علم
الفقه وكفى به مدحا وخيرا وقال الامام الوجيل محمد بن الحسن الشيباني رحمه الله تعالى

تفقه فان الفقه افضل قائل	الى البر والتقوى واعدل قاصد	وكن كل يوم مستفيدا زيادة
من الفقه واسمى في بحور الفوائد	فان فقيها واحدا امتورا	اشد على الشيطان من الفاعل

وقيل

اذا ما اعتزذو علم بعلم	فعلم الفقه اولى باعتزاز	فكم طيب يفوح ولو كمسك	وكم طير يطير ولو كباقر
------------------------	-------------------------	-----------------------	------------------------

الدَّرْسُ الثَّانِي (في احوال ائمة الفقه)

قالوا الفقه زرع عبد الله بن مسعود رضى الله عنه وسقاه علقمة وحصد ابراهيم النخعي وداسه حماد طحنه ابو حنيفة
عجته ابراهيم بن يوسف وخبزه محمد فساثر الناس يا كلون من خبزه .

قوله زرع اى اول من تكلم باستنباط فروع عبد الله بن مسعود الصابي الجليل احد السابقين والبدريين والعلماء الكبار من
الصحابه اسلم قبل عمر رضي الله تعالى عنهم قال النوى في التقييد وعن مسروق انه قال انتقل علم الصحابة الى ستة (١) عمر
(٢) علي (٣) وابي (٤) وزيد (٥) وابي الدرداء (٦) وابن مسعود (٧) ثم علقمة الى علي وعبد الله بن مسعود (٨)

قوله وسقاه اى اتيه ووضعه علقمة بن قيس بن عبد الله بن مالك النخعي الفقيه الكبير عم الاسود بن يزيد وخال ابراهيم
النخعي ولد في حياة النبي (صلى الله عليه وسلم) واخذ القرآن والعلم عن ابن مسعود وعلي وعمر في الدراء وعالشته (رضي الله عنهم اجمعين)
قوله وحصد اى جمع ما تفرق من فوائده وفوائده وهاية للاقتناع به ابراهيم بن يزيد بن قيس بن الاسود ابو عمران النخعي
الكوفي الامام المشهور الصالح الزاهد روى عن الوعش وخلو في سنة ستا وثم وسعين .

قوله وداسه اى اجتهد في تنقيح وتوضيح حقايد مسلم الكوفي شيخ الامام وميم تحريم واخذ حماد بعد ذلك عنه قال
الامام ماصليت صلوة الا استغفرت له مع والدي - مات سنة مائة وعشرين .

قوله وطحنه اى اكثر اصوله وفزع فروعه ووضح سبله امام الائمة وسراج الامة ابو حنيفة فانه اول من دون
الفقه ودرته اربابا وكتبا على نحو ما عليه اليوم وتبعه مالك في موطاه ومن قبله انما كانوا يعتمدون على حفظهم
وهو اول من وضع كتاب الفرائض وكتاب الشروط (كذا في الخيارات المحسان في ترجمة ابو حنيفة
التمام للعلامة ابن حجر)

قوله وعجته اى دفع النظر في قواعد الامام واصول واجتهد في زيادة استنباط الفروع منها والاحكام تلميذ الامام الاعظم
ابو يوسف يعقوب بن ابراهيم قاضي القضاة فانه كما رواه الغطيب في تاريخه اول من وضع الكتب في اصول الفقه على مذهب
ابو حنيفة لا على المسائل ونشرها وبث علم ابو حنيفة في اقطار الارض وهو افقه اهل عصره ولم يتقدمه احد في زمانه
وكان النهاية في العلم والحكم والرياسة ولد سنة (١١٣) وتوفي ببغداد سنة (١٤٢)

قوله وخبره اي زاد في استنباط الفروع وتنقيحها وتهذيبها بحيث لم تحتج الى شيء اخر الا امام محمد بن الحسن الشيباني تلميذ ابي حنيفة وابي يوسف مع المذهب النعماني المعجم على نقاهته ونباهته روى عنه قال رجل المزني عن اهل العراق فقال مات قول في ابي حنيفة فقال سيدهم قال فابو يوسف قال اتبعهم الحديث قال فمحمد بن الحسن قال اكثرهم تفريعا قال فزفر قال احدهم قيسا ولد سنة (١٣٢) وتوفي بالري سنة (١٨٩)

الدَّرْسُ الثَّلَاثُ (فِي مُبْدِئَةٍ مِنْ مَنَاقِبِ أَبِي حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ)

قَالَ مَسْعُودُ بْنُ كَذَّامٍ أَتَيْتُ أَبَا حَنِيفَةَ فِي مَسْجِدِهِ فَرَأَيْتُهُ يَصَلِّيُ الْغَدَاةَ ثُمَّ جَلَسَ لِلنَّاسِ فِي الْمَلَمَحِ حَتَّى يَصِلَ الظُّهْرُ ثُمَّ جَلَسَ إِلَى الْعَصْرِ فَذَا صَلَّى الْعَصْرَ جَلَسَ إِلَى الْمَغْرِبِ فَذَا صَلَّى الْمَغْرِبَ جَلَسَ إِلَى الْعِشَاءِ فَذَا صَلَّى الْعِشَاءَ دَخَلَ الْبَيْتَ فَقَلَّتْ فِي نَفْسِي هَذَا الرَّجُلُ فِي هَذَا الشَّغْلِ مَتَى يَتَفَرَّغُ لِلْمُعَالَمَةِ لَا تَعَاهِدْتَهُ فَلَمَّا هَذَا النَّاسُ خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ فَانْتَصَبَ لِلصَّلَاةِ إِلَى أَنْ طَلَعَ الْفَجْرُ فَلَمَّا أَصْبَحَ دَخَلَ مَنْزِلَهُ وَلَبَسَ ثِيَابَهُ وَخَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ وَصَلَّى الْغَدَاةَ فَجَلَسَ لِلنَّاسِ إِلَى الظُّهْرِ ثُمَّ إِلَى الْعَصْرِ ثُمَّ إِلَى الْعِشَاءِ ثُمَّ دَخَلَ الْبَيْتَ فَقَلَّتْ فِي نَفْسِي أَنَّ الرَّجُلَ قَدْ يَنْشِطُ اللَّيْلَةَ لَا تَعَاهِدْتَهُ اللَّيْلَةَ فَتَعَاهِدْتَهُ فَلَمَّا هَذَا النَّاسُ خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ فَانْتَصَبَ فَعَلَّ كَعَلِّهِ فِي اللَّيْلَةِ الْأُولَى فَلَمَّا أَصْبَحَ دَخَلَ مَنْزِلَهُ وَلَبَسَ ثِيَابَهُ وَخَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ فَعَلَّ كَعَلِّهِ فِي يَوْمِيهِ حَتَّى إِذَا صَلَّى الْعِشَاءَ فَقَلَّتْ أَنَّ الرَّجُلَ قَدْ يَنْشِطُ اللَّيْلَةَ وَاللَّيْلَتَيْنِ لَا تَعَاهِدْتَهُ اللَّيْلَةَ فَتَعَاهِدْتَهُ فَعَلَّ كَعَلِّهِ فِي لَيْلَتِيهِ فَلَمَّا أَصْبَحَ جَلَسَ كَذَلِكَ فَقَلَّتْ فِي نَفْسِي لَوْلَا مَنْهُ إِلَى أَنْ يَمُوتَ أَوْ مَوْتَ قَالَ فَلَوْ مَتَّه فِي مَسْجِدِهِ قَالَ ابْنُ مَعَاذٍ بَلَّغْنِي أَنَّ مَسْعُودًا مَاتَ فِي مَسْجِدِ أَبِي حَنِيفَةَ فِي سَجُودِهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ رَضِيَ الْأَبْرَارُ (رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَى أَبِي حَنِيفَةَ وَعَلَى مَنْ اقْتَدَى بِهِ وَسَهَّلَ الْيَاكِلَى فِي إِشَاعَةِ الْعُلُومِ الدِّينِيَّةِ وَخَرَّجَ عَنْهَا وَنَشَرَ الْكُتُبَ النَّبَوِيَّةَ وَدَفَأَ عَنْهَا اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِمَّنْ حَذَاكَ وَأَتَىكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا وَبِالْإِجَابَةِ جَدِيرًا -)

وَسَأَلَ حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ رَحِمَهُ اللَّهُ أَبَا حَنِيفَةَ مَا الَّذِي قَرَأَهُ عَلَى الطَّاعَةِ فَقَالَ فِي دَعْوَةِ اللَّهِ تَعَالَى بِأَسْمَائِهِ عَلَى حُرُوفِ بَاءٍ تَاءٍ ثَاءٍ الْخَرَجَ وَقَدْ ذَكَرَ الدَّعَاءُ فِي الْمَقْدَمَةِ الْغَزْوِيَّةِ أَنْتَهَى وَقَالَ السَّيْرُطِيُّ (فِي تَبْيِضِ الصَّحِيفَةِ) رَوَى الْخَطِيبُ عَنْ حَفْصِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ مِمَّتْ مَسْعُودُ بْنُ كَذَّامٍ يَقُولُ دَخَلْتُ ذَاتَ لَيْلَةٍ الْمَسْجِدَ فَرَأَيْتُ رَجُلًا يَصَلِّيُ فَاسْتَحْيَيْتُ قَرَأْتُهُ فَقَرَأْتُ سُبْحًا فَقُلْتُ يَرْكَبُ ثُمَّ قَرَأَ الْكَلِمَاتُ فَقُلْتُ يَرْكَبُ ثُمَّ الْخُصْفُ فَلَمْ يَزَلْ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ حَتَّى خَتَمَ كُلَّهُ فِي رُكْعَةٍ فَظَنَنْتُ فَذَا هُوَ أَبُو حَنِيفَةَ وَرَوَى عَنْ خَارِجَةَ بِنْتِ خَدِجَةَ بِنْتِ مَصْعَبٍ قَالَ خَتَمَ الْقُرْآنَ فِي رُكْعَةٍ أَرْبَعَةٍ مَرَّةٍ الْأَثْمَةُ وَعَدَّ مِنْهُمْ أَبَا حَنِيفَةَ -

وَرَوَى الْخَطِيبُ عَنْ يَحْيَى بْنِ نَصْرِ قَالَ كَانَ أَبُو حَنِيفَةَ رُبَّمَا خَتَمَ الْقُرْآنَ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ سِتِينَ خَتْمَةً -

وَرَوَى الْخَطِيبُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يُونُسَ قَالَ سَمِعْتُ أَسَدَ بْنَ عُمَرَ يَقُولُ صَلَّى أَبُو حَنِيفَةَ فِي مَا حَفِظَ عَلَيْهِ صَلَاةُ الْفَجْرِ بِضْعَةَ عَشَرَ أَرْبَعِينَ سَنَةً وَكَانَ عَامَةً الْبَيْتِ يَقْرَأُ جَمِيعَ الْقُرْآنِ فِي رُكْعَةٍ وَاحِدَةٍ حَفِظَ أَنَّهُ خَتَمَ الْقُرْآنَ فِي الْمَوْضِعِ الَّذِي تَوَفَّى فِيهِ سَبْعِينَ أَلْفَ مَرَّةٍ -

وَرَوَى الْخَطِيبُ عَنْ حَمَادِ بْنِ أَبِي حَنِيفَةَ قَالَ لَمَامَاتُ أَبِي سَالِمَةَ الْحَرَنِيِّ عَمْرُو بْنُ عَمْرُوٍّ غَسَلَهُ فَعَلَّ فَلَمَّا غَسَلَهُ قَالَ يَرْجُلُكَ اللَّهُ وَ يَغْفِرُ لَكَ لَمْ تَقْطُرْ مِنْهُ ثَلَاثِينَ سَنَةً وَلَمْ تَتَوَسَّدْ عَيْنَكَ بِاللَّيْلِ مِنْ ذَا أَرْبَعِينَ سَنَةً فَقَدْ تَعَبْتَ مِنْ بَعْدِكَ وَفَضَحْتَ الْقِرَاءَةَ وَحَبَّ خُصْمًا وَخَمْسِينَ حُجَّةً وَرَأَى رَبَّهُ فِي الْعِزَامِ مِائَةَ مَرَّةٍ ذَكَرَهَا الْعَلَمَةُ الْعَاقِظُ النَّجْمُ الْفَيْطِيُّ فَاتَّ الْأَمَامُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ رَبَّ الْعِزَّةِ فِي الْعِزَامِ تَسْعًا وَتَسْعِينَ مَرَّةً فَقُلْتُ فِي نَفْسِي أَنَّ رَأْيَهُ تَعَالَى تَعَالَى لَمْ يَسْأَلْهُ بِمَنْ تَخَوَّلَ الْخُلُقُ مِنْ عَذَابِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَالَ فَرَأَيْتُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فَقُلْتُ يَا رَبِّ عَرَّ جَارِكَ وَجَلَّ ثَنَاؤُكَ وَتَقَدَّسَتْ أَسْمَاؤُكَ بِمَنْ يَخُودُ عِبَادَكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ عَذَابِكَ فَقَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى مَنْ قَالَ بَعْدَ الْغَدَاةِ وَالْعِشَاءِ سُبْحَانَ الْوَاحِدِ الْوَاحِدِ سُبْحَانَ الْوَاحِدِ الْوَاحِدِ سُبْحَانَ الْوَاحِدِ الْوَاحِدِ سُبْحَانَ رَافِعِ السَّمَاءِ فَيُغَيِّرُ عَمَدَ سُبْحَانَ مَنْ بَسَطَ الْأَرْضَ عَلَى مَاءٍ جَمْدٍ سُبْحَانَ مَنْ خَلَقَ الْخَلْقَ فَاحْصَاهُمْ عَدَدًا سُبْحَانَ مَنْ قَسَمَ الرِّسْقَ وَلَمْ يَشِمْ أَحَدًا سُبْحَانَ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا سُبْحَانَ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدًا - نَحْنُ مِنْ عَذَابِهِ -

وَقَالَ ابْنُ الْمُبَارَكِ رَحِمَهُ اللَّهُ -

لقد زان البلاد ومن عليها فما في الشرقيين له نظير فمن كافي حنيفة في علته	امام المسلمين ابو حنيفة وله في المغربيين ولا يكونه امام الخليفة والخليفة	باحكام والآثار وفقه يبين مشتمل اسهر الليالي رايت العائنين له سقا	كايات الزبور على الصحيحه وصام نهاده لله خيفه نخروا الحق مع حجب ضيقه
---	--	--	---

وكيف يحل ان يؤذى فقيه
بان الناس في فقد عيال

له في الارض آثار شريفة
على فق الامام ابى حنيفة

فقد قال ابن ادريس مقالاً
فلجنة مبنا اعداد رمل

صحيح النقل في حكم بطيفه
على من رد قول ابى حنيفة

ومن جملة مناقبه ما رواه الخطيب عن ابى يحيى الحماني قال سمعت ابا حنيفة يقول رأيت رؤيا فافزعني رأيت اني انبش قبر النبي صلى الله عليه وسلم فأتيت البصرة فامرته رجدا ليال محمد بن سيرين فسأله فقال هذا رجل يشتر اخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم ومناقبه أكثر من ان تحصى وانت شئت زيادة الاطلاع فراجع الى (التنوير لادام ثمة الامصا صنفه سبط ابن الجوزي في مجلد بن كبيرين -

الدَّرْسُ الرَّابِعُ (فِي بَيَانِ الْمَسَائِلِ)

اعلم ان مسائل اصحابنا الحنفية على ثلاث طبقات (الاولى) مسائل الاصول وتسمى ظاهراً للراية وهي مسائل رويت عن اصحاب المذهب وهم ابو حنيفة وابو يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى ويقال لهم العلماء الثلاثة - وهذه المسائل التي تسمى بظاهر الراية - والاصول هي ما وجدت في كتاب محمد التي هي الجماع الكبير والجامع الصغير والزيادات والنسبوت والسير الكبير والسير الصغير وانما سميت بظاهر الراية لانها رويت عن محمد برواية التفات فهي ثابتة عنه (اما متواترة او مشهورة) (الثانية) مسائل النوازل وهي مسائل مروية عن اصحاب المذهب لكن لا في الكتب المذكورة بل اقام في كتب لمحمد غيرها كالكتاب في المسائل والمهاجرات والجرجانيات والرقيات وانما قيل لها غير ظاهر للراية لانها لم ترو عن محمد بروايات ظاهرة ثابتة صحيحة كالكتاب في المسائل والنوازل وككتاب المعجم للحسن بن زياد وغيرهما ومنها كتب الامالي لابي يوسف والامالي جمع املاء وهو ان يجلس العالم وحوله تلامذته بالمعابر والقراطين فيتكلم بما فتح الله تعالى عليه وتكتبه التلامذة ثم يجمعون ما يكتبونه فيصير كتاباً فيسمى به الاملاء والامالي وكان هذا عادة السلف من الفقهاء والمحدثين واهل العربية وغيرها فاندست لذهاب العلم والعلماء والى الله المعصير (الثالثة) مسائل النوازل سئل عنها المشايخ المجتهدون في المذهب ولم يجدوا فيها نصاً فاتفقوا عليها - ونظروا ذلك لتسهيل الحفظ -

وكتب ظاهراً للرواية انت	سأنا كل ثابت عنهم حوت	صنفها محمد بن الشيباني	حرر فيها المذهب النعماني
الجامع الصغير والكبير	والسير الكبير والصغير	ثم الزيارات مع البسوط	تواترت مع السند المصنوع
كذلك مسائل النوازل	استادها في الكتب غير ظاهراً	وبعد ما مسائل النوازل	خرجها الاشياخ بالدلائل

الدَّرْسُ الْخَامِسُ (فِي الْوَصَايَا)

(الاولى) اعلم يا بني (علمك الله ووقفك لمرصاته) ان العلوم الدينية باسرها تتوقف على امرين - (الاول) الاجتهاد في تحصيلها وقطع النظر عما سواها فان العلم لا يطيبك بعضه حتى تغطيه كذلك واجعل معرفت حسن شئ وقبحه منعك عن العلم فان منعك شئ من العلم اديرغبك عنه فهو قبيح كما ما كان والا فلو - وفرض الله واجبات وتواهبها من المؤكديات مستثناة ومن ثم تراهم اتفقوا على ان مطالعة الكتب واعادة الاسباق ومذكراتها افضل للطلبة من النوازل فما ظنك بغيرها -

(الثاني) تقوى الله واتباع سنة رسوله واخلاص العمل لله - وانت الى الثاني اخرج منك الى الاول فانك ترى كثير من الذين لم يخش الله سقى علماً ونهلاً بحار المعارف والعلوم الدينية وان قصر بعض تقصير في الاجتهاد يسهل اليك ولكنك لن تجد احداً من الفساق والمجتريين على الله وان اتعب نفسه عن اوقات وكذا نفسه كل السكت فاذنبت منها وات رأيت احداً يخالف ما قلت واحسن الظن به فعلى ما قاله الشاعر المشاعر

وما الخيل الا كالصديق قليلة
وان كثرت في عين من لا يحرب
اذا لم تشاهد غير حسن شياتها
واعضاها فالحسن عنك مغيب

(الثانية) عليك بتعليم الكتب والوسادة قبل كل من فاق علماً وفكاً ويكون من الطلبة فان له دخلاً عظيماً في تحلى النفس بحلية العلوم ورأينا غير واحد من المحصلين ظن بهم في بدء تحصيلهم خيراً واقسم انهم سيكونون من العلماء رحمة

الدين - ولما كانوا اساءوا الادب بالكتب الاساتذة حرموا العلم وبركاته وانت خبير بان القليل من البركة خير من الكثير مع غيرها - افترى قارون خيراً ممن بذل ماله كله في مرضات الله فلا ثمكلا - قال برهان الاسلام الزنوجي في فضل رعاية الاستاذ من كتابه قليل المتعلم ان شمس الاثمة الحلواني قد كان خرج من بخارا وسكن في بعض القرى اياما فزاد تلامذته الا القاصي ابوبكر محمد الزنجوري فقال له حين لقيه لم تزد في فقال كنت مشغولاً بمجددة الولادة فقال تزدق العمرو لا تزدق رونق الدرس فكان كذلك فانه كان يسكن في اكثر اوقاتهم في القرى ولم يتطهر له الدرس فموت تاذى منه اساقه يحرم بركة العلم ولا يتنفع به الا القليل -

(الثالث) حذرنا حذران شديد بالعلوم الدينية الدنيا وجهها وما لها فان البهلوان الذي يلعب فوق الجبال خير من العلماء الذين يبيلون الى المال لانه ياكل الدنيا بالدنيا وهو لادع يا كلون الدنيا بالدين - وقال بعض العلماء استجار الجيفة بالثأر اهون من استجارها بالمصاحف - وقال (تعالى جده) ولا تشتروا بايتي ثمناً قليلاً واياي فانقون - وسجلان لا يكون مطمح انظارك وموقع ابدالك الا هذه الايات هـ

يَكُنْ بَنِي الدُّنْيَا مَرَادُكَ وَمَقْصِدُكَ لَا يَبْلُغُ فِي عِلْمِ الشَّرِيعَةِ مَبْلَغًا فَعِيَ مِثْلَ هَذَا أَقْلِيًا فَضْلًا وَلِلْوَلِيِّ	وَأَنْ مَرَادِي مَحَبَّةٌ وَفِرَاحٌ يَكُونُ بِهَلَالِي فِي الْجَنَانِ بَدْوَ وَحَسْبِي مِنَ الدُّنْيَا الْغُرُورُ ^{وصول ٣} ^{بداية}
---	--

وانشدت عن الربيع للشافعي رضي الله عنه

عَلِمْتُ مَعِي حَيْثُمَا يَمُوتُ يَنْفَعُنِي أَنْ كُنْتُ فِي الْبَيْتِ كَانَ الْعِلْمُ فِيهِ	قَلْبِي وَعَمَاءُ لَهُ لَا يَطْنُ صَنْدُوقِي أَوْ كُنْتُ فِي السُّوقِ كَانَ الْعِلْمُ فِي السُّوقِ
---	---

(الرابعة) اياك والحب والكبر والحياء في العلم فانه قيل لبعض الاكابر من العلماء فلان من تلامذتك خذ منك سنين ولم يجتهد احدٌ اجتهدا في تحصيل العلم فلم يفز به فقال قد عاقته العجب عن الترقى الى مدارج الكمال ومن ههنا اقول ان مجرى الخدمة لا يكفي لحصول المرام ما لم ترتفع الموانع - وراينا كثيرا منهم خدوا الاساتذة واكتفوا بها فوقوا فيما ارتقوا انفسهم فيه فانه العلم اعلى من ان يلتفت اليه من لم يلتفت اليه - وسئل بعض الاعلام بعزيت في العلوم قال لما سئمت في السؤال عما لها علمه صغيراً كان السؤال عنه اوكبراً -

وقال الخليل بن احمد يترق الجهل بين الحياء والكبر في العلم -

(الخامسة) عليك بالجود والاتفاق مما اتاك الله من الخزان العلمية قليلاً كان اوكبراً فان الجود واليدل محمود في الامور كلها سيما في العلم - ولا تغرب ما في الدنيا من الاموال لا ينفده الاتفاق ولا يقنيه الاسرار والتبذير غير العلم فانه كما ع البحر لا ينزحه نغبة او تفتان بل بذله لا يثمر الا ازيدا بل لا يتاقي الاسراف والتبذير في العلم -

ولكن روى النسي بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال وامنع العلم عند غير اهله كمقلد الخنازير اللؤلؤ والجواهر والذهب وقال عيسى بن مريم (علي نبينا وعليه الصلوة والسلام) لا تلقوا الجواهر الخنازير فالعلم افضل من اللؤلؤ ومث لا يستحقه شر من الخنازير -

وحكي ان تلميذاً سأل عالماً عن بعض العلوم فلم يفده فقبل له لم منعه فقال لكل تربة عرس وكل بناء اس - وقال بعض البلغاء لكل ثوب اوبس وكل علم قابس -

وقيل لابي حنيفة لم بلغت ما بلغت قال ما بخلت بالافادة وما استنكفت عن الاستفادة -

(السادسة) لم انقط الكتاب في تقليق الاول بالفارسية اعتماداً على ذكارة المتحصلين وقوة استعدادهم وتبريتنا لهم ثم رأيت الامر قد صعب عليهم فاعزيتك فاعليك يا فلانة كبدي وراحة روجي ان لا تقسم على ما فيه من الحركات والسكنات اعتماداً كلياً حتى لا تميز المبتدأ من المخبر والفاعل عن المفعول فكنت كمن قال وجدنا اباها نالها عابدين بل عليك الاعتماد على ما عرفت من الضوابط الخفية والقواعد الصرفية فان الفلظ ممكن من وجوه شتى من ناسخ او من عمال الطبع وما ابرع نفسي ايضاً -

الدُّرُسُ السَّادِسُ (فِي تَرْجَمَةِ الْمُؤَلِّفِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى)

هو الشيخ حسن بن عمار بن علي ابوالأخضر المصري الشرنبلالي الفقيه العنفي الوف في كان من أعيان الفقهاء وقضاة عصره وبين سار ذكره فانتشر أمره وهو أحسن المتأخرين ملكة في الفقه وأعرفهم بنصوصه وقولعه وأنداهم تلمذاً في التحرير والتصنيف وكان المعول عليه في الفتاوى في عصره - قرأ في صباه على الشيخ محمد الحموي والشيخ عبد الرحمن المسيري وتفقه على الأمام عبد الله الخزيري والعلامة محمد المعجى وسنده في الفقه عن هذين الأمامين وعن الشيخ الوام علي بن غافر القدي مشهور مستفيض ودرس بجامع الأزهر وتعين بالقاهرة وتقدم عنده أرباب الدولة واشتغل عليه خلق كثير وانتفعوا به منهم العلامة أحمد المعجى والسيد السنا أحمد الحموي والشيخ الشاهين الدناوي وغيرهم من المصريين والعلامة اسمعيل النابلسي من الشاميين واجتمع به والدي المرحوم في منصرفه إلى مصر وكوفي حلقته فقال في حقهم والشيخ العمدة الحسن الشرنبلالي مصباح الأزهر وكوكبه المنير والمستدلى - دوراه صاحب السراج الوهاج لا يقبس من نوره أو صاحب الظهيرة لا تخفى عند ظهوره أو ابن الحسن لا تحسن الشاء عليه أو أبو يوسف لا جله ولم يأسف على غيره ولم يلتفت إليه - عمدة أرباب الخلفاء وعدة أصحاب الاختلاف - صاحب التحريات والرسائل التي فاقت أفق الوسائل - مبدى الفضائل بإيضاح تقريري ومحبي ذوى الدفهام بدرر غور تحريفي قال المسائل الدينية - وموضع المضللات اليقينية - صاحب خلق حسن وفصاحة لسان وكان أحسن فقهاء زمانه وحنيف كتباً كثيرة في المذهب وأجلها حاشيته على كتاب الدرر والعنبر رملأ خسر واشتهرت في جيلهم واشتق الناس بها وهي أكبر دليل على ملكة الراسخة وتبحره وشرح منظومة ابن وهبان في مجلدين وله متن في الفقه ورسائل وتحريات وأخره منذ دولة وكان له في علمه القوم بأعظم طويلاً وكان معتقداً للصالحين والمجاهدين وله معهم أشادات ووقائع أحوال منها أن بعضهم قال له يا حسن من هذا اليوم لا تشترى ولا تملك ولا ولد لكسوة فكانت تاتيه الكسوة الفاخرة ولم يشتر بعد هاشيئاً من ذلك وقدم المسجد الأقصى في ستة وخمسين وثلاثين ألف محبة الأستاذ ذلي السعادي يوسف بن وفا وكان خفيصاً به في جيلهم وكانت وفاته يوم الجمعة بعد صلاة العصر إحدى عشر شهر رمضان سنة تسع وستين ألف عن نحو خمس وسبعين سنة ودفن بترية المعجدين.

والشرنبلالي بضم الشين المثناة مع الراء وسكون النون وضمة الباء الموحدة ثم لام الف بيد هالام نسبة بشير أبوله وهذه النسبة على غير قياس ولا أصل شير أبوله نسبة ببلدة اتجاه منوف العليا بأقليم المنوفية لسواد مصر - جاء به والده منها إلى مصر وسنة يقرب من ست سنين فحفظ القرآن وأخذ في الاشتغال (رحمه الله تعالى) (خلاصة الأثر)

الدُّرُسُ السَّابِعُ (فِي تَرْجَمَةِ الْمُحَسِّي)

لما رأيت أساطين الامم ونخاريبها بنيوات راجعهم وما كان ذلك منهم الا متحد يثاً بالنم والاهمية لا فخر ولا بطر ولا شرف فان شانهما راف من ذلك رأيت ان احتذى بهم في ذلك واشتيتهم فان المؤمن من تشبه - وهذا مع اعترافي بقصور الباع في العلوم واين الهويات من الجرم وايرانته (والله على ما اقول وكيل) ما بعثني عليه الا اقتداء بهم لا الاعجاب والافتخار راى فخر لمن اوله منى واخره مينة وبينهما مهالك الدنيا وصروفها ولم اقطع النظر عن قول الشاعر

يا ابن القراب وماكول القراب غداً

اقصر فانك ماكولاً ومشروب

والد رث ليلية الاولى من الماشة الرابعة بعد ما غربت الشمس من الماشة الثالثة بعد الالفت في بد ايون حين كان ابي مستخدماً فيها فسمي في جدي من الامم محمد اعز زلي وابي هو محمد مزاج علي بن حسن علي بن خير الله من سكناء (امرويه) من مضافات مراد اباد في محلة منها تسمى (بشاهي جويتره) ومولد امها في واخواله في بسريلى ومعنى اكثر عمر في (شاهجهان پور) فلذا اختلفت في بيان وطني الاصلى فانتسبت في عنقوان امرى الى (شاهجهان پور) ثم قلت افي من اهل بسريلى ثم جرت حب وطني ابائى الى أن انضمت الى اهل (امرويه) وهذه كلها من بلاد الهند فحسنت مع ابي وكنت رضيعاً الى (شاهجهان پور) فطمعت وكان اخي الأكبر حفظ القرآن ثم نسيه فافان منى والد في مقامه في حفظه فيسره الله لي على يد اخي فظشرت الدين خان وكان شيخاً متعبداً بغيره

والسمع مع المزامير والمعازف وربما اجتمعت معه في مثل هذه الاجتماعات فتشهدت من حالهم ما كرهت به ما يفعلون من غير دليل شرعي فوفقي الله للفراق عنه ولما بلغ مبلغ الرجال ثمرسا فزني وانا معه الكورة (تلهر) فشرعت في ميزان الصرف بعض الكتب الفارسية عند المولى مقصود على خان (مد ظله) الشاهجهانوي وما حرضني عليه الاقول الاستاذ الحافظان كلام الله يتم نفعه من غير ان يفهم معناه. وكان المولى المدور رجلاً شقيقاً للطلبة ويحبهم ولا كمحبة الام ولد ها ويؤدبهم ويضربهم حتى ان اثار بعض الطلبة لم يرضوا بهذا الضرب وجادوه ولكنة كان اعرفهم لهذا المصلح ع جورا شاهجهانوي بهيد فاستفدت من فيوضه حتى شرعت في شرح الكافية لملاجامي وجعلت اناظر الآخرين من الطلبة بالبحث في الصيغة المشككة. والتكريب المعضلة. وكانت الحرب سجالاً. وبينما انا على ذلك اذ القنتي صرود الدهر ونواشيء الى شاهجهانور) وفوضني اخي الى رجل من لا شيء عنده من العلم غير العجيب والكبر والدعاوى الباطلة والتزيين في العلماء. فنيضت مصاحباً له من عري سنة كاملة بضيعة اشهر ونولا نعمة ربي واجابته البصر اصبحت الى الحور بعد الكور. ثم اخذ الترفيق الالهي بيد هذا الضال في الحيرة فتدخل في مدرسة هي كاسمها (عين العلم) البقاها الله واساتذتها وعملها الى نهاية الدوران. اسسها المولى عبيد الحق خان (قدس سره) وكان ابوه اوجده من اهل (كابل) وهو من اجل علماء زمانه واثقاهم مات فجأة مبطوناً. قرأت عليه وعلى المولى السيد بشير احمد المراد آبادي والمولى محمد كفايت الله الشاهجهان پوري ثم الدهلوي (دام الله فيوضها ما دام الملو) واستقضت منهم سنين عديدة ولما كان لكل شيء افة وللعلم انات حلت في عواصف النواحي حتى تيقنت بحجراتي من العلم فرضت ما اعترض لي من سوء المال على المولى عبيد الحق خان رحمه الله فاشار الى بترك الاهل والاوطان فقلت سمعاً لقولك وطوعاً لا مكره وتثلث بقول الشاعر

تلقى بكل بلا دان حلت بها | اهلا يا همل واوطاناً باوطان |

فارحلت واقادبي غير راضين فتدخلت دار العلوم الديوبندية وشرعت المجلد الاول من الهداية عند المولى الحافظ السادة القاسمية افاض الله علينا من بركاته وبعض كتب المنطق عند المولى محمد سهول البهاكلپوري وكان متعلماً فيها والكتب الاخر عند غيرهما. ثم ارحلت الى (ميرت) باصرا وبعض اقادبي وكان خيراً ان لا ادخل فاقمت بها اربع سنين وقرأت كتب الصحاح وغير البخاري والعقائد والمقولات وكتب الفلسفة وغيرها على المولى عبد المومن الديوبندي وبعض كتب الاصول والعروض وغيرها على المولى محمد عاشق الله مد الله اظلالهما. ثم شغلني بعض اساتذتي في مطبعة وسعيت في تصحيح ما كتبوا من الالفاظ القرآنية وحسن طبعها ولما مضى على زمن طويل في مثل هذه الحالة حاسبت نفسي فوجدت قلبي علماً كفو ادم موسى صديقاً اشدت الى ما ارحلت عنه وكان العمود احمد وقرأت الجامع الترمذي والصحيح للبخاري وسنن ابى داود والبضاوي والمجلد الاخر من الهداية والتوضيح والتلويح على المولى شيخ الهند وما قدر لي من العلوم على المولى غلام رسول ادخلهما الله بحجوة الجنان والمولى عزيز الرحمن الحق بدار العلوم المذكورة متناً الله بطول جلوسه وعموم فيضه واكتب الاد بية الدرسية على المولى السيد معز الدين ولما فزت بما يتسرى من العلوم امرني المولى شيخ الهند رحمه الله بالتدريس في المدرسة النعمانية الواقعة في (پوربيني) من مضافات (بهاكلپور) فاقمت بها نحواً من سبع سنين. ثم هو لي وكان شيخاً ضعیفاً بترك العربية واحتيالاً في (شاهجهانپور) فخدمت مدرسة افضل المدرس الواقعة في (شاهجهانپور) تلك سنين فتوفي متكل المدرسة فقاد في التوفيق الى دار العلوم الديوبندية فخدمت الطلبة وانا على ذلك في هذا الوقت وقعت فترة في هذه الاقامة فذهبت الى (حيدرآباد) من بلاد الهند الجنوبية فما وجدت نفسي الا كحوت فارق الماء. وقمت بقبوض اكا برالد رسة كالمولى السيد نور شاه الكشميري والمولى الحق عزيز الرحمن الديوبندي والمولى حبيب الرحمن الديوبندي الخ في وقتي في ان التحصيل ثم ادخلت في سماء الله في من صنف قد استشهد فمقت -

عنه حد في حادي المجلة في الطبعة الاولى الى التقصير في بيان ما مت الله على بيد ذلك العلم المقدم فاني منذ تشرفت بالدخول في زمرة تلامذته لا زال المولى المدور عطوفاً على هذا السكين عطوفة لا يوجد نظيرها وبذل وسعه في تعليلي وما عنتني نائبة من نواب الدهر الا قام مشقاً لمدن عني وهذا الجمل ما صنع المولى المدور بي والتفصيل لا يسعه هذا المختصر فجزاه الله عن خير الجزاء وعصمه من شر الزمان وابقاه مادام الميزان ١٢ منه -

عنه اعني به المولى المجيد الحيدر الليل الحافظ محمد مدير دار العلوم الديوبندية مد الله ظله ١٢ منه مع اردت به وسيلتي في الدارين قد عا علماء المشتريين المولى محمد الحسن اسير والطه قدس الله سره وحشرنا في زمريته ١٢ ميين ١٢ منه

على سر الأيضاح بالفارسية وهو أول تعليقاً في ثمر على ديوان الحماسة ثم على متن الكنز ثم على ديوان المتنبى وهذه كلها بالعربية وشرحاً للتقصيد اللامية والتقصيد الاخلاقي للشهيد جيبا الرحمن العثماني في الهندية وعروض المفتاح وعلى المختصر للقندري وكل مطبوع غير تعليق القندري فانها استطيع وترجمت الزواجر للشهيد ابن حجر الهيتمي المكي وترجمت بعض الكتب الادبية والتفسيرية على لسان غيروي وعاهدته ان لا افشي سره - فحسدني ابناء الزمان واذاوني بما استطاعوا - ولله در القائل هـ

هم يحسدوني وشرب الناس كلهم	من عاش في الناس يوماً غير محسود
فعدرتهم بجهلهم واستعصنت الصفح عنهم مكان السيف بالسيوف وتعزيت بقول الشاعر هـ	
دم الحسود وما يلقاه من كمد	كفالك منك لهيب النار في كبك
ان لميت ذاحد نفسك كربته	وان سكنت فقد عذبته بيده

وربما ترجمت بهذين البيتين هـ

اصبر على مضض الحسو	دفان مبرك قاتله	فالنار تاكل بعضها	ان لم تجد ما تاكله
--------------------	-----------------	-------------------	--------------------

ومما اتفق لي حين كنت مشتغلاً في حفظ القرآن قال لابي بعض اصداؤه من اهل الدنيا اردت بهذا المعصوم شراً او يفعل بعد حفظ القرآن الا يحلوس على القبور واخذ الاجرة على قراءة القرآن كمادة حفاظ الزمان وقال لي بعض اخواني لئلا امره في ترك تحصيل العلوم الدينية لا تكون بعد هذا الاكلاء علينا تستعيننا بالمال فتدطم بجور غيرته تعالى وافاض على من فهمه حتى ما احتجت الى احد في معيشتي وكسافي .

وانا ذ اخوة سبب واختين ومات الاخر الاكبر شهيداً قتل بعض المشركين ظلماً واكبرى من الاختين وكلهم ذوا اولاد كثيرة غير الاخوين الصغيرين فان الاكبر منهما له ولد له والا صغر منهما لم يستزوج - وتوفي والذي لخمس عشر من رمضان سنة تسع وثلاثين وثلثمائة بعد الالف (اللهم اغفر له) .

الدُّسُّ الثَّامِنُ (فِي بَيَانِ صَنِيعِي فِي هَذَا التَّعْلِيْقِ)

كان الكتاب مقتصراً على ركنين من الصلوة والصوم ثم اكمله المؤلف العلوم بالخير من الزكوة والحب جعلتهما في التعليق الاول كتاباً واحداً ليفيد اصلاحاً وكان باب زلة القاري من اهم مسائل الصلوة ادرجته في التعليق الثاني بين ما يفسد الصلوة وما لا يفسد هانتكمل الحوائج .

واعلم ان كل ما في هذا التعليق ما خذته كتب الاعلام من كبار العلماء ولكن لي في البيان شأناً فاني كلما نقلت العبارة من غير تغيير او بتغيير يسير نقلت مظهر اسم الماخوذ عنه او باشارة الى التصرف وكلما تصرفت زيادة تصرفت بتقدير العبارة وتخيرها ونحوها لادمية دعيت اليه اقول "من فلان" وربما نسبتها الى نفسي واذا وجدت ثقة نقل عن ثقة اكتفيت بامر احد هماغن الآخر ولعاريه باساً .

وَهَذَا هُوَ اِيضاحُ الرُّمُوزِ

الاعداد	رموز	رموز اليه	المصنف
١	ش	شاهي على الكنز	للشيخ الامام العلامة العمدة الفهامة شهاب الدين احمد الشاهي
٢	ط	طحطاوي على مراقب	للشيخ العالم العلامة والبحر الفهامة احمد الطحطاوي رحمه الله
٣	مر	مراقبي الفلاس	للامام الفقيه الحجة الشيخ حسن بن علي الشرنبلالي رحمه الله
٤	ز	زيلعي على الكنز	للامام العالم العامل العلامة والبحر الفهامة فخر سيد دهره ووحيد عصره فخر الدين عثمان بن علي الزيلعي الحنفي
٥	بحر	البحر الرائق على كنز	للامام العلامة والخبرير الفهامة فقيه عصره ووحيد دهره محيى المذهب النعماني وابي حنيفة الثاني الشيخ زين الدين الشهير بابن نجيب رحمه الله تعالى .

الأعلام	رموز	رموز إليه	المصنف
٦	دس	الد المختار	لقدوة الفضلاء الأعلام وزبدة الفقهاء العظام مولانا محمد علو الدين الحصفكي بن الشيخ علي الحنفي رحمه الله تعالى .
٧	نجم	جوهرة نيرة	للامام الهمام شيخ المشائخ والاسلام ابي بكر بن علي بن محمد الحداد اليمني رحمه الله الغني .
٨	منح الجاني	حاشية الجرائد	لخاتمة المحققين نخبة العلماء العالمين العلامة الفاضل والا ستاذ الكامل السيد محمد امين الشهيدي بابن عابدين رحمه الله .
٩	ق	قاموس	للبحر الزاخر والخبر العالم العلامة الشيخ محمد الدين محمد بن يعقوب الفيروز آبادي رحمه الله .
١٠	كاكي		العلامة الشيخ قوام الدين كاكي رحمه الله
١١	فت	فتح القدير	للشيخ الامام كمال الدين محمد بن عبد الواحد بن عبد الحميد بن مسعود السيوطي ثم اسكندري المعروف بابن الهمام رحمه الله .
١٢	كف	كفايه على الهداية	لمولانا جلال الدين الخوارزمي الكرماني رحمه الله
١٣	اق	اقرب العوار	للسعيد الخوري الشروفي اللبناني اليسوعي
١٤	عن	محمد اعزاز علي غفرله	الله لا يقبله ممن ليس ثوب شوق فالبسه الله ثوب مدلة - اللهم امين .

وَهَذِهِ ابْيَاطُ اَنْشُدْتَهَا فِي حَفْلَةٍ تَسْمَى بِبَادِيَةِ الْاَدَبِ الْمُتَعَلِّقَةِ بِدَارِ الْعُلُومِ
الْيُوسُفِيَّةِ وَأَمْرٌ بِاجَازَةٍ تَمْتَعُ مِنْ شَمِيمِ عِدَارٍ نَجْدٍ فَمَا بَعْدَ لَعَشِيَةٍ مِنْ عِدَارٍ فَقُلْتُ عَلَى
لِسَانِ بَعْضِ الْمُتَهَمِكِينَ فِي مُطَالَعَةِ الْكُتُبِ الشُّعْلِيَّةِ عَنِ السَّامِرَةِ
وَالْمُنَادِ مَلِكِ رَبِّ اجْعَلْنِي مِنْهُمْ اَمِين

الْأُمُّ عَلَى التَّجَنُّبِ وَالتَّخَلِّي وَجِبَتْ الْقَفْرُ الْبِلْدِ لَصَّحَارَى فَانِي لَمْ أَجِدْ حَلًّا أَنْصُوحًا وَلَا يُؤَيُّ إِذَا هُوَ فِي جَوَارِي	فَقُلْتُ جِيبُهُمْ هَذَا شِعَارِي وَجَرَبْتُ الْبِلَادَ وَمَنْ عَلَيْهَا يَقِينِي مِنْ وَقُوعِي فِي عَوَاسِرِ رَأَيْتُهُمْ عَدُوِّي فِي الْبِلَايَا	لَقَدْ طَوَّقْتُ فِي الْاَوَاقِ دَهْرًا وَمَيَّزْتُ الصَّنَارَ مِنَ الْكِبَارِ وَلَا يَغْتَابُنِي إِنْ غَبْتُ عَنْهُ وَاحِبَابِي إِذَا نَادَا وَالْجَوَارِي
وَلَكِنْ اِكْتَنَّا كِتَابَ عِلْمٍ وَيُونُسِي إِذَا نَا فِي الدَّمَارِ طَرَفِي تَالِدِي وَلِي اَفْرِى وَيَهْدُ أَنِّي إِذَا نَا فِي السَّهَابِ	سَمِيرِي فِي اللَّيَالِي وَالنَّهَارِ خَلِيلِي فِي الْهَوَاجِسِ الرِّزَايَا أَحِبُّ دَخَاسِرِي وَكَذَافَايَا بِهِ سَكْرِي إِذَا مَا شَتَّ خَمْرًا	يُوَاسِينِي إِذَا هَجَمْتُ هُمُوحِي أَنِيْسِي مُؤَنَسِي حَاجِي الدَّمَارِ يُدْ أَفْعُ عَسْكَرِ الْاَحْزَانِ عَسْنِي وَمِنْهُ اِفَاقَتِي وَبِهِ خَمَارِي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وهذه رسالة منظومة معتمدة مشهورة بين الجهابذة من العلماء في الفقه

للشيخ العلامة الهمام ابن رهبان ختمت بها ديبا حتى هذه تكملة للافاذ والله الموفق

<p>جاءنا بالجلد لله أجدر على مذهب النعمان ذكرا ولرب مكان زينة روية وما أنا من كيد الحسبي فما وضوع صلوة يقر وليس كالاستبنا في الظاهر ولكن عتق البؤس فاصلا وعنه عتق شربان ونية وقد قيل الاستبنا ليس بشيء وإن الذي عجز عنه يبيدها ويوطئ بعد ثلاث وظهر دلو طهر بعد ثلثي وقتها وفي العكس لا تقضي فوضعت ومن يقترى العاد الذم لم وعند هامين الكلام بحجة وفي انما انطالق الخرج أجب وواحدة منها رطبه نعت وكاملة ما بين شقين مثلها وفي الثوب حلت ما دأب وان كبر الانسان من غيرة وفي الظالمين انما ساقين ولا يدا لمحيي القوم بل صده ويغسلها بعد قيام نوبة وان يسكت المجرى للزوايا ويزجرهم ان شأ والخروج وقيل انما انطالق الخرج ويوحى تام خلف مسلم وتاديه الفتن ما دأب ويقبل بقرارة مطلقا وصم عن النعمان شل جهن كذلك لصون الليل مشقولة والفضل من على الجارة اخرا</p>	<p>والليس مبدل ابيه فهو باقر الحج الا ان العظيم الشان فيها يعجز فا وضعت دلها وما هو شاهر ولما هيل يزدى ولا يتدبر بقهقهة فيها وعقل يبدبر في امرأة بين الرجال كوخ فقتل اصم القول ما يتغير والسلام والسبح الصلح المظهر ويعقوب عند العجز جازا القدير واطلاقة لمنه عند الموت وعادتها لم ترض فاولى بذكر اعاد كالاستبنا شط وبنظر وفي اسفل يقضي مثل ذلك يقدر تصل جاز السقط وهو مصور وطاهر قال لا دام المظهر وتولده من عند العجز عنه يقدر عشا وقبل الصبح معها يجبر على طاهر المسوط على جبر وكبرة في حال الاقامة شديدة الى قماشين وقيل ويجعل ولو بالملوك في الصف الاول ولو يرسم سائلا كل كعدة ولا يتيم بعد اقيام ما همم ومن لم يجز ما في نصف قتر تفخر خلف الصف عام فرجة ومن خلف لسان يزدى صلوته ويكون في غير القبا جماعة وفي كل شقم في التراويح يبدري وداخلها ان لم يكن تابا اتي وثنتان كل شهر يقرب شاسط وفي نافي المسلمين فقر روا</p>	<p>على حمد المقادير في الذكر ينشر على في نيل العلى يتحور واسطر في رؤوس المسائل يعرفها من حبل قبل اسطر ومن امشتر ليس ينحسر ليقبول عمل في السجود ويندر ولو عاد بقرارة قتل تظهر توصيا منه التيمم اشهر ولعل كى منية بل واجد وقال كفى فيه الذنار العففر الى قتل ان الفرح والمجرب وباصوم تاتي واصلوة ونذكر وما قبلها تقضي فاوقت بقدر فيقضي الشا في العجز فاولى بذكر ومدته قبل اربع هي اشهر</p>	<p>وتسليمنا بعد اصلوك مكد نافذت منها ما يتيسر نظمها راسط في رؤوس المسائل يعرفها من حبل قبل اسطر ومن امشتر ليس ينحسر ليقبول عمل في السجود ويندر ولو عاد بقرارة قتل تظهر توصيا منه التيمم اشهر ولعل كى منية بل واجد وقال كفى فيه الذنار العففر الى قتل ان الفرح والمجرب وباصوم تاتي واصلوة ونذكر وما قبلها تقضي فاوقت بقدر فيقضي الشا في العجز فاولى بذكر ومدته قبل اربع هي اشهر</p>	<p>وتسليمنا بعد اصلوك مكد نافذت منها ما يتيسر نظمها راسط في رؤوس المسائل يعرفها من حبل قبل اسطر ومن امشتر ليس ينحسر ليقبول عمل في السجود ويندر ولو عاد بقرارة قتل تظهر توصيا منه التيمم اشهر ولعل كى منية بل واجد وقال كفى فيه الذنار العففر الى قتل ان الفرح والمجرب وباصوم تاتي واصلوة ونذكر وما قبلها تقضي فاوقت بقدر فيقضي الشا في العجز فاولى بذكر ومدته قبل اربع هي اشهر</p>	<p>وتسليمنا بعد اصلوك مكد نافذت منها ما يتيسر نظمها راسط في رؤوس المسائل يعرفها من حبل قبل اسطر ومن امشتر ليس ينحسر ليقبول عمل في السجود ويندر ولو عاد بقرارة قتل تظهر توصيا منه التيمم اشهر ولعل كى منية بل واجد وقال كفى فيه الذنار العففر الى قتل ان الفرح والمجرب وباصوم تاتي واصلوة ونذكر وما قبلها تقضي فاوقت بقدر فيقضي الشا في العجز فاولى بذكر ومدته قبل اربع هي اشهر</p>
<p>فصل من كتاب الطهارة فياق به في الغفر لا يتاخر كذلك انما في كذا في نظر المصلح يري واليتم المظهر يحييه من بعد فيقترس بالاطلاق ما بالانبا وينصر سقية حال التوبة ينصر تقضي في المكن انقضاء الاقتر لهم بالافتتاح يقترس من جث ما زال بالدم يقطر وفي القلب قول العارفة يزي فما عتقوا بالزوايا المظهر وفي الصبح والغفرين المكن الذي يومها المظهر في السجود وفي الجمع قد الرزم يظفر يدك وفي خارج الكم يبد اذا غير المعنى انقضاء مقتر وليس التحي في وصلوة بعد لا كان زاد الى اعدت من صلوته وسن بتاكيد الجماعة وانقرو وقيل جن محمد من الصف لخرق ومحرم الحزب عند كوعه وقد كرهوا بعد الفرض تقوم ويحيز م من من قبل بوجوبه وان شلتك المسبوق قد باليه ومن تركها في الحال يحد شيا ودون صلوة غسل يام وقيل لا وان الحلق الخش مات فيمصلو وصاحب من حل والنصم معه</p>	<p>فصل من كتاب الصلاة وقيل جماعات الجميع واكثر ان يكف من كل عضو فليله وفي غير نفس صبح لمست لغا وان نحن نقادى وصله بعد وليس التحي في وصلوة بعد لا كان زاد الى اعدت من صلوته وسن بتاكيد الجماعة وانقرو وقيل جن محمد من الصف لخرق ومحرم الحزب عند كوعه وقد كرهوا بعد الفرض تقوم ويحيز م من من قبل بوجوبه وان شلتك المسبوق قد باليه ومن تركها في الحال يحد شيا ودون صلوة غسل يام وقيل لا وان الحلق الخش مات فيمصلو وصاحب من حل والنصم معه</p>	<p>فصل من كتاب الزكوة على حمد المقادير في الذكر ينشر على في نيل العلى يتحور واسطر في رؤوس المسائل يعرفها من حبل قبل اسطر ومن امشتر ليس ينحسر ليقبول عمل في السجود ويندر ولو عاد بقرارة قتل تظهر توصيا منه التيمم اشهر ولعل كى منية بل واجد وقال كفى فيه الذنار العففر الى قتل ان الفرح والمجرب وباصوم تاتي واصلوة ونذكر وما قبلها تقضي فاوقت بقدر فيقضي الشا في العجز فاولى بذكر ومدته قبل اربع هي اشهر</p>	<p>فصل من كتاب الصلاة وقيل جماعات الجميع واكثر ان يكف من كل عضو فليله وفي غير نفس صبح لمست لغا وان نحن نقادى وصله بعد وليس التحي في وصلوة بعد لا كان زاد الى اعدت من صلوته وسن بتاكيد الجماعة وانقرو وقيل جن محمد من الصف لخرق ومحرم الحزب عند كوعه وقد كرهوا بعد الفرض تقوم ويحيز م من من قبل بوجوبه وان شلتك المسبوق قد باليه ومن تركها في الحال يحد شيا ودون صلوة غسل يام وقيل لا وان الحلق الخش مات فيمصلو وصاحب من حل والنصم معه</p>	<p>فصل من كتاب الصلاة وقيل جماعات الجميع واكثر ان يكف من كل عضو فليله وفي غير نفس صبح لمست لغا وان نحن نقادى وصله بعد وليس التحي في وصلوة بعد لا كان زاد الى اعدت من صلوته وسن بتاكيد الجماعة وانقرو وقيل جن محمد من الصف لخرق ومحرم الحزب عند كوعه وقد كرهوا بعد الفرض تقوم ويحيز م من من قبل بوجوبه وان شلتك المسبوق قد باليه ومن تركها في الحال يحد شيا ودون صلوة غسل يام وقيل لا وان الحلق الخش مات فيمصلو وصاحب من حل والنصم معه</p>	<p>فصل من كتاب الصلاة وقيل جماعات الجميع واكثر ان يكف من كل عضو فليله وفي غير نفس صبح لمست لغا وان نحن نقادى وصله بعد وليس التحي في وصلوة بعد لا كان زاد الى اعدت من صلوته وسن بتاكيد الجماعة وانقرو وقيل جن محمد من الصف لخرق ومحرم الحزب عند كوعه وقد كرهوا بعد الفرض تقوم ويحيز م من من قبل بوجوبه وان شلتك المسبوق قد باليه ومن تركها في الحال يحد شيا ودون صلوة غسل يام وقيل لا وان الحلق الخش مات فيمصلو وصاحب من حل والنصم معه</p>

اقول ولم يقبل علي ما يرد
ولو نوى المقرض من ماله
ولو نوى المقرض من ماله
وان كان في ضعف يترك الزم
ويأخذ ما بين يدين اهله
والفقير ان يطلب به
وليس مكان يخلص نفسه
يتابع موافق ان هو يترك
فينوبه ليعجز السهر قبلها
واذ انك في الصوم مانع
وحكم الذي من الفقه مثل حكمه
وجعل تظن الحيف لو ظن من
دواكل انما امره شمة
وكفارة من يلم ريق جيبه
واظن اني ادخل رمة كحاض
وانا درم البيت سمعنا يسموها
وقد قيل في حرم النبي باله
وعند هاهنا والحرم ادم
طوبى لرحمها الذين اشتراط
ولا تفل بعد العصر في عرفاتها
والنات ثلث المال فالج انفسه
ولا حج من الى الحج عيده قل
وفي العقد بالاجماع لا يدبر
ولو نوى الفاضل بانه الى طفله
ومن هي مستلابن ست بشوق
وصى وجعل قل وحاكمه
وان حرم من جانيه نصوت
ومن زاد في العهد ادى وهبت له
وقل وجوب الخلق العهد كله
وان احل الزوجه ليس بقادر
وان تلك شاة يعقد بعد
درجتها فلا تطلق بعد

فصل من كتاب الازواج

الى ما يحل الدين لو كانت يجر
لذي دم فود منها ويوجر
فيجربهم لا حيث بالقصير
له خفي خفي الارشدين
ويضعهم العنبر غير يحير
ولا اخذ من خلقه فيفسر
ولم يطمع بالخراج ويقدرا
وكفارة الحنك عكاف يفسر
كما بعد ما قالوا امره ينشئ
لشعها عند الى حين تقطر
وقولين في حكم الحيف ختروا
تكفر فيما ينبغي واتكفر
ولا عدل فيه قيل بالعدل
ومن يعقهم لا والقضا الوينير
ومن عله لم يحث نوباً يحير
وتسما يصور اثنين والفرق يور
يزيد على حج الذي هو انفس
مع الفقيه يوكل المتأخر
وسميا اوجب مثل خلق يقصر
وقد جعت وانظره ما يتغير
يكل من مال المساكين يحير
ومع ان دخلت الزرق مقل
شهو خفا والولي العصد
يجوز لفضل بعضهم ليس يذك
تحت مصها ومن هو اكبر
صل انما انظره العبد يسطر
فلو هم بين المرأتين يصور
فخلف فان تقبل يصم القدر
او اعدل من محت والا فيشط
فله عجب التكميل ليس يصغر
فقد نها كاشيات يسفر
لها لم يقع ويليق وهو لجد
فصل من كتاب الازواج

كافره بالزنى والفرق يسي
ولو لم يرس ادا قال العصد
وجائسة قل باتفاق يسط

ومن كان ذا مال حل كله
ويكون ان يحال منها للوالد
وابراء رب الدين من بدو له
كل ذلك خوف الظالمين تفصل
واقترض القابا حال حويها
ومن بيت مال المسلمين ديانته
وغار كذا في علم وفقى وطالب
وان يوصوا في الصلوات فياش
ولا ين زياد قول عدل مشور
وعسك من يور باهلية الادا
وقائل خيط بالزنى بل ريقه
وتقضي قطان افترت ثم لثم
وان تتركه من مضعه
وان اجهل انسا بالمثل انفسه
ويؤمن الصوم الصلوات اذها
فصل من كتاب الحج

ولباس في الاحرام بالحق الى
مع الزل التقليل من بطائف
ومعتر ما طرأ على عاديها
او اضي به من غير تقاضا
وقد حنوا لها ثوان حج باشيا
وان حجة الاسلام قال على من
كفايته ثم الحنوع الرضا
ولو وجع الخفي صغيرا يشله
ولا نسيم دون ستة اشهر
وليعقل غير ادب والجد فضله
لأجل هاهنا وعن زفر كذا
وان شرط الوباء ليس بسقط
ولو قتل ان لم يبطا كماله
وفي النسب لا نفاق في سكة
وله يوجسوا غير بيت بها
وذا بان وانفس ليس بولجب
اذا اعدم الازواج فادوم تجبر
بما ارج حال وعم وانفوا
دومها كل كان غلبا لدا
دوا وضعت كجوعها بل رها

تصديق ما فيه الزكاة تقدر
ونسته في الاخذ ظنا فترش
فقلوا والدين بالمال يقدر
لا خفا في التفسير من اسطر
فما الذي اقترضه وهو مقدر
الذي الخطا الاخذ ان هو يسطر
ولا يحق والمعلم يدر
وامتد في الفرض والتقليد
بدولة اثنين في اليد يذك
باشاء يوم الفطر ليس يور
اذا اعدم الفطر يترك الفطر
كذا انفسه بدل الفطر لا يسفر
فيلزم كفارة واقضا فطر
فاطر في الكفارة قولين سطر
قيا ما يصل قاعدا ليس يسطر

وتجزي عن البعض عنها يند
وقولوا فيما لا يور من سطر
وفي الدم قبل الموت لا تخف
وان يرها حارة زها حوا
فدوى عن الدنيا ليس بولجب
والفضل ان يطي الزاب سوة
وفي عصرنا قل دهانده

فصل من كتاب الصوم
فاطر سطر لم من سطر
وقيل لم والبعض ان كان بكثرة
وم السن فالقادر غير مقطر
وولن اهل البر بانطلي
وقيل غز بل شمس فطر عنده
وبوته بدل الزجر يعيد
واظن تايمم الخبز هو هم
ولموا فدا ثمره بل استنكافا اذ لا يوقد قبل يدر

اذ لبرت ميقاتا وبان يور
ولو كان في الاحرام ضيق
وسن اعاد افترضه كفايه
ونوب واجزاء ما عزم من
ومع بالفحمة ولو لجل
وان يكن الامور في الحرام
فصل من كتاب النكاح

ومن زوجت بين النيا فبدر
كذلك العكس للجماع هو محرم
ومن يدعي انطلي والزواج بكر
على العهد والفق في الويل
لها قولها كالقول لا بكر
فلا زها مثل قبل سطر لها
وان علق انطلي قبل دخوله
وقوت طلاق ثم تزوج ارج
فاضا والحق الزوج قبله
ولا في في الايدى قالا عجل
ومن قال في اخي شاة
واخت ابن وابنت وجدة
واشته في كل من محمد
ويشته ايضا سوط ونحوه

وتجزي عن البعض عنها يند
وقولوا فيما لا يور من سطر
وفي الدم قبل الموت لا تخف
وان يرها حارة زها حوا
فدوى عن الدنيا ليس بولجب
والفضل ان يطي الزاب سوة
وفي عصرنا قل دهانده
فصل من كتاب الصوم
فاطر سطر لم من سطر
وقيل لم والبعض ان كان بكثرة
وم السن فالقادر غير مقطر
وولن اهل البر بانطلي
وقيل غز بل شمس فطر عنده
وبوته بدل الزجر يعيد
واظن تايمم الخبز هو هم
ولموا فدا ثمره بل استنكافا اذ لا يوقد قبل يدر
اذ لبرت ميقاتا وبان يور
ولو كان في الاحرام ضيق
وسن اعاد افترضه كفايه
ونوب واجزاء ما عزم من
ومع بالفحمة ولو لجل
وان يكن الامور في الحرام
فصل من كتاب النكاح
ومن زوجت بين النيا فبدر
كذلك العكس للجماع هو محرم
ومن يدعي انطلي والزواج بكر
على العهد والفق في الويل
لها قولها كالقول لا بكر
فلا زها مثل قبل سطر لها
وان علق انطلي قبل دخوله
وقوت طلاق ثم تزوج ارج
فاضا والحق الزوج قبله
ولا في في الايدى قالا عجل
ومن قال في اخي شاة
واخت ابن وابنت وجدة
واشته في كل من محمد
ويشته ايضا سوط ونحوه

وتجزي عن البعض عنها يند
وقولوا فيما لا يور من سطر
وفي الدم قبل الموت لا تخف
وان يرها حارة زها حوا
فدوى عن الدنيا ليس بولجب
والفضل ان يطي الزاب سوة
وفي عصرنا قل دهانده

فصل من كتاب الصوم
فاطر سطر لم من سطر
وقيل لم والبعض ان كان بكثرة
وم السن فالقادر غير مقطر
وولن اهل البر بانطلي
وقيل غز بل شمس فطر عنده
وبوته بدل الزجر يعيد
واظن تايمم الخبز هو هم
ولموا فدا ثمره بل استنكافا اذ لا يوقد قبل يدر

اذ لبرت ميقاتا وبان يور
ولو كان في الاحرام ضيق
وسن اعاد افترضه كفايه
ونوب واجزاء ما عزم من
ومع بالفحمة ولو لجل
وان يكن الامور في الحرام
فصل من كتاب النكاح

ومن زوجت بين النيا فبدر
كذلك العكس للجماع هو محرم
ومن يدعي انطلي والزواج بكر
على العهد والفق في الويل
لها قولها كالقول لا بكر
فلا زها مثل قبل سطر لها
وان علق انطلي قبل دخوله
وقوت طلاق ثم تزوج ارج
فاضا والحق الزوج قبله
ولا في في الايدى قالا عجل
ومن قال في اخي شاة
واخت ابن وابنت وجدة
واشته في كل من محمد
ويشته ايضا سوط ونحوه

وان انكوت من ارضك
ويومن بها من غير
فصل من كتاب الطلاق
وفي العدة ان تطلق الحق مطلقا قبل الاقارب المباشين يهدر
ويكون اقام الثلاث بلفظة
وبالحال والاصل انك لا يصح
ومن ظاهر بعض يصح قبل
وواجب استبرأ من طهرا الاما
ولو يجوز الادعاء من طهر على
قد قبل بالطلاق سقط
لعبد ثلث المال الا ان يدين
وليس بعد مطلق غير سائر
واولدهم ادى حق والد
لله شركة في شئ من كتابه
اولد اولد ولزوجة حرة
فصل من كتاب الديمان
وقضى قرض من شركة واستقر
وتيل اذا جنى نكاحا كرها
ولاحث ان طبق الوكيل
ومحلفا لولده ان يورث او يتابع
ويحلف الله وتعالى اياه
ومن قال صولتي وصولي
وان حننا الهاد والها ينقد
شرايطا احدا به الوجه كبرا
وقطر من عجب الحد شربها
ويؤخذ كبريا وسكن فخطه
وقد شرط في الحد لم يشر
ومن ينفذ الشخص لاحدا
ويوقال يازن ابن من يحب
ويحبس مقصورا الى حين يظهر
شهوته وتزاد لرجلها
وذلك ان الذي يتكلم به
وذلك ان العطاء تابو لغيره
ويجوز ان يركب على سلكوتنا
ومن قال في اربعة اقسام
ومن دهم الى الحرم سائر

وان كان لم يدرى في ثم يشر
ويشهد احدان تطليق زوجة
خصي عيين وجب تخيير
وان علق التطليق زوجة
ولم خولة فقتل ما بينها
ومو خالقت بالماء غير شدة
وبعضهم تكفير في الباب مطلقا
ومن دللت من نصف حلال
ومن لم يطق تزويجها لم يطق
فصل من كتاب العتاق والامكان
وامر لده لودهي له جميعه
وقال اذا اديت الفأ فتمتق
وفدعته ايجته ولدت له
ولم يصد اعتق لزوجته
ومتمق عبد من ابيه ولودته
وذ وحلف حدث اذا هو يصد
بناوه وارتراض خياطة
ويوفصوا فيها الذي فصلوا بها
اجادة استجارا لبيع قسمة
ولم يتردد من قبيلة عامر
وقيل الى القاصي يودى والدته
وقيل وان ينوي به تربية يكن
واكل عشرين ثمن اكلت له
نكاح محرم وان خول بها ب
وسكن شرطي بنيد ومسلم
ورجعة خمر من سكر كذا ولد
بلوغ واسلام وعقل وعفته
وقبل حال الخطاب بمنهم
وعز على التطهير ب حماهم
وبقبل في التزويج قول النساء
والجوع قطع الصودز تهمهم
ولاخذ الجون معهم بوجوب عليهم
فصل من كتاب السير
وان يجتمع اربعة ثلث فقد مرزوا بها لا وذ العلم اشروا
وقيل له ما سقى الله قال لكانا
وامن من اعطى فالا شين كثر
ويومر المعطي قد عاله

ومن انشئ شخص رضاء
لها اوجه ثم الاول يتعد
به لعين وانكاد زهر المعسر
فارسل قبل الحث ليس يفسر
ضعيفاه لم تر منه فهو غير
يجوز ولم يلزم وموجد يظهر
لذلك تكفير المظاهرة اظهر
واخذت فاشروا قبل تروا
حضانتها را الا ان يعق ينظر
فصل من كتاب العتاق والامكان
واثلث منها ويجز عيدين
ان كان ذاق المجلس قبل وبعد
وفي جنس غير المحرم يحبس
توفي وما وفي فام ليست
وموص بعق العبد من يدوق
نكاح وابداع طلاق اعادة
نقد قاسم ايعا القتل كسوة
فصل من كتاب الحدود
وليعق في الاسلام بالوصف
ووفى بها الصوري مشم
فلا في خرس ولا دهموا
عليه والادعاء لم يطا سدا
وبوقال يا ابن الفجاءة شتم
وراجع لمن في اربعة اقسام
وقد شرط للقطع بانما سدة
ولا قطع ان يرمي اشارة سرة
ولو قال اني سارق فانه يجب
وبوان غير يمشي يحبس بناذنه
ومن قال خذ الهال فله ما ياتو
وما جاهد الله من شرب خمر
وقد كثر امن في حوله يقول
احب حلاله والحرام اخير

فصل من كتاب العتاق والامكان
وامر لده لودهي له جميعه
وقال اذا اديت الفأ فتمتق
وفدعته ايجته ولدت له
ولم يصد اعتق لزوجته
ومتمق عبد من ابيه ولودته
وذ وحلف حدث اذا هو يصد
بناوه وارتراض خياطة
ويوفصوا فيها الذي فصلوا بها
اجادة استجارا لبيع قسمة
ولم يتردد من قبيلة عامر
وقيل الى القاصي يودى والدته
وقيل وان ينوي به تربية يكن
واكل عشرين ثمن اكلت له
نكاح محرم وان خول بها ب
وسكن شرطي بنيد ومسلم
ورجعة خمر من سكر كذا ولد
بلوغ واسلام وعقل وعفته
وقبل حال الخطاب بمنهم
وعز على التطهير ب حماهم
وبقبل في التزويج قول النساء
والجوع قطع الصودز تهمهم
ولاخذ الجون معهم بوجوب عليهم
فصل من كتاب السير
وان يجتمع اربعة ثلث فقد مرزوا بها لا وذ العلم اشروا
وقيل له ما سقى الله قال لكانا
وامن من اعطى فالا شين كثر
ويومر المعطي قد عاله

فصل من كتاب العتاق والامكان
وامر لده لودهي له جميعه
وقال اذا اديت الفأ فتمتق
وفدعته ايجته ولدت له
ولم يصد اعتق لزوجته
ومتمق عبد من ابيه ولودته
وذ وحلف حدث اذا هو يصد
بناوه وارتراض خياطة
ويوفصوا فيها الذي فصلوا بها
اجادة استجارا لبيع قسمة
ولم يتردد من قبيلة عامر
وقيل الى القاصي يودى والدته
وقيل وان ينوي به تربية يكن
واكل عشرين ثمن اكلت له
نكاح محرم وان خول بها ب
وسكن شرطي بنيد ومسلم
ورجعة خمر من سكر كذا ولد
بلوغ واسلام وعقل وعفته
وقبل حال الخطاب بمنهم
وعز على التطهير ب حماهم
وبقبل في التزويج قول النساء
والجوع قطع الصودز تهمهم
ولاخذ الجون معهم بوجوب عليهم
فصل من كتاب السير
وان يجتمع اربعة ثلث فقد مرزوا بها لا وذ العلم اشروا
وقيل له ما سقى الله قال لكانا
وامن من اعطى فالا شين كثر
ويومر المعطي قد عاله

فصل من كتاب العتاق والامكان
وامر لده لودهي له جميعه
وقال اذا اديت الفأ فتمتق
وفدعته ايجته ولدت له
ولم يصد اعتق لزوجته
ومتمق عبد من ابيه ولودته
وذ وحلف حدث اذا هو يصد
بناوه وارتراض خياطة
ويوفصوا فيها الذي فصلوا بها
اجادة استجارا لبيع قسمة
ولم يتردد من قبيلة عامر
وقيل الى القاصي يودى والدته
وقيل وان ينوي به تربية يكن
واكل عشرين ثمن اكلت له
نكاح محرم وان خول بها ب
وسكن شرطي بنيد ومسلم
ورجعة خمر من سكر كذا ولد
بلوغ واسلام وعقل وعفته
وقبل حال الخطاب بمنهم
وعز على التطهير ب حماهم
وبقبل في التزويج قول النساء
والجوع قطع الصودز تهمهم
ولاخذ الجون معهم بوجوب عليهم
فصل من كتاب السير
وان يجتمع اربعة ثلث فقد مرزوا بها لا وذ العلم اشروا
وقيل له ما سقى الله قال لكانا
وامن من اعطى فالا شين كثر
ويومر المعطي قد عاله

ويطلق للذي تركب غلظة وليس له ردم البناء ويقصر
 وما حصل الصلح ملكة كافرًا ولكنه عند الملوثة يحظر
 ويحظر تعظيمه لا يكفر^١ ورجع تعظيمه لا يكفر^٢
 ومن قال في الويل للمجرم الكفر^٣ ومن قال في الويل للمجرم الكفر^٤
 ومن سئل اذ بالذي يهدونه ومن سئل اذ بالذي يهدونه
 كاحياء ميتة اشقا ونبذة من الميتة لا ميتة للحيهم كثير^٥
 وفي منفذ الميراث ما به قد تحكى الاشياء لا يصور^٦
 وفي كفر من صلي بطهارة مع العهر خلف الزابات لسط^٧
فصل من كتاب اللقيط والمقطعة
 وليس حق في ضمن هلكه وتاذه لانه بالحد يرجع^٨
 ويضمنها كباغ الطغرافية يكن مشهود عند القاضى فيحد^٩
 ومن يتحقق الحق الجعل عندا وجب من بعد بالجعل يحبر^{١٠}
 ودين اولئك البس منه لم يجز بعد القبض كالبيع يرض^{١١}
 ومن ايقظ بالطل من مئة فتمسك القاضى ببيع ويوجز^{١٢}
 وتولد ان الشخص اية موته وقيل انى الامام فينصر^{١٣}
 والمحل اربع بعد فقد بمصلحة والحد كالموت يقصر^{١٤}
 اذا شربه زنا الشريك اذا اذن القاضى والابنذر^{١٥}
 وان شربا بعد الشخص ووبا فلو شركة في القبض بعد^{١٦}
 بالها كالموت تسخر والة لذلذا يستعجز فيقصر^{١٧}
 وقال اشترى البدر وانا فان احب فلا يتحقق حين يصدر^{١٨}
 وقيل قولنا اشترى غير شركته فاداه منهم واحد فالعمر^{١٩}
 من القبل اولاد ولينتهن وفي الجمل في المال والاهل فخر^{٢٠}
 ونجا الاولاد في وقت دمهم وقيل على قول الامام معذرة^{٢١}
 ويوجب بغير المعين عبدا وقد قبل بالوجه ما لم يدرك^{٢٢}
 وما جاز لادن عند لا واداب وبقوت من الوعاء ليفر^{٢٣}
 وليس لفظا لنفسها من قول الاولاد في وقت دمهم^{٢٤}
 وبطل بجا امر او هو بعدا الشخص على البين ان ما من^{٢٥}
 وبشرط التمييز في الدخول يصح وقاض دين شرطه^{٢٦}
 ويدخل وقت المصالح فسيم اما خطيب الموفون بعبر^{٢٧}
 ومن وقف ثلثه فماله سوا الاخرى السكنى باقتصر^{٢٨}
 وان وقف الموهون فافترق بخر فان ما عن من بقى لو يذبح^{٢٩}
 بمقتبل يومى الحال يصدر^{٣٠} ومن الذى يسمالى نازل الاله^{٣١}
 ومن با امرها فيها مقابر يصح ولهم دخل اصح والنظر^{٣٢}
 ولقد كفى بيع الفضول عالما يكون امينا او ضمينا فيفسر^{٣٣}
 وروى هب استعطف خياسة وان له يربى اذى وهو يوجز^{٣٤}

فلو يشترى في الميراث بالمعبر اذا ما اشترى من مسلم ودواية^{٣٥}
 ويجوز من الذكر حين يظهر^{٣٦} ويجوز من الذكر حين يظهر^{٣٧}
 وبما هما وقالوا ايضا^{٣٨} ومن قال للموتى بدنى شافعا^{٣٩}
 ومن قول من قال لله بدين كفى ومن قول من قال لله بدين كفى^{٤٠}
 وقد منعوا من ان تكون كرامة^{٤١} وقد منعوا من ان تكون كرامة^{٤٢}
 وابنائها في كل ما كان خادعا^{٤٣} وابنائها في كل ما كان خادعا^{٤٤}
 وسلطانا في زمان لوقال عادلا^{٤٥} وسلطانا في زمان لوقال عادلا^{٤٦}
 ولعن يزيد جرد الهجره^{٤٧} ولعن يزيد جرد الهجره^{٤٨}
 اذا ما يولى قبل غسل جنائنه^{٤٩} اذا ما يولى قبل غسل جنائنه^{٥٠}
 وكلهم في العبد من ذنابق وكلهم في العبد من ذنابق^{٥١}
 على العبد من ردم جعل ليقن^{٥٢} على العبد من ردم جعل ليقن^{٥٣}
 وصكر من بعد الملوثة عتقه^{٥٤} وصكر من بعد الملوثة عتقه^{٥٥}
 ولو ادخو فادخلين مصالحا^{٥٦} ولو ادخو فادخلين مصالحا^{٥٧}
 ولو جعل السلطان يوما لقا^{٥٨} ولو جعل السلطان يوما لقا^{٥٩}
 وبالكيل في العاقبة فعلها^{٦٠} وبالكيل في العاقبة فعلها^{٦١}
 وقيل بانه تالذ وتسو بعضهم^{٦٢} وقيل بانه تالذ وتسو بعضهم^{٦٣}
فصل من كتاب الشركة
 وفي منه بوا وبوا لادوا^{٦٤} وفي منه بوا وبوا لادوا^{٦٥}
 ومقتضى الدين فيخصه^{٦٦} ومقتضى الدين فيخصه^{٦٧}
 وجازل في القيل وفي المال^{٦٨} وجازل في القيل وفي المال^{٦٩}
 ووقال هذا اشترى بخصتي^{٧٠} ووقال هذا اشترى بخصتي^{٧١}
فصل من كتاب الوقف
 فيصيرى الربيع ما يجى ولو^{٧٢} فيصيرى الربيع ما يجى ولو^{٧٣}
 وامر ان الواضع وان يكن^{٧٤} وامر ان الواضع وان يكن^{٧٥}
 وليس حضرمدا من اطر^{٧٦} وليس حضرمدا من اطر^{٧٧}
 وبما كان يستين لبنه^{٧٨} وبما كان يستين لبنه^{٧٩}
 ولوا في استجاره لعمارة^{٨٠} ولوا في استجاره لعمارة^{٨١}
 وفي الحياكل القيلون فاعب^{٨٢} وفي الحياكل القيلون فاعب^{٨٣}
 وساكن بيت من فيه الله^{٨٤} وساكن بيت من فيه الله^{٨٥}
 وبطلان قات امر بائنه^{٨٦} وبطلان قات امر بائنه^{٨٧}
 ولو وقف السلطان ما نانا^{٨٨} ولو وقف السلطان ما نانا^{٨٩}
فصل من كتاب البيع
 وبما كان يستين لبنه^{٩٠} وبما كان يستين لبنه^{٩١}
 وبما كان يستين لبنه^{٩٢} وبما كان يستين لبنه^{٩٣}
 وبما كان يستين لبنه^{٩٤} وبما كان يستين لبنه^{٩٥}
 وبما كان يستين لبنه^{٩٦} وبما كان يستين لبنه^{٩٧}
 وبما كان يستين لبنه^{٩٨} وبما كان يستين لبنه^{٩٩}
 وبما كان يستين لبنه^{١٠٠} وبما كان يستين لبنه^{١٠١}

ليس بضابط لمن يؤشر
من قبله وتحقق ظهري
في الشورى الشريفة
في العلي خلع اذ هو يكن
وخلع المشا غريزو
ولادن فيها والوهي امد
في العم القول والخم مكر
ذلك فيا اوزي المال
في الشورى الشريفة
يؤشرون قتل بقدر يؤشرون
والا العبد للوفى الكسب
المنه لغير المصر وقرى
ببرسول الشر نصف فاك
بهم تاجل اذ انا لمر
ال حال الموت اربا لير
بباو شها ديقون كن
فلا ما مع ان كان يدكو
ال خلف الا طابا لكر يحمر
باب الشهادات
روايتهم مع با تحي خبر
و زفضل منع الى حين يقبر
بته جاز لادنا فيما صور
اذا اختلاف واحد تقر
بظا مظلاد ان يتل كوا
وكه من بدى هو يقد
ان كتب الشها ا قد
يله جزا ولاد يعقون كن
والا لاسال لير
ذا انكر صحت ولا تفكر
بقتل اسلا من يوم
مال الشخص بدى هو يقبر
في اوس فيما يشظيه
في قول ولا بد التقر
بلك قول الدين والتم حص
بينها فرق دقيق عذر
مر با مع ما غا عسر
بقتل اسلا من يوم

من انباء لما يستغلظهم
ولم يشترطها فالذي باع الجب
الكفالة والحالة
يسافر بالكفيل فثقل حبل
يخون وولادة حزينه
لكن كان امل بالحالة انظر
ياخذ من شره ترمي
باب ادب القاضي
ومرس ايد بعدا هو غير
وحكم قول من خلقك منك
وصي ولما ويا بعض تصور
فيطلق بالكفيل ليس يؤخر
بما رجعت في ذنوبه يقرر
وطع فنان الصلوات الحق
ويصفه بالعدل من يذر
يحاط به فيها ذاك يقص
من الصبر ومن رضا يصدر
يخون يمكن دجل وينكر
شهوره في شتيك وليس
لمن في قري ارض بفارس يجبر
فلو ان قد نال خلافة فذكر
وكالقران الرومان الحق
والد والكلم ليس ينكر
على الحكم ليشبأ لاديه شيك
للم يبيجا ثروها وشهر
وما مدتها فاسب ما هو كثر
واقبل في الدنيا بهياتا شر
وما توالد الشاهد بن يحيى
يلزمها ما قوت وبقره
ولم يدعوا لالجبال البت ينكر
ومن حجة من غرر رضى
هذا (مينا فاطو) او لى الجب
واقف وقيل الولى روى
وقال له بعيا جفت يدك
على الغنى بل جازفل والتغر
وان يدك ندمك على خير

بعد ولوعت النقص بالتمسك
 ووقال قال الله الشهم لست ضامناً
 وموت كعب النضر النضر هو
 شريكك في كعب الدين لغير
 ولوعا وان ينفق الدين تبت
 وعن دون ان يرضى الهيكلي حجة
 يحول ان لا يتوهم الذي
 راخذ الغني الرزق والى نفر
 وعند هاجز القضا بطله المال
 وفي اربع لغير حساب وكاتب
 وطلب الدين اهل حبه
 ومن عليه الحق اجر حبه
 واربعة من له الحق كذا
 وروح القاض عن الحكم ماله
 ومن نصف اريد في كعبها
 ولم يقبلوا في عينه شاهد
 ولست ارى نفوس من حكومة ارا
 ويحل في الدين من كره
 وعلى ودا الطين ثم معدل
 وقد قيل الام لا ورا ثم حجب
 ويقدر في احد الخوارج للفق
 طوق شر بغير القرض من اخلاص
 ولعلم الحد وعوى واديا
 وقد جرحها في انكار بسمة
 ومن لا يؤمن ودا على قردة
 بعشر اوف لها زاورده
 ويقبل على احد في تقوم
 وفي غير حق القضا شهادة
 ولخلف القاضى عقدا وشهو
 ورجار على وقف لغيره لم
 وعن بعضهم ان الصحيح قبوله
فصل من كتاب
 وبالم التوكيل لا يقبل له
 بان هلك المال من قبل
 وبعدهم بالتمسك وبع الحائل
 وعزل وكيل قبل ان توشط

فذل لك نقض بمبدعني يفر
فيضمن ان يهلك وما مال يهد
وفي موب الحق قتل ويندر
ومعرا اذا ودي في اثني يذك
فما عاد لم يلزم الى ما يحور
وشروط في المعتال لا يغوي
يا في في الوسخ هذا مفسر
ويا خذ في يوم البطالة اظهر
يزي قتلها وبطل العصر يحضر
في غير هاقولك وقت مفسر
ثلاثة ايام عسى يتيسر
وفي عصرنا قد قيل في الحق خير
فان يتبع من عليه يقصر
وحي اذنا بالشوق المفسر
يحوي على خلف بها يتهم
ووبد في عام حاضري يوسف
والفضل من امهات ما اذا ينظر
فلوشهد بالملك في ارض عبر
علانية والغير في السرايظهر
ان اذنا صامعة سين واخذ
ابير له يصل ولد هو محبر
ن الكان الوقت ليس يشر
له جازا رات في لهن بن اهر
ومن دائ والغصم في موسر
ومن فن للهو الثالث بعد
الف نقض في لشقة ينظر
وجر بعد بل ارش يقدر
وعقل جميع الناس قالو يحبر
بما شهد الفان ان يتقدا
وفي كتبه ان ينام قدر في اله
وعد كفي ممن يدل انظر
الوكالة
يحوي كذا فيهما الوقت يظهر
من المشتري ليس الدين يهد
فخالفه قالو امي التبر
يصح ويصح لا كيعقوب يكن

يضم لما يقضيه ويهد
ليقضني عند من فالزئبكر

وقيل الى ما ينكر الخصم منظر

فابدى خلد فافا خلد فافا خلد فافا خلد
الى ما يحى الخصو وينور
يجاب منقول والذيقه
ويفقو قال الخصم حلف ينصو
وقيل التي تاتي باجد اكثر
مع العاك الدعو عليهم

شهيد يخبر ليقال فيظن

وہو زاد فنیہ اوبازید نیز
خدا یاری من بعد منها فکر
لناتم من بعد اعلیٰ لیس نیکر
مضاعفۃ فالستۃ التقرۃ
اصح وطلقین النکاح یقر
كتاب الصلح

على السكة الفلج يصير فقم

ومع واحد من اثنين معذر
وفي الصلح بالوقف قالوا لبط
بين على المودع من بعد
ويأخذ منه الثمن كالبيع
وما وجد عينا فدينها صغير
ويج القرض الشرط واحد

فما هو بالخيال يؤبر،

ومن قبل ومن بعد كان ينكر
 رعد فضعفه الى حين ينظر
 له هبة فاستهدك المحسن
 يضمن قرض الفار بالمكس يوتر
 ومنهون ايضا وقاص يوتر
 وكسوفه من اعاد نقل

کالابراء اور زلیس پھر

فداج وقر والهالك المعد
اصح وم لا اظلم العزيم
ليعقوب والثاني تضايص
وتلزم في الاول ولا امر
وتغير شريك في المشاغو

وفي جبل البلي قوتن والبنا
وما صنوا لشرطه لادام
ويقطع في وقت الها مثل ما
وطبا لشم والخيول لحايب
ومر قال تصكان اسافرنا
ومن ما مدونا واجر عقارة
بما فيه رجة شعرة
ولم يطة لالوج متفعل
واصلو رشد بل صلوحه
وفي غير وقت ما جن شرها هل
كبة اشرفه لاجر قصد فن
وان يقبل العن ان في مرفر
وبالسلو البيع الشر الدرهن يجير
وليس لهذا امر نفس ولهنها
وجارية والمر من طبعيته
وليس اخذ التوبة مطلقا
فصل من كتاب
ومتلف ليعق نرد تين ليسم
فلو لي الحرما يضمن نقصها
وبالعقر او بالخليل اخبر طالما
ولو فاعل العن في الشوب خاتق
ومن ادركت مكسوة ذات شفعة
وان ثالثا لثان قبل تقاسما
ومن يشترى دارا شيئا وغيره
وذا ليم له شجره ثا من اشترى
فصل من كتاب القسمة والحيطان
ومن بعد اهل يعقم النصف ماله
وفي شريم فيما على قدام ملكهم
وشركته من شاء حمل مثله
وقال ابن داري في الوصه بناؤه
ولم يرعوا لاجلهم حارة
لها على ارض وبنو والبقر
ويغفر في هذا الاخير لافراد
ولو قال بذل الارض من مزارع
والساق ان يساق غيره
صبي اني شره من ينقص

كامل القري اذ ارضها بين
اجيرا اشترى وهو قد خيرا
ولم يهد با الله فالهذ يجز
وكيل وزن قيل ممن يدير
فخلفه وفاضال دفا ليدركا
يوفاه للمساخر الجبس جد
قرب يهدى مذل نصير
ومن يدعي فخره قيل يجير
ويغفر بالذبا اثاثا يجير
بطيك ذ صلا نالير يجير
اذا ما استجربا وهو لا يغفر
لتبري فالذكره معنى صير
اجابة اقرا قرعن مجير
وقرض وقزير عرق ليطر
يؤلف ولا ينفى لظاهر ما من
ومع دينة والدنم بالمال مجير
العصب والشفعة
لبقية المصوم منه محض
ولو نسي القرن او شاخ يذكو
ياخذ اذ المسك يذو مجير
لنرم ارض النقص فيه فيقد
تقد منشا او معا تخير
ينقص حيث النصف ثلثا يذو
شيع على عمل المر من يقير
اقربعتها الى حين مجير
فصل من كتاب القسمة والحيطان
على الجبا داولي قد قيل مجير
وليس على الملك فيها اقل
ولو طلب الدو في السادة يذو
الذي الدر شر لالار مجير
وينصب فيها ما يشاء وشجر
وارجها في ستة مقصو
وبما نال اصل الجبا يذو
للقول بعد القصد والمجس كير
وان اذن المولى ليس يذو
وبالحمد للتيسر الملك كير

وخالف في قد الها قاتير
ومرجع مال اشترط فيه
وما يبلو اطفال تصح حق
ولو في الدل ثوبا بالاجر
ولعن من تركها لالكر
فصل من كتاب الحجر لالكر
ولا لولي في عشر تسط
فمن يدعي التاخير ليقير
وقل في الامكان والحال ينظر
وليعقوبه تهل بالذير
مكر ولا تذل ان قيل مجير
ويجوز يقتل لير مكر
وذمى خاتم شرا ليعر
ولا هبة الا تصد دم
ولو ان القاضي يظفر طلبه
وجوزة المولى فلا تخير
ومهلل ملك قيمة الضحك
واذكر التيسر بعضه
ولو سله دخل الموصف
ولو علم السلطان قيمة سله
وفي طلب قول الشفع مقد
والجبا في بيت من الذ شفعة
وشفعة اوساط لالاسل
وقولها في البيع شرط مقد
وليس لالدر ومصر لالاسل
عن الصاحبين في التجم يذو
وان جلول قد السها فظلم
ولم يذو قت القسمن لالاسل
وما لشر يذو ليل عظم
وذا العلوم يلزم قضا سله
ولو زرع الانسان زراعه
فاربعة محت الا لالدر حد
اربعة لوقام كل بوح
وشرط حضا واللاس نفاع
ولا زمة في الجابين فخي
وبكر لفظ الويل لالاسل

بقدم فيها قوله لا المعير
فوقى شخصه يخط وينقص
وصى وحل هو فيه مجير
يقبله لالاسل ليس مجير
ولو من اتراع صنف فيذو
فصل من كتاب الحجر لالكر
ولا لولي في عشر تسط
فمن يدعي التاخير ليقير
وقل في الامكان والحال ينظر
وليعقوبه تهل بالذير
مكر ولا تذل ان قيل مجير
ويجوز يقتل لير مكر
وذمى خاتم شرا ليعر
ولا هبة الا تصد دم
ولو ان القاضي يظفر طلبه
وجوزة المولى فلا تخير
ومهلل ملك قيمة الضحك
واذكر التيسر بعضه
ولو سله دخل الموصف
ولو علم السلطان قيمة سله
وفي طلب قول الشفع مقد
والجبا في بيت من الذ شفعة
وشفعة اوساط لالاسل
وقولها في البيع شرط مقد
وليس لالدر ومصر لالاسل
عن الصاحبين في التجم يذو
وان جلول قد السها فظلم
ولم يذو قت القسمن لالاسل
وما لشر يذو ليل عظم
وذا العلوم يلزم قضا سله
ولو زرع الانسان زراعه
فاربعة محت الا لالدر حد
اربعة لوقام كل بوح
وشرط حضا واللاس نفاع
ولا زمة في الجابين فخي
وبكر لفظ الويل لالاسل

ومتا شرا ليعن صفه
ومن يذو لوي تير مشاير
وبنا يذو فيه من مرفل
وقيل بتو يرح لها لالاسل
ويجوز صنف من الكباير
ولا لطفل محو سو ماسين
وتد يذو ايضا جاز تير
ولاباع والقاضي لالاسل
ويجوز انكبت الصفا الحجر
وفي مرفل يذو عن محمد
ومرفل يذو او اذل مجر
فصل من كتاب الماذن
وان لعبد ثم جاز شفه
ولا بان ان يذو بظف صفا
واشرا بالعين لالدر جاز
ومن يقفر الصغير وديعة
وامر عبد الخير هز شاره
لجربة عبد نصيب العا
لغا اهل الميتة لو كان غاصبا
ولو خرج لوشا من يد ظا
ياخذ في التاير لصغيرة
لها بعد شرف الاوصول
وما في بناه شفعة لالاسل
وليس لالقرق دارين مية
وما من اسقاط الجمل مستط
ولا يذو لبنان جبر والرقى
وليس لم قال لالاسل قاسم
وحيط له اهل الجمل ولحد
وما لشر يذو باب به
وطين وسقف والرقى يذو
فصل من كتاب المرافعة والمساقاة
الى ذين ارضها لالاسل
وان تقضى ما في القضا لالاسل
وياخذ رضا البيرة صبة
فصل من كتاب النباخر والصبود
و ما يجوز لقدم محرم
خدا الضيف والتم لله في كل ذك

يفلزم بالمشير اذ ينفق
نفسه ولكن الصميم لير
يجب جرة كالذير لالاسل
وليس لالاسل البيع اير لير
ولان لالاسل من ذاك الكو
زواج طلاق والعناق لالاسل
وبالصبو بالمال قالو لير
قو لالاسل من يذو مجر
على الدين اذ بانكبت بامير
وبالقبض والبايع لالاسل
فلم يذو البير الذي يصير
فصل من كتاب الماذن
زواج الاموال العبد يقير
ليدوا اليه لا كبير لير
لمولاه الاحيث باليظهر
وتعليقه ليعق يذو يذو
ليصعها لالعبد لو يذو
وم ذاك قالو بالانصاف يذو
وابنها بالمال ما يذو
فوقا فلم يرعوا ولكن يذو
ارضى بالبوخ يذو
بكم فلا ينفق ولا لالاسل
والقرى بالهاس قبل اير
ولو غفر ذال القرى لالاسل
وما من اسقاط الجمل مستط
ولا يذو لبنان جبر والرقى
وليس لم قال لالاسل قاسم
وحيط له اهل الجمل ولحد
وما لشر يذو باب به
وطين وسقف والرقى يذو
فصل من كتاب النباخر والصبود
الى ذين ارضها لالاسل
وان تقضى ما في القضا لالاسل
وياخذ رضا البيرة صبة
فصل من كتاب النباخر والصبود
و ما يجوز لقدم محرم
خدا الضيف والتم لله في كل ذك

فصل من کتاب الرهن

وصم بدو الجمل الذي لها
ولويستحق الوهن بعد هلاكه
وان ينفر بالفضع فمن يجز
ولويستحق الوهن لانه فلا
وقد قيل انما اذا الامن ادعى
فصل من كتاب الجنائيات
وان يبنوا غير خطا يجز
وليعقوب في مذبح بيت صنم
وقاتل معلوك باذن لملك
وعقل قاتل الطفل في بيت مانا
علمية والثلثان هي مسكت
وان ام عفوا فهو في اكل عابد
ويتد في غير المعركة
وامامية سالت ويا منعة مت
منقلة اي تنقل العظم بعد
ومن مية في خطية نصف عشر
ها وهاش في الخطا العشر

له شركة فيه اسم واحد
لزيد باشا فزيد يجز
وعند هلاك الوهن من يفتن
صان وفي عكس الضمان مقول
هواك والادوية بالذم يوم
فصل من كتاب الجنائيات
ومن تاب بسم نفسه وهولها
على رجل معه وما تخرج
واقطعه بالاذن لا يفتن
وفي اهل ذاك السجن يعقوب
ووقتل المولى بعد اجزاء
ومن فضسعد بالذم يوم
بلو ذوق لولم لا يصيد مجز
ولاحية في اللحم قطع اقوش
وما مو في اراس تصور
وامة بالذم واصلها
منقلة عشر نصف ثلثها
الاشين ارضي بالغرم يخطئ
وفي الكفن التجهيز تدين
ويملك ان يرمي القبول بها
وعزل المولى العدل من قتل
ولم يعط مالا بالبلو وصية
ومن باع منه حظه ثلث
وشق في التزوير والحكم
وموص بشي ثمين ثلث
وصل به ما جازع عطاف
ومن ادع وعش ثوب لالحكم
وجازت بيت الله محمد
وما جازان يومى بحج لورث
وبع امى ممن احب فخطها
وفي امة الموت نذرة دار
وارث ابن امرئ بصمة
وامر دزم مع المجد ثلثه
وفي اول القبول عند نظم
ولم يخطن طريق الو لا
ولا يجي المحرم لاشان اتق
وفي مذبح النمان الجرح
او لو الحوت مثل العكس الذي

وفي القبول الباطل بلا
فنى اخذ للراهن الوهن حله
ويصل باستحقاقا لاحتيا له
وجاز استماع المستير اانة
ولو بعد بض الوهن يهلك عند
وعضو او في الفقا مجز
وان انت من بعض انصاف
دوام الدنا شخصه اقبله
ومعط صبي شفق عند كراه
وقاصد حالة اسم ان مكنت
ووثق المولى من يد امه
ويقتض بعض في لسا ومنه
ودونك انما الشجار حكما
وسحا في تفتي بجلد لاسه
وامة بالذم واصلها
منقلة عشر نصف ثلثها
الاشين ارضي بالغرم يخطئ
وفي الكفن التجهيز تدين
ويملك ان يرمي القبول بها
وعزل المولى العدل من قتل
ولم يعط مالا بالبلو وصية
ومن باع منه حظه ثلث
وشق في التزوير والحكم
وموص بشي ثمين ثلث
وصل به ما جازع عطاف
ومن ادع وعش ثوب لالحكم
وجازت بيت الله محمد
وما جازان يومى بحج لورث
وبع امى ممن احب فخطها
وفي امة الموت نذرة دار
وارث ابن امرئ بصمة
وامر دزم مع المجد ثلثه
وفي اول القبول عند نظم
ولم يخطن طريق الو لا
ولا يجي المحرم لاشان اتق
وفي مذبح النمان الجرح
او لو الحوت مثل العكس الذي

اصله والعكس شد اظهر
بقية من دينه لا يجز
ويقتض لم يربط بل وهو
وفي الوجبة الحكم لا يتغير
فقتضه منه وبالذم يجز
وقول جن مجر جرحى هو
فادون ان يغفل ولا يجز
وعلى نفسه وغيره رجس
فيقتض ان يقي وما منه يقتض
ومجرب له بات تالو الكفر
من الدنا اثبت ماعنه يقتض
ما ذكر لالحكم فيها وقروا
لتي تين عظم الوهن لاسه
وجالفة في الجثث تفتن
وجالفة مامو يفتن
وبعق عنه كالامة لاسه
قضا ديون لا اقتضا يقتض
ويؤى لثان الجوى معد
ولو كان ذاعن تحم يوزر
الى ما بين من لاسه لاسه
وما يشتره قد نعت
ويهد لم يقتض وهو يفتن
فيخطئ الذي يفتن ويقتض
وفي وضعه في جثثا يفتن
وهن تحمير والطين يكثر
وامع ان يومى لورث
واقر شخص منهو وصية
فبوضعه ثلث ما يتاخر
لعلقها بالموذ الحلف
لوالذ فيه اخوف يطق
لما شمه ثلث ما يتاخر
ولو كان جذا في ثوبه يفتن
يجز في اسكليس يغير
وامر به بها الام تجز
فصل في المعايير

لوهلك المقتول فهو ما
وفي اخذ والبال بخذرا
ولو يقتض الساجر لاسه
ويوما من العتق غار حنة
وايه لاس الهذ بل يفتن
ومات وقال لورث خلا
ومقتول سن ان يكتن تلح
وعند فرمته بقتله له
ويرجم مع امر عاتلة على
ولاشي في افضا نذرة لها
وقاصد شخص ان اضاحه
وحافو يوزر في القباي في الدنا
مخارصة ما يتاخر الجرح
وموصحة ما اضاحه شجا
فموصحة فيها القضا تدين
وجالفة ان تنقل الظاهر
وقبل اذا اوصى كل واحد
وجت لطف انما خصومة
ومن فوض القاضى اليه
والد لطف وصت لاسه
ومن قبل لم يقتض وهو يفتن
وليس له اطلاق خصم صغير
ولوقال عطاي امة لم يجز
وعمر قوا ثم خصص واحد
واي ثلث في القضا تدين
وقبل لاسه انما قال كركها
وامع ان يومى لورث
واقر شخص منهو وصية
فبوضعه ثلث ما يتاخر
لعلقها بالموذ الحلف
لوالذ فيه اخوف يطق
لما شمه ثلث ما يتاخر
ولو كان جذا في ثوبه يفتن
يجز في اسكليس يغير
وامر به بها الام تجز

وفي نحو اخل الضمان
بتلك بالدين الذي يتاخر
ترهن فضح بالا جازة يوزر
بن ذم الى ماره منه يفتن
فما من قصاص الشوق يوزر
ام به بالقول ما هو يكثر
وفي امال لثمان قول مجز
على قلم من بالقتل لطف يامز
ويقتض ان يمسك البرل
فذل لطف والقول فيه معد
به يقرى لوقا ويهد
وامعة بالعين ومع يوزر
وهاشة وهي التي العظم كثر
وما قبل ايضا الحكم يكثر
كجالتين الثلث فيها يسو
على حدة قاله مجز ويكثر
وحفظ ربيع في الذي يفتن
يومي بها لغيره في الجرح
افق ان كان عدل واحد
ولو ضاع اعطى اذ فيه تجز
الى ما بين في دينه او ليس
وبعضها للوا يكتن يفتن
يوزر اسمي في القوم يوزر
ومن جن في المرمي يكثر
يكون رجوا لو اذ اما يفتن
فلو ابد العتق موص يفتن
واقر شخص منهو وصية
فبوضعه ثلث ما يتاخر
لعلقها بالموذ الحلف
لوالذ فيه اخوف يطق
لما شمه ثلث ما يتاخر
ولو كان جذا في ثوبه يفتن
يجز في اسكليس يغير
وامر به بها الام تجز
فصل من كتاب الفرائض
واصلها يقطع به الجرح
وكلا ب جلا الميت الوارث
ولو زوجة والام والجد
ونخص به النمان من اذ
وقد قيل ايضا في الوصية
وليس خلاف الدار فينا يوزر
واشرف ولفض وجوه

وقد من هذا الفصل عقوقها ولادته غيلة كاذبة تغفل ومرابطي مغربا تشهد ومن كل شهر الصياح نهاره وأخرون اخت ابنة مزج وعلم من بعد الطلاق تعدد وكيف باعزل المال للذات وان يصمم هم اسلوم ولم ومن عمر يصومون عن اماننا ومن عمر يصومون اماننا وابن عظيم ابن اياه وامه واى امام عالم تجاذجه واى مقبريل يلزمه الذى واى ميريس ملك اخ ما واى يديك كاس طرقي حيث واى شياه دون زهر يجملها واى حلال لا يحل مضطربا وعن والذين انما مجنونة ومن تركت ابنا عم ثلاثة واى رجال اخوان القروا وفيها زيادات بها زودها تجلت فجلت كل ورسة حكم بات في قهر التزاور لهم واسالك الامم خيرا لفتا في الامم وما تقضى ومما تقدم قد يركلهم انصافا قديمة لك الحق ما خلفت بالانظمة وزدت على الحصى وجوه انصاف وحق سوا القبر شرع عذابه وامحابه القبر اكبر مرتبا	ترتها في الحلق بمشوب يسر ولاد المسح والنزح الدخول بها عشر مزارت وجوبا يكره وليس عند ولد هو يقطر ومن نسبها ذواله مصور الى اربع من بعد تغير وسارق الفاحش ليس يكره يكن تبعا للاصل الا يكره وعن هاجمان منها يعبر وليعقوب كوفي يقول ويعبر وبملك اثنان الجمع يحصر وليس له ذنب ولادم يهدر يقرب ما الى ما يكره اعاد في غير الرهان المصور نكار وارضاء طرد عن حجر والين المساق والمزاج يكره صيرا واماميت دهرى تغر عليه اذاما بالموت يسطر اممن ارثها الثلثين لغيره وهذه فروع لا يتم صنعها وترتب ترتيبا لاهلية قصد كسها المعافى حلة الفخذ فان ترقيمها لافضل مد واحمد لك الامم في اشكر خلقت جميع العالمين وخلقهم واظهر بالوقر ايمان مسلم وايد بينا المسلمين بدمية حسا وميزان مصانف فشرت وباقهم والتابعين واهم ومسلى الله على سيدنا محمد وعلى اله وصحبه وسلم	وما تحسن المأثور بطهر ومن داسى في انصاف يجر وجازلة اخذ الزكوة ويكره موبد للجريس بالدم يجبر حرا على اوخرى في تلك القصص وما الى الموتى وعمل ومن قالوا ارجونا ولا ولد ومن اخذ بالاداءن مالك واى شريك ليس ملك قسمة وكيف يعثر الشخص ملكا لغيره واى كليل بالاداءن مكلف واى وكيل ليس يملك عزله وتاركت حق اخذ عنه وهل رهبان يبيع رجوة وغاصبة كيف يضمن غيره وذو الحية ملك نفسه لغيره واى رهن يوجب انكساره واى الوصايا لا يصير رجوعا ومن ورثت من زوجها ما وهذه فروع لا يتم صنعها وترتب ترتيبا لاهلية قصد كسها المعافى حلة الفخذ فان ترقيمها لافضل مد واحمد لك الامم في اشكر خلقت جميع العالمين وخلقهم واظهر بالوقر ايمان مسلم وايد بينا المسلمين بدمية حسا وميزان مصانف فشرت وباقهم والتابعين واهم ومسلى الله على سيدنا محمد وعلى اله وصحبه وسلم	واخذ من الفرك والرداء واى صلوة بالقرارة افسد ومن ذاق غير رقوم بعظم ومن ذالدم واخنان عائل وهل حرمته في الليل او غير وامحله الزوجين ان حلفا وهل تامل او يدخن النار كثر وهل ابن او يملك اهل دمه واضطر على غير العين وقفها وامالك ارض ليس يملك بها وكيف ولهم من العجل حلاله وكم في الوتر يصمم بالقبول وهل مودع ما يضيع مال يحرق ومن دارى مملوكه باع وشقعة دار الرب ليس يملك وفاصم هل له منه شيء وجان على شاة فما جنيها وهل يش الاداء زوجته مع وحالة ان تات بائن فلم تخت لغير الله نظمي بها وجنت بهلغة اند فاجتها فقل رحلوا جفن ناظرها فيا رب كن عوفى ولكن قد يوقد يرأى منكلم تقابلت عن شجيرة جوهري وتعمر كذا بالفضل ردة وكان شفيح الحق احرا فصل سلم لما متروا صلق وتسايفوا شراها واخذ من الفرك والرداء واى صلوة بالقرارة افسد ومن ذاق غير رقوم بعظم ومن ذالدم واخنان عائل وهل حرمته في الليل او غير وامحله الزوجين ان حلفا وهل تامل او يدخن النار كثر وهل ابن او يملك اهل دمه واضطر على غير العين وقفها وامالك ارض ليس يملك بها وكيف ولهم من العجل حلاله وكم في الوتر يصمم بالقبول وهل مودع ما يضيع مال يحرق ومن دارى مملوكه باع وشقعة دار الرب ليس يملك وفاصم هل له منه شيء وجان على شاة فما جنيها وهل يش الاداء زوجته مع وحالة ان تات بائن فلم تخت لغير الله نظمي بها وجنت بهلغة اند فاجتها فقل رحلوا جفن ناظرها فيا رب كن عوفى ولكن قد يوقد يرأى منكلم تقابلت عن شجيرة جوهري وتعمر كذا بالفضل ردة وكان شفيح الحق احرا فصل سلم لما متروا صلق وتسايفوا شراها
---	---	---	--

الاعتدال والاستعانة

قد بذلنا في تصحيح هذه الرسالة العربية ما كان في وسعنا من التعمق والتفكير والمراجعة الى لمطوالت ولكن لما كانت النسخة المنقولة عنها سقيمة متعذرا الاستفاد ما فرنا في سعينا حق الفوا علمنا الموضع المشكوك عند العلامة (ا) فان كان عند حد صحيحة او وفق لمعمر مراد المصنف فليعنا بالاطلاع والله ثم لا يضيع اجر المحسين

محمد اعزاز علي غفرله

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله

قوله **بِسْمِ اللَّهِ** لما كان من الواجب صناعة على كل مصنف ثلاثة أشياء البسملة والحمد لله والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم افتتح الشيخ كما ينبغي تقديم البسملة على غيرها لقوة حديثها ولموافقة أسلوب القرآن وأعلم أن البسملة قد اشتملت على خمس كلمات الأولى الباء

والاحتمالات في متعلقها شمانية لانه امان يكون فعلاً واسماً وعلى كل امان يكون خاصاً واعماً وعلى كل امان يكون مقدراً او مؤخراً والاولى ان يكون فعلاً لان الاصل في العمل الافعال وما عمل من السماء كالمصدر واسم المصدر فهو بطريق الحمل على الافعال وأن يكون خاصاً لان كل شارب في شئ يضر فيفسد لفظ ما جعل التسمية مبدلة فالسافر اذا قال بسم الله الرحمن الرحيم كان المعنى اسافر واذا اكل بسم الله الرحمن الرحيم كان المعنى اكل وهكذا أن يكون مؤخر البعيد القصر اي قصر افاد ان خطوب به من يعتقد الشركة في الحكم فالمقصود به الرد على من يعتقد من المشركين انه يتبدى باسم الهتهم واسمه تعالى وهذا هو الظاهر او قصر قلب ان خطوب به من يعتقد خدوف الحكم فالمقصود به الرد على من يعتقد من الكفار انه يتبدى باسم غيره تعالى لولا باسمه وهذا بعيد او قصر تعيين ان خطوب به من يتروى في الحكم فالمقصود تعيين من يتبدى باسمه تعالى وهو يتبدى باسمه تعالى الريم غير وهذا بعيد ايضا لان في ان يقال تعدى بسم الله الرحمن الرحيم اولف لما علمت من ان الاولى ان يكون خاصاً ولتعم البركة جميع التاليف بخلافه على تعدى يراد به فان البركة خاصة بالابتناء ومعناها الاستئانة او المصاحبة على وجد التبرك والاولى جعلها للمصاحبة على الوجه المذكور لوان جعلها للاستئانة يوم ان اسمه تعالى الله للشئ وفيه اساءة ادب وان اجيب عنه بان المقصود ان البدل في الشئ متوقف على اسمه تعالى كوقف الشئ على الله الثانية الاسمر ومعناه مادل على مسمى وهو مشتق عند البصريين من السم هو العلوانة يعلو مساه فاصله عندهم سمو بون فعل تخفف مجز في عجزه وسكن اوله اتى بهمة الوصل توصلا الى النطق بالسكن فصار وزنه اخر وعند الكوفيين من وسم بمعنى علم لانه علم على مساه وانما قلنا ذلك ولم نقل من السمة وهي العدومة كما اشهر لوان الاشتقاق عندهم من الافعال فاصله عندهم رسم لبون فعل حذفت الواو وعوض عنها الهمزة فصار وزنه اعل فهو من السماء المحذوفة الاعجاز على الاول

ومن الاسماء المحذرة الصفة على الثاني الثالثة. لفظ المحذرة وهو علم الذات الوجب الوجوه علم شخصي جزئي وليس فيه غلبة اصلا ولا تحقيقية ولا تقديرية اما الغلبة الحقيقية فهي ان يسبق للكل استغناء في غير الفرض الذي غلب عليه كالنصر فانه اسر كل كوكب يليه غلب على الثريا بعد سبق استغناؤه في غيرها واما الغلبة التقديرية فهي ان لا يسبق للكل استغناء في غير الفرض الذي غلب عليه لكن يقدر ذلك كما اوله المعرف بال فانه لم يستعمل في غيره تعالى ثم غلب عليه بعد تقدير استغناؤه في غيره ولفظ المحذرة ليس فيه شيء من ذلك على التحقيق والرابعة والخامسة الرحمن والرحيم وسيجي الكلام عليها ١٢ قوله الرحمن - اعلم ان الرحمن ابلغ من الرحيم لان زيادة المبنى تدل على زيادة المعنى غالبا فالاول معنى المنعم بجلال النعم والثاني معناه المنعم بقاء نعمه وجمع بينهما اشارة الى انه ينبغي طلب النعم المجيدة والحقير منه تعالى وخرج بقولنا غالبا نحو قوله واحد فان الاول ابلغ من الثاني لان الاول صفة مشبهة وهي تدل على الدوام والاستمرار والثاني اسم فاعل يدل على اعلنى الشئ بالشئ ولو مررنا على ايضا ان الرحمن والرحيم صفتان مشبهتان بنيتا بالمبالغة من مصدر رجوع ليد تنزيلة منزلة اللازم او نقله من فعل بال كس فعل بالضم فلا يرد ما يقال ان الصفة المشبهة لا تصاغ من المتعدي ورحم متعد فانه يقال رحمت الله ١٣ قوله الحمد لم يعطفها على البسمة اشارة الى استقلال كل منهما في حصول التبرك به - وآل في الحمد لله اما لا تستغرق او الجحس واللام في الله اما لا تستحقان او اختصا بالملك والاولى ان تكون ال الجحس واللام للاختصاصا بمعنى حيث يشاء جليل مختصا لله يلزم من اختصاص الجحس اختصاص الاخر اذ يخرج من منها غير الخارج الجحس في فمته فهو في قوتان يدعي ان افراد مختصة بالله من اهل اختصاص الجحس به فهو كس على الشئ يتبعه فالدعوى هي اختصاص الافراد والبيئة هي اختصاص الجحس والمشهور ان جملة الحمد خبرية لفظا الشائبة معنى ويصح ان تكون خبرية لفظا ومعنى لان الاختصاص بالحمد يحصل الحمد فان قصد بها الاختصاص اركان الحمد خمسة حامد ومحمود ومحمود ومحمود عليه ومحمود عليه فقلت زيد عالم كونه كرمك فانت حامد زيد محمود العالم محمودة والكرم محمود عليه واصبغة هي قوله زيد عالم والمحمود به والمحمود عليه يختلفان اعتبارا كما اذا قلت زيد كرم كونه كرمك فالمحمود به الكرم من حيث انه مدلول الصيغة والمحمود عليه الكرم من حيث انه باعث على الحمد ولعل ان فضل المحمدا الحمد لله جل يوافي نفسه ريبا في مزيدي فلو حلف او نذر ليحمد الله بافضل المحمدا بترتيبك واما المراتب به الصنف اقتصارا على ما مد الله الله كتابه العزيز ١٢ حاشية باجور ٥ -

قوله رب اصله رابك بناء على انه اسم فاعل فحذفت الالف وادغمت الباء في الياء ويصير ان يكون صفة مشبهة فلا حزن وهو من التربة وهي تبليغ الشيء حاد في الى الحد الذي اراده المرعي ويخص المحل بالموالز بالله بخلاف المضاف لغير العاقل كما في

قوله رب الدار اما المضاف للعاقل فهو مختص كما يدل لما ورد في صحيح مسلم لا يقل احدكم رقبتي بل سيدى ومولوى اي لا يقل احدكم على غير الله تعالى رقبتي بل سيدى ومولوى ولا يدرك قول سيدنا يوسف صلى الله عليه وسلم انه رقبتي احسن مثواى لان ذلك مختص بزمانه كالسجود لغيره تعالى فكان ذلك جائزا في شريعته وقد اتى الرب لعابن نظها بعضهم في قوله ٤ قريب محيط مائت ومدبر مرتب كثير الخير والمولى المنعم وخاتقنا العبود جابر كسرنا - ومصلحنا والصاحب الثابت القدم وجامعنا والسيد احفظ فهذه ٨ مرات اتت للرب فادع لمن نظم ١٢ حاشية باجورى بحذف ٤ قول العالمين اعلم ان ههنا الفاظا لابد من معرفتها - فالاول اسم جمع وهو اسم رجال على الجماعة كدلالة المركب على اجزائه تقوم ورهط والثاني الجمع وهو ما دل على الواحد المجتعة كدلالة تكرار الواحد بحرف العطف كالزبد بن في قوله جاء الزبد بن فانه في قوة جاء زيد وزيد وزيد والثالث اسم الجنس الافرادى وهو ما دل على الماهية بتلادى من غير دلالة على تلة او كثرة كماء وتراب والراب اسم الجنس الجمعى وهو ما دل على الماهية بتلادى للجمعية كثر - اذ اعرفت هذا فاعلم ان العالمين بفتح اللام اختلافا فذهب بعضهم مثل ابن مالك وامثاله الى انه اسم جمع خاص بمن يعقل لا جمع ومفردة عالم بفتح اللام ودليلا ان العالم اسم عام لما سوى الله والجمع بمن يعقل فيلزم ان يكون المفرد احد من جمعه وهو باطل والتحقيق ان العالمين جمع لعالم لانه كما يطلق على ما سوى الله يطلق على كل جنس وعلى كل نوع وصنف فيقال عالم الانس وعالم الجن وعالم الملك وبهذا الاطلاق يصح جمعة على عالين بكنة جمع لم يستوف الشروط لانه يشترط في المفرد ان يكون علما وصفة فاما ليس بعلو وصفة وقيل انه جمع استوفى الشروط لان العالم في معنى لسته لسته علومة على وجودها لقم وقد نص على ذلك جماعة منهم شيخ الاسلام في شرح الشافية ودليل ابن مالك واتباعه كما يطل كونه جمعا يطل كونه عالميا يطل كونه اسم جمع لانه لا يصح ان يكون كل من الجن واسم الجمع اخص من مفردة فما هو جوابهم فهو جواب غيرهم ١٢ عن ٣ قوله والصلاة اعلم ان الصلاة ههنا هي المأمورية في خبر امرنا ان نصلي عليك فكيف نصلي فقال قول الامم صل على محمد لمخرجه مطلق الصلوة والفرق بينهما ان مطلق الصلوة معنا الوعظ والصلاة المأمورية معنا ما طلب الرحمة لانها من مخلوق فلا حظ فيها ما موبأ بها يحصل امتثال الامر فتكون اتم من غير ما قيل معناها العطف ١٢ طحاوى بتصريف ٤ قوله والسلام - هو معنى التسليم هو التحية او معنى السلامة من النقائص واتى المصنف بالسلام بكونه من المتأخرين الذين يردت كراهة افراد الصلوة فيسألهم راؤا كراهة بشرط ثلاثة الاول ان يكون مناجاة ما اذا كان منه صلى الله عليه وسلم فانه حقه الثلاثة ان يكون في غير الوراء اما فيه فلا يكره الافراد الثالث ان يكون من غير داخل الحق الشريعة اما هو على السلام - قال بعضهم وثبات الصلوة والسلام في صدر الكتب والرسائل حدث في زمن ولادية بنى هاشم ثم مضى العمل على استنباطهم اعزاز على غفل ٥ قوله سيدنا - ما خرج من ساد قومه يسودهم سيادة من باب كتب الاسم السوء والاضمر وهو الجحد الشرف والسيد الرئيس والكريم والملك واصل سيد سيوا جمعت الراد والياء وسبقت احدهما بالكون قلت الواو اء واو غمت الياء في الياء نصارى ١٢ طحاوى بزيادة ٤ قوله محمد قيل هو في التسمية سابق على احمد قاله ابن القيم ومن عجائب خصائصه صلى الله عليه وسلم ان محمدا بن الحسين ان يسمى باحدهما احد قبل زمانه صلى الله عليه وسلم مع ذكرهما في الكتب القديمة والامم السابقة مع انها من الوجود المنقولة فلم يقع ذلك لاحد قبله اصلا اما احمد فبال اتفاق واما محمد فبالى الامم كما ذكر الشهاب في شرح الشفاء ١٢ طحاوى بحذف ٤ قوله الى المراد بالذل ههنا سائر امم الاجابة مطلقا وقول صلى الله عليه وسلم الى محمد كل تقى عمل على التقوى من الشرع لان المقام لله ١٢ طحاوى ٤ قوله ما جمع صاحب وهو عند جمهور الاموليين من طالت محبته متباعدة ما ثبت معها اطلاق صاحب فلان عرفا بلا تحديق في الاسم لزامه نفيه عن الرائد اتفاقا اذ يقال ليس مصابيا بل وقد ارتحل من ساعة وقيل لا يشترط ١٢ طحاوى بتصريف ٩ قوله الشربلا الى الاصل الشربلاولى نسبة لغرية تجارة مينف العليا باقليم المنوفية بسوا مصر المحرسة يقال لها شربلاولى واشتهرت النسبة اليها بلغة الشربلاولى ١٢ طحاوى نقلت عن درالكوز عه اى سيد جميع المخلوقات -

ان يَنْفَعِيهِمْ عِبَادَةُ وَيُدْئِمُهُ الْوَفَادَةُ

يفتح الفاء اقصه من
ضمها ١٢ طحطاري

غَيْرُ مُطَهَّرٍ وَهُوَ مَا اسْتَعْمَلَ لِرَفْعِ حَدِيثٍ
بِالتَّضْيِيلِ ۱۷ آید ۱۷ برای حدیث نه برای نجاست حقیقه ۱۲

بمعنى النظافة وبكسرها الالة كالماء والتراب
ضمها اسم لها فاضل بعد التطهر ١٢ مر .

لا يظهر الأحداث فقط يذنب الشا ويحمد في
عكس الما ١٢ مراقب الضاح وطعطاوي ١٤

الدھلیۃ اذ الوحشیۃ سورہا تجسّی ص ظاہر المذہب انہ ما بعد الناظر قلیلاً ۱۲۰

أَوْ لِقَرَبَةٍ كَالْوُضوءِ عَلَى الْوُضوءِ نِيَّةً وَيَصِيرُ الْمَاءُ مُسْتَعْمَلًا
 بِمَجْدِدِ الْفَصَالِ عَنِ الْجَسَدِ وَلَا يَجُوزُ بِمَاءِ شَجَرٍ شَرِبَ
 لَوْ خَرَجَ بِنَفْسِهِ مِنْ غَيْرِ عَصْرِ فِي الظَّهِيرِ لَا بِمَاءٍ زَالٍ
 طَبْعُ الطَّبْعِ أَوْ بَغْلَبَةٍ غَيْرِهِ عَلَيْهِ وَالْغَلْبَةُ فِي مُحَاظَةِ
 الْجَائِدَاتِ بِأَخْرَاجِ الْمَاءِ عَنْ رَقَبَتِهِ وَسِيلَانِهِ لَا يَصْرُغُ
 أَوْ صَافِيهِ كُلِّهَا بِجَائِدٍ كَزَعْفَرَانٍ وَفَالِكِهَةِ وَوَرَقِ شَجَرٍ
 الْغَلْبَةُ فِي الْمَائَاتِ بَطْهَرٍ وَصَفٍ أَحَدٍ مِنْ مَا تَعْلَمُ
 فَهَمَّانَ فَقَطُّ كَاللَّبَنِ لِلَّوْنِ وَالطَّعْمِ لَا رَائِحَةَ لَهُ وَبَطْهَرٍ
 وَصَفَيْنِ مِنْ مَا تَعْلَمُ ثَلَاثَةٌ كَالْحَلِّ وَالْغَلْبَةُ فِي الْمَاءِ الَّذِي
 لَا وَصْفَ لَهُ كَالْمَاءِ الْمُسْتَعْمَلِ وَمَاءِ الْوَدِّ الْمُنْقَطِعِ الرَّائِحَةِ تَكُونُ
 بِالْوَسْنِ فَإِنْ اخْتَلَطَ رَطْلَانِ مِنَ الْمَاءِ الْمُسْتَعْمَلِ بِرُطْلٍ
 قَبْلَ الْمَطْلُوعِ لَا يَجُوزُ بِهِ الْوُضوءُ وَبِعَكْسِهِ جَازٍ وَالرَّابِعُ مَاءُ
 نَجَسٍ وَهُوَ الَّذِي حَلَّتْ فِيهِ نَجَاسَةٌ وَكَانَ رَاكِدًا قَلِيلًا
 وَالْقَلِيلُ مَا دُونَ عَشْرٍ فِي عَشْرِ فَنَجَسٌ وَإِنْ لَمْ يَنْظُرْ
 أَثَرَهَا فِيهِ أَوْ جَارِيًا وَظَهَرَ فِيهِ أَثَرُهَا وَالْإِثْرُ طَعْمٌ
 أَوْ لَوْنٌ أَوْ رِيحٌ وَالْخَامِسُ مَاءٌ مُشْكُوكٌ فِي طَهْرِيَّتِهِ
 أَثَرُ الشَّيْءِ وَهِيَ مُقَيَّدَةٌ لِغَيْرِ الْأَوْدِثِ فَإِنْ كَانَ فِي الْوُضوءِ مَاءٌ مُشْكُوكٌ كَانَ الْوُضوءُ
 الْإِثْمَ تَأْنٍ كَاجَرِيٍّ شَوْءٌ بَرَاءَةٌ مِثْلُ جَرِّ يَانَ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴

وَهُوَ مَا شَرِبَ مِنْهُ حِمَارًا أَوْ بَعْلًا **فصل في بيان أحكام السور**
 الْقَلِيلُ إِذَا شَرِبَ مِنْهُ حَيَوَانٌ يَكُونُ عَلَى أَرْبَعَةِ أَقْسَامٍ
 وَيُسَمَّى سُورًا الْأَوَّلُ طَاهِرٌ مَطْهُرٌ وَهُوَ مَا شَرِبَ مِنْهُ
 آدَمِيٌّ أَوْ فَرَسٌ أَوْ مَا يُؤْكَلُ لِحِمَى وَالثَّانِي نَجَسٌ لَا يَجُوزُ
 اسْتِعْمَالُهُ وَهُوَ مَا شَرِبَ مِنْهُ الْكَلْبُ أَوِ الْخَنَزِيرُ أَوْ شَيْءٌ
 مِنْ سِبَاعِ الْبَهَائِمِ كَالْفَهْدِ وَالذَّبِّ وَالثَّلَاثُ مَكْرُوهٌ
 اسْتِعْمَالُهُ مَعَ وَجُودِ غَيْرِهِ وَهُوَ سُورُ الْهَرَّةِ وَالذِّبَابِ جَاذِبَةٌ
 الْمَخْلُوقَةِ وَسِبَاعِ الطَّيْرِ كَالصَّقَرِ وَالشَّاهِينِ وَالْحِدَاةِ
 وَسَوَائِكَ الْبُيُوتِ كَالْفَارَةِ لَا الْعَقْرَبِ وَالرَّابِعُ مَشْكُوكٌ
 فِي طَهُورِيَّتِهِ وَهُوَ سُورُ الْبَغْلِ وَالْحِمَارِ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ غَيْرَهُ
 تَوَضَّأَ بِهِ وَتَيَمَّمَ ثُمَّ صَلَّى **فصل في بواطنه**
 أَوْ إِنْ أَكْثَرَهَا طَاهِرٌ تَحَرَّى لِلتَّوَضُّؤِ وَ

لَهُ قَوْلُهُ سُورًا السُّورَةُ بِهَمْزٍ عَلَيْهِ أَمَّا السُّورَةُ
 الهمزة البناء المحيط بالبدن والجماسر جمع السور
 أسارقوا ولولا يسمى سورًا إذا كان قليلًا فلو قيل
 هو النهر المشرب منه سور موطأ ملخصاً له قوله
 آدمي أطلقه وهو مقيد بما إذا لم يكن في فيه نجاسة
 فرق بين الكبير والصغير والصلو والكافر والمؤمن
 وإذا نجس فيه كان شرب خمر أو أكل أو شرب نجساً
 أو قال ملأه الفم فشرب الماء من فوهة نجس إن كان بعد
 ترويضه في فيه فارت والقاء أو ابتلع قبل الشرب
 فلا يكون سوراً نجساً عند المحققين وإلى موسى كنه
 مكره لا يقول محمد لا ينجس طهارة النجاسة للزق عند
 ١٢ ما يقتضيه قوله لا ينجس طهارة النجاسة للزق عند
 سور ما يوجب محمد أن ليس جاذبة تاكل الحلة بالهضم
 وهي في الأصل البقرة وقد يكون بها عن العذرة فإن كان
 جذلة فالسور من القسم الثالث مكره ١٢ بتصريف
 له قوله نجس في الهضم نوع إجمال فاعلم أن سور
 الكلب والخنزير نجس بنجاسة غليظة بالاتفاق وإما سور
 غيره فنجاسة غليظة وقيل خفيفة ١٢ محمد عزز على
 غفر له قوله لا ينجس أي لا ينجس لطهره به مجال
 ولا يشر به إلا مضطراً للبيته ١٢ م قوله استعماله
 أطلقه فمثل ما إذا استعمل في الطهارة والشرب أو الطهارة
 له قوله وجب احترازه عما إذا لم يجد الماء لم يجز
 إلى التيمم مع وجوبه لأنه طاهر ١٢ محمد لم يوجب غفر له
 له قوله النهي أطلقها وهي مقيدة بالهلية لسقوط
 حكم النجاسة اتفاقاً بطلان الطوفان وأما إذا كان استعماله بغير

فسوها نجس لفقد طهارة الطوفان فيها ١٢ محمد عزز على غفر له قوله الخ في التي تجوز في القاذورات ولم يعلم طهارة مقدارها من نجاسة تكر سواها للثبات
 يمكن كذلك فلو كره فيه بان جئت فلا يصل مقدارها ١٢ م قوله مشكوك قال ابن أمير حماد التسمية لم شرع سلفنا صلواتها ونفت الكثير
 من المتأخرين منها بعضهم مشكوك وبعضهم مشكوك ومنهم بذل التوقف في كونه من بل الحث فقالوا يجب استعماله ١٢ التيمم عند عدم الماء المطلق احتياطاً للخروج
 عن العهدة يتيقن وليس معناه الجهل بحكم الشرع كما نهى أبو طاهر النجاس فانكر هذا التعبير لأن الحكم فيه معلوم وهو أنكرنا القول بالتوقف في مثل هذا لانتفاء
 الأدلة وليل العلم وغاية الوجود ١٢ ط قوله وتيمم بها ولو المقتضى لطلوع الاجتهاد ليقيد التخيير في التقدير والفضل تقيد الماء بالخروج عن الحلة والماء في وجوبه
 الأطول ١٢ ط قوله ثم أتى بغير ليعيدان الصلوة بعد فعلهما وهو الأفضل فلو لم يجد كل طهارة الصلوة مع الكراهة ولا يلزم الكفر لأنه لم يصل بغير طهارة
 من كل وجه بل من وجه دون وجه ١٢ ط قوله وإن فرغ بالفاعلية وعلامة دفعه ضيقة مقدرة على الماء المعجز فله لاتقاء الساكنين واصله أو في
 بفعل به كجوار ١٢ ط قوله تحرى ما من من التحري وهو تفريع الوسم والمجد لتمييز الطاهر عن غيره ١٢ ط عه وكانت أمه أتاناً لا مكره لأن
 العبارة لام ١٢ عه وهو ما لا يكون عشر أو في عشر لا يكون جاري ١٢ م من اقسام الماء القليل ١٢ للحي احترازه عن سباع الطيور ١٢
 م حيوانيت شكارى كهدى جيتا ١٢ م من اقسام الماء القليل ١٢ م عه أن كنه بنقار فخر شكار كند وورد ١٢ كثر من سائل ردها ١٢
 له كنه خور سائل وران نباشد

الشَّرْبُ أَنْ كَانَ أَكْثَرُهَا نَجَسًا لَا تَحْرِي الْأَلْشَرُّ فِي الشَّيْءِ
والاغْتِسَالُ

بِشَيْءٍ كَمَنْ عَلَى الْمَاءِ ١٢ عَنْ
الْمُخْتَلِطَةِ تَحْرِي سَوَاءٌ كَانَ أَكْثَرُهَا طَاهِرًا أَوْ نَجَسًا.

بَعْضُ نَجَسٍ بَعْضُ طَاهِرٍ
فَصْلٌ تَنْزِهُ الْبُئْرِ الصَّغِيرَةِ بَوَاقٍ نَجَاسَةٍ وَأَنْ
دَعَى مَادُونَ عَشْرًا وَعَشْرًا
فِي سَائِلِ الْأَبَارِ

قُلْتُ مِنْ غَيْرِ الْأَرْوَاحِ كَقَطْرَةِ دَمٍ أَوْ خَمِيرٍ بَوَاقٍ خَيْرٌ وَلَا خَيْرٌ
حَالِيَةً مَقَالُ الْقُلْتُ ١١

حَيًّا وَلَمْ يُصَبْ فِيهِ الْمَاءُ وَبَيُوتِ كَلْبٍ أَوْ شَاةٍ أَوْ أَدَمِي فِيهَا
كَوْلِيدٍ

وَبِأَنْتَفَاحِ حَيَوَانٍ فَلَوْ صَغِيرًا أَوْ بِأَنْتَادٍ لَوْ لَمْ يُمَكِّنْ نَزْحُهَا
دَمْرِي غَيْرَ مَا ١٢ كَانَ

وَأَنْ مَاتَ فِيهَا دَجَاجَةٌ أَوْ هَرَّةٌ أَوْ نَحْوُهَا لَزِمَ نَزْحُ أَرْبَعِينَ
وَلَمْ يَفْتَحْ فِي الْجَنَّةِ

دَلَوًا وَإِنْ مَاتَ فِيهَا فَارَةٌ أَوْ نَحْوُهَا لَزِمَ نَزْحُ عَشْرِينَ دَلَوًا
وَلَمْ يَفْتَحْ بِالصَّمْنِ كَصَفْقٍ بِمَا أَخْرَجَ هَادِقَ فِيهَا

وَكَانَ ذَلِكَ طَهَارَةً لِكِبْرِ الدَّلَوِ وَالرِّشَاءِ وَيَدِ الْمُسْتَقِ
النَّزْحُ ١٣ ظَرَفُ كِرْدَانِ آبٍ أَرْجَاهُ كَشْرَ ١٢ مِنَ الْأَسْقَا

وَلَا تَجْسُلُ لِبُئْرٍ بِالْبَعْدِ الرَّوْثِ وَالْحَشَى إِلَّا أَنْ يَسْتَكْثِرَ النَّاسُ
بِرَأْيِ نَزْحٍ وَفَعْلٌ دَجَاجَةٍ

وَأَنْ لَا يَخْلُودَ لَوْ عَنْ بُعْرَةٍ وَلَا يَفْسُدُ الْمَاءُ مُخْرَجَ حَمَامٍ وَ
كَرْمِيَّةٍ فِي الْمَبْرُوطِ ١٤

عُصْفُورٍ وَلَا بَيُوتٍ مَا لَا دَمَ لَهُ فِيهِ كَسَمَكٍ وَضَفْدٍ ١٥
نَجَسٌ نَجَسٌ بَرِي بِأَنْتَادٍ بَرِي

حَيَوَانِ الْمَاءِ وَلَبِقٍ وَذُبَابٍ وَزُبُورٍ وَعَقْرَبٍ
أَيُّ مَاءٍ الْمَوْلُودِ مَكْسٍ بِأَقْصَمٍ مَعْدُودَةٍ اسْتِ

وَلَا بَوَاقٍ أَدَمِي وَمَا يُوَكَّلُ الْحَمَةُ إِذَا خَرَجَ حَيًّا
وَنَجَسٌ مَشْرُوبٌ ١٦ مَا شَاءَ كَوْلِيدٍ وَغَيْرُهُ

كَيْثُورِي عَنْ يَحْيَى أَنَّهُ كَانَ يَسْتَقِلُّ عَلَيْهِ الْأَعْدَاءُ وَقِيلَ لِكَيْثُورٍ يَأْتِي وَجْهَ الْيَاكَلِ قِيلَ مَا لَا يَخْلُوفِيهِ كَلْبٌ يَدْعُو بَعْدَ ١٧ يَحْيَى زِيَادَةً ١٧
قَوْلُهُ فِيهِ أَيْ فِي الْمَاءِ وَالْمَاءِ وَهُوَ قَيْدُ الْأَقْبَاقِ حَتَّى لَوَمَاتٍ خَارِجَةٍ وَالْقِي فِيهِ يَكُونُ الْحُكْمُ كَذَلِكَ ١٨ وَط ١٣ قَوْلُهُ صَفْدٌ ١٥ أَطْلَقَهُ وَهُوَ مَقْدِيرٌ بِالْمَجْرُوحِ أَنْ كَانَ لَصْفَدًا
بِي يَأْفِسُ الْمَاءُ أَذَا كَانَ لَهُ دَمٌ سَائِلٌ وَهُوَ مَا دَسَّرَ لَهُ بَيْنَ أَصَابِعِهِ ١٢ عَنْ ١٧ قَوْلُهُ حَيَوَانِ الْمَاءِ الْحَدَّ لِقَاءَ مَاءٍ بَيْنَ الْمَاءِ وَالْبَقَرِ أَنْ الْمَاءَ قِيَّ مَا لَا يَعِيشُ فِيهِ غَيْرُ الْبَقَرِ
وَاخْتَلَفَ فِي مَا يَعِيشُ فِيهَا فَقَالَ قَاضِي خَانَ فِي شَرْحِ الْجَامِعِ الصَّغِيرَانَةَ يَفْسُدُ ١٣ ط

عَنْ أَوْسَطِ كَهْ بَرَانِ جَاءَ أَكْثَرُ اسْتِعْمَالِ كُرْهُ شَوْءٍ ١٢ عَمَّ وَتَجِبَ الزِّيَادَةُ إِلَى خَمْسِينَ أَوْ سِتِينَ ١٢ مَّ وَتَجِبَ الزِّيَادَةُ إِلَى ثَلَاثِينَ ١٢
لِلْمَاءِ سُرْكَينَ شَتْرُوكُو سِنْدٍ رَأْمُو ١٢ بَكْرُ الْخَاءِ وَاحِدُ الْخَاءِ بَلَقَرُ ١٢ مَّ الْخَيْ بِالْفَتْحِ وَاحِدُ الْخَيْ بِالضَّمِّ ١٢ مَّ أَيْ وَلَا يَجْسُلُ الْمَاءُ
وَلَا الْمَاءَاتُ ١٢ مَّ بِالْكَسْرِ دَالٌ مَهْلَةٌ يَنْزِمُ مَكْسُورَيْنِ وَهَمْزٌ عَوَّلُ ١٢

لَمْ وَلَوْ جَنِبًا أَوْ حَاطًا أَوْ نَفْسًا أَوْ قَطْعًا مِمَّا دَكَفَلُ ١٢ ط

أَيْ قَوْلُهُ وَفِي - أَيْ إِذَا ١١ اِخْتَلَطَتِ الشَّيْبَابُ بَعْضُهَا
نَجَسًا وَبَعْضُهَا طَاهِرًا لَمْ يَتَحَرَّ بِحُكْمِهِ التَّحَرُّى سَوَاءٌ كَانَ

أَكْثَرُ مِنْهَا نَجَسًا أَوْ طَاهِرًا نَجَسًا ١٢ قَوْلُهُ تَحْرِي - لَوْ
لَا خَلَفَ لِلشَّرْبِ فِي سَبْرِ الْقُوَّةِ وَالْمَاءِ يَخْلُفُ التَّرَابُ ١٢ مَّ كَلِمَةُ

قَوْلُهُ الْبُئْرُ - أَيْ يَنْزَحُ بِأَوَّلِهَا لَدُنْهُ مِنْ اسْتِادَ أَهْلُ الدُّيُورِ
وَالْمَاءُ الْمَاءُ الْحَالُ بِالْبُئْرِ فَصْلٌ لِلْمِيَالَةِ فِي أَخْرَاجِ جَمِيعِ الْمَاءِ

فَهُوَ مِنْ أَطْلَاقِ اسْمِ الْحَدِّ زِيَادَةُ الْحَالِ فِيهِ ١٢ مَّ وَط ١٢
قَوْلُهُ وَإِنْ قَلَبَ - لَوْ قِيلَ أَنَّ النَّجَاسَةَ تَجْسُلُ قَبْلَ الْمَاءِ وَإِنْ

لَمْ يَنْظُرْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ ١٢ مَّ قَوْلُهُ بَيُوتٌ تَبْدُ بَيُوتٌ
الْكَلْبُ فِي الْبُئْرِ لَمْ يَقُلْ بَوَاقٍ ١٢ كَلِمَةً قَالَ فِي الْخَزْنِ لَنْ

الْكَلْبُ يَجْرِي نَجَسًا عَلَى الصَّيْحِ نَازِلًا مَرَمِصًا وَخَرَجَ حَيًّا
وَلَمْ يَقُلْ مِمَّا لَمْ يَلِجْ بَعْدَ الْخَزْنِ لَنْ نَجَسًا

الْعَيْنِ ١٢ عَنْ ١٢ قَوْلُهُ شَاةٌ - أَطْلَقَهَا وَهِيَ مَقِيدَةٌ بِهَا
إِذَا كَانَتْ كَبِيرَةً فِي الْهَلْمَةِ أَمَا إِذَا كَانَ وَلَدُ الشَّاةِ صَغِيرًا أَمَّا

كَانَ حَكْمُ الْعَقْرِ ١٢ ط مَعَ زِيَادَةِ كَلِمَةٍ قَوْلُهُ وَمَا تَدُلُّ
أَيْ إِذَا وَجِبَ نَزْحُ الْجَمِيعِ وَلَمْ يَكُنْ فَرَاغًا لِكُونِهَا مَعِينًا

نَزْحٌ مَا تَدُلُّ وَهُوَ مَرْبُوعٌ عَنْ مَعْدِنِي بِمَا شَاهَدَ فَرَدَ
لَوْ أَنَّ بَارَكًا كَثِيرَةً الْمَاءَ لِمَجَارِقَةٍ وَجَلَّةٍ ١٢ مَّ قَوْلُهُ

نَزْحٌ - وَالنَّزْحُ - نَزْحٌ يَنْزَحُ بَعْدَ أَخْرَاجِ مَا وَقَعَ فِيهَا مِنَ النَّجَاسَةِ
فَإِنَّ النَّزْحَ قَبْلَهُ لَا يَصِحُّ لَدُنْهُ سَبَبُ النَّجَاسَةِ إِلَّا

إِذَا قَعْدَ رُخْلُهَا خَشَعَةً أَوْ خَرَقَةً نَجَسَةً تَعْدُ أَهْلُ
أَوْ قَبِيَّتَ فَيَنْزَحُ الْمَقْدُورُ وَقَدْ تَطَهَّرَ النَّجَسَةُ وَالْحَقِيقَةُ تَبْعٌ

طَهَارَةً الْبُئْرِ ط مَعَ تَقْصُفٍ ١٥ قَوْلُهُ وَكَانَ - لَنْ نَجَاسَةٍ
هَذِهِ الْأَشْيَاءُ كَانَتْ نَجَاسَةً الْمَاءَ فَكَانَتْ حَرَارَتُهَا يَطْهَرُهَا

فِيهَا لَمْ تَكُنْ طَهَارَةً لَنْ الْخَمَرُ يَجْعَلُهَا ١٢ مَّ قَوْلُهُ الْبُئْرُ
وَلَوْ فَرَّقَ بَيْنَ الْأَبَارِ وَالْمَصَارِ وَالْفُتُوحِ فِي الصَّيْحِ وَلَا فَرَّقَ

بَيْنَ الرُّطْبِ وَالْيَابِسِ وَالصَّيْحُ يَنْكَسِرُ ظَاهِرُ الْخَالِيَةِ ١٢ مَّ قَوْلُهُ
أَعْلَنَ الْأَصْلُ أَنَّ الْبُئْرَ لَا تَجْسُلُ بَوَاقٍ بَعْدَ غَيْرِهِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ

كَثِيرًا وَخَلْفُهَا فِي الْفَا صِلَ بَيْنَ الشَّيْءِ الْكَثِيرِ قَلِيلُ الشَّيْءِ
كَيْثُورِي عَنْ يَحْيَى أَنَّهُ كَانَ يَسْتَقِلُّ عَلَيْهِ الْأَعْدَاءُ وَقِيلَ لِكَيْثُورٍ يَأْتِي وَجْهَ الْيَاكَلِ قِيلَ مَا لَا يَخْلُوفِيهِ كَلْبٌ يَدْعُو بَعْدَ ١٧ يَحْيَى زِيَادَةً ١٧

قَوْلُهُ فِيهِ أَيْ فِي الْمَاءِ وَالْمَاءِ وَهُوَ قَيْدُ الْأَقْبَاقِ حَتَّى لَوَمَاتٍ خَارِجَةٍ وَالْقِي فِيهِ يَكُونُ الْحُكْمُ كَذَلِكَ ١٨ وَط ١٣ قَوْلُهُ صَفْدٌ ١٥ أَطْلَقَهُ وَهُوَ مَقْدِيرٌ بِالْمَجْرُوحِ أَنْ كَانَ لَصْفَدًا
بِي يَأْفِسُ الْمَاءُ أَذَا كَانَ لَهُ دَمٌ سَائِلٌ وَهُوَ مَا دَسَّرَ لَهُ بَيْنَ أَصَابِعِهِ ١٢ عَنْ ١٧ قَوْلُهُ حَيَوَانِ الْمَاءِ الْحَدَّ لِقَاءَ مَاءٍ بَيْنَ الْمَاءِ وَالْبَقَرِ أَنْ الْمَاءَ قِيَّ مَا لَا يَعِيشُ فِيهِ غَيْرُ الْبَقَرِ
وَاخْتَلَفَ فِي مَا يَعِيشُ فِيهَا فَقَالَ قَاضِي خَانَ فِي شَرْحِ الْجَامِعِ الصَّغِيرَانَةَ يَفْسُدُ ١٣ ط

عَنْ أَوْسَطِ كَهْ بَرَانِ جَاءَ أَكْثَرُ اسْتِعْمَالِ كُرْهُ شَوْءٍ ١٢ عَمَّ وَتَجِبَ الزِّيَادَةُ إِلَى خَمْسِينَ أَوْ سِتِينَ ١٢ مَّ وَتَجِبَ الزِّيَادَةُ إِلَى ثَلَاثِينَ ١٢
لِلْمَاءِ سُرْكَينَ شَتْرُوكُو سِنْدٍ رَأْمُو ١٢ بَكْرُ الْخَاءِ وَاحِدُ الْخَاءِ بَلَقَرُ ١٢ مَّ الْخَيْ بِالْفَتْحِ وَاحِدُ الْخَيْ بِالضَّمِّ ١٢ مَّ أَيْ وَلَا يَجْسُلُ الْمَاءُ
وَلَا الْمَاءَاتُ ١٢ مَّ بِالْكَسْرِ دَالٌ مَهْلَةٌ يَنْزِمُ مَكْسُورَيْنِ وَهَمْزٌ عَوَّلُ ١٢

لَمْ وَلَوْ جَنِبًا أَوْ حَاطًا أَوْ نَفْسًا أَوْ قَطْعًا مِمَّا دَكَفَلُ ١٢ ط

النجاسة في التوب حتى اذا كانوا غسلوا الثياب بها ثم اولى منهم الوضوء على الصحيح ١٢ عز ١٢
 اذا اترضا وامنها وهم محدثون او اغتسوا من جنابة او كانوا متوضئين او غسلوا الثياب او عن نجس
 نحو الماء ومثل القمل الجحر هو في اللغة مسر موضع الخلو وغسله يعني مطلقا والخروج يخرج من البطن
 لقوا الصحة بغيره لا يفتوا الرجوع حتى كان ترك من اكبر ١٣ م وط ٩ قوله الرجل . ولا يحتاج المراد
 تصديق قديده ثم يستحب ١٤ م وط ٩ قوله الاستبراء . اعلان الفرق بين الاستبراء والاستبراء والاستبراء ماقا
 والاستبراء نقله اقدم والركض بها وضوءه لك حتى يتيقن بزوال الشربول والاستبراء هو النقاء وهو
 بالمأتمن تذهب الرائحة اكبر ١٥ ط ٩ قوله البول . خصه لان الغالب ان يتأخر البول والافعال
 ومتى وقع في قلبه انه صار طاهرا لم يتنجس لان كل احد اعلم بحاله ١٦ ط ٩ قوله ستة اطلقه
 في البول ١٧ محمد عز ا على غفر ١٧ ط ٩ قوله من نجس . قيد به لعل الريح طاهر على الصحيح وقوله يخرج
 يطهر بالاستنجاء بالخارج وخروج به حدث من غير السيلين كالنوم فان الاستنجاء من هذا لا الاحت
 ويكونه مسنونا لا دواصل الفصل ١٢ عز ١٥ قوله الله هم . اختلفت الزايت في ذلك ثم نقيل ليعتبر بالوزن
 فيراها والقيطر طمس شعيرات وقيل بالمساحة وهو قد عرض الكفة ووفق ابو جعفر عن الزايت
 ويذكر الوزن تقدير النجاسة المستجدة وهذا هو المعجزة قال السرخسي يعتبر بوزن ما منه ١٨
 ان يقول وقت موته بدل وقت وقوعه ١٩ م لا يخفى حسن تقديره على الوضوء ١٩ ط
 اي لا يظهر على الحج بوضعه على المخرج ١٩ م بفتح اول وثاني وسكون حاء مو
 ٢٠ م ينقل اقدام وركض وعصه ذكر بر فق ١٩ م قيدت بر اي مسخونيت

M

لَهُ قَوْلُهُ وَجِبَ لَدُنَّهِ مِنْ بَابِ اِزَالَةِ التَّجَا
فَلَوْ كَيْفَ مَسَحَ بِالْجَرِّ التَّغْيِيدَ بِالْمَاءِ التَّقَاتِي
وَالْوَيْصَمَ اِزَالَتَهُ بِالْمَاءِ اَيْضًا ١٢ مُحَمَّدٌ اِذَا رَأَى
غَفْلَةً ١٢ قَوْلُهُ وَيَفْتَرِضُ - لَوْ غَسَلَ سَائِلًا
فَرَضَ فِي الْغَسْلِ فَلَوْ لَمْ يَغْسِلْ مَا فِي الْمَخْرَجِ قَلِيلًا كَانَ
اَوْ كَثِيرًا بَقِيَ مَا عَلَيْهِ النِّجَاسَةُ مِنْ غَيْرِ غَسْلِ فَلَا
يَعْمَرُ الْغَسْلُ - فَاتَّ قُلْتُ هَذَا يَنْفِي مَا اسْتَهْرَجَنِي
مَا بَيْنَهُمْ مِنْ اَنْ اِلْتِمَاعًا مِنْ سَنَنِ الْغَسْلِ قُلْتُ
الْمُسْنُونُ هُوَ تَقَرُّبُهُ اِلَى اِسْتِجَابَةِ لَوْ نَفْسُهُ ١٢ مُحَمَّدٌ
اعَزَّ اَعْلَى غَفْلَةً ١٢ قَوْلُهُ مَتَى - بَانَ لَوْ يَكُونُ
خَشَنًا كَالْفَجْرِ وَلَوْ اَمْسَكَ كَالْحَقِيقِ ١٢ م ١٢ قَوْلُهُ
لِحَبِّ لِحَصُولِ الطَّهَارَةِ الْمُتَقَرِّبِ عَلَيْهَا وَاَقَامَةِ
السَّنَةِ عَلَى الْوَجْهِ الْوَكْمَلِ لَدُنَّ الْحَجْرِ مَقْلٍ وَلَمَّا
غَيْرَ الْمَاءِ مُخْتَلَفٌ فِي تَقْوِيهِ ١٢ م ١٢ قَوْلُهُ
الْأَفْضَلُ - اَطْلَقَهُ فَانَادَ الْوَفْضِيَّةَ فِي كُلِّ
زَمَانٍ وَقِيلَ الْجَمْعُ اِنَّمَا هُوَ سَنَةٌ فِي زَمَانِنَا مَا
فِي الزَّمَانِ الْوَدَّ فَادِيكَ لَنْ هُوَ كَانُوا يَعْزُونَ ١٢
رُوط ١٢ قَوْلُهُ يَقْتَصِرُ - وَالْاِقْتِصَارُ عَلَى
فَقَطِّ اقْتِرَابٍ فِي الْفَضْلِ فِي اِسْتِمَالِ الْمَاءِ الْحَجْرِ
مِنْ اِلْتِمَاعًا عَلَى الْحَجْرِ فَانْفِ دُونَهُمَا وَكُنْ
يَحْصُلُ السَّنَةُ اِنْ تَقَارَفَتِ الْفَضْلُ ١٢ مُحَمَّدٌ
اعَزَّ اَعْلَى غَفْلَةً ١٢ قَوْلُهُ اِنْقَاءً - لَوْ
الْمَقْصُوفُ فَلَوْ لَمْ يَحْصُلِ اِلْقَاءُ بِلَدِّ ثَلَاثَ يَرَاءُ عَلَيْهَا
اجْمَاعًا لَكُنْ هُوَ الْمَقْصُوفُ لَوْ حَصَلَ اِلْقَاءُ
بِرَاحِلٍ اِقْتَصَرَ عَلَيْهِ جَازَ كَمَا ذَكَرَ ١٢ م ١٢ -
قَوْلُهُ لَا سَنَةَ مُؤَكَّدٌ - لَمَّا رُدَّ مِنَ التَّيْصِرِ
لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ اِسْتِجَابَةِ قَلْبِهِ وَمِنْ
فَعْلٍ فَقَدْ احْسَنَ وَمِنْ لَوْ فُلُو حَرَجٍ فَانَّهُ لَا يَحْتَمِلُ

التَّوَابِلُ فَبَدَلَ عَلَى نَفْيٍ وَجُوبِ اِلْتِمَاعًا وَعَلَى نَفْيٍ وَجُوبِ اِلْتِمَاعًا فَبَدَلَ ١٢ رُوط -
٩ قَوْلُهُ اِنْ رَانَ لَمْ يَحْتَجِبْ فَلَوْ - تَحَرَّرَ عَنْ زِيَادَةِ التَّلَوُّثِ وَلَا يَزِيدُ عَلَى التَّلَوُّثِ لَوْ اِنْ اِذَا تَنَدَّفَ بِهَا وَتَجَبَّسَ الطَّاهِرُ بِغَيْرِ فَرْقٍ
لَا يَحْتَجِبُ كَمَا فِي الْمَحِيطِ ١٢ ط ١٢ قَوْلُهُ وَيَصْعَدُ - وَذَلِكَ لِجَعْلِ الْمَاءِ النَجَسِ مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ عَلَى جَسَدٍ - وَهِيَ طَرِيقَةٌ
لِبَعْضِ الْمَشَايِخِ وَالَّذِي عَلَيْهِ عَامَتُهُمْ اِنَّهُ لَوْ يَصْعَدُ بِلٍ يَرِفُهَا جَمْلَةً ١٢ م ١٢ -
ع ١٢ حِرَاكُهُ اَوْ اِسْتِغْنَاءُ اِزَالَتِهِ نَجَاسَتِ سِتِّ لَيْسَ حَجَرًا كَمَا فِي نَيْسَتِ ١٢ ع ١٢ تَاكَةً سَاقَطَ شَرْفُ فَرْجِيَّةٍ غَسَلَ اَوْ رَغَسَلَ ١٢
س ١٢ اِى اِزَالَتِهِ مَا فِي الْمَخْرَجِ بِغَسْلِهِ بِالْمَاءِ الْمَطْلُوقِ ١٢ ط ١٢ وَمِنْ لَحْمٍ مِنَ التَّنْقِيَةِ بِأَلْهِ وَصَافٍ كَرُونَ ١٢
ص ١٢ يَفِيدُ عَمُومَ الْاَوْشَ مَنَةً صَيْفًا وَشَتَاءً ١٢ ه ١٢ كَوْنُهُ اَبْلَغُ فِي التَّنْظِيفِ ١٢
ح ١٢ اِى اِحْتِاجًا إِلَى ثَلَاثِ اَصَابِمٍ فِي اِلْتِمَاعًا ١٢ م ١٢

له قوله يقطع - اي عن المحل وعن ابيه له
استنبح بها لوان الرشحة اثر النجاسة فلا تطهارة
مع بقائها الا ان ينشق والناس عنه غافلون ولم
يقدر بعد لان الصحيح تقويضه الى الرى حتى
يطحن القلب بالطهارة او ييقين وغلبة الظن وقيل
يقدر في حق الموسوس بسبع او ثلاث وقيل في الاجل
ثلاث وفي المعقدة بخمس وقيل بتسع وقيل بمائة
له قوله وفي انما يالم في ارغائها لينزل ما في
الشرح بقدر الامكان ١٢ م مع زيادة ١٢ له قوله
له يكن - وان كان صائما لا يالم في ارغاء المقدرة
حفظا للصوم عن الفساد ١٢ م بتغير ١٢ له قوله
يجوز قال الكمال انها يستنبح بالماء اذا وجد مكانا
ليستريحه ولو كان على شط نهر ليس فيه سترة لو
استنبح بالماء قال الفسق وكثيرا ما يفعل علم المصلين
في الصلوة فضلا عن شاطئ النيل ١٢ شلى ١٢ له قوله
كشف قال العلامة فرج المستنبح لا يكشف عنه عند
احد الا لاستنجاء فان كشفها صار فاسقا لان كشف
حرام ومركب الحرام ناسق سواء كان النجس مجازا
للنجس اولاد وسواء زاد على الدم اولاد ومن فهم من
عبارتهم غير هذا فقل سهوا ١٢ له قوله زاد -
فيل بالزيادة فان المعتبر في منة الصلوة ما جاوز المعتبر
من النجاسة حتى اذا كان المجاوز عن المخرج قد
الذهر وم الذي في المخرج يزيد عليه لا يمنع
الصلوة ولا يجب غسله لان ما على المخرج ساقط
اعيرة ولهذا الذكر تركه ولا يفهم الى ما في

اصْبَعَهُ الْوُسْطَى عَلَى غَيْرِهَا فِي ابْتِدَاءِ الاستنجاء ثُمَّ يُصَعَّدُ
بِنَصْرَةٍ وَلَا يَقْتَصِرُ عَلَى اصْبَعٍ وَاحِدَةٍ وَالْمَرْأَةُ تُصَعِّدُ بِنَصْرِهَا
وَأَوْسَطُ اصْبَاعِهَا مَعَ ابْتِدَاءِ تَحْشِيَةِ حُصُولِ اللَّذَّةِ وَ
يُبَالِغُ فِي التَّنْظِيفِ حَتَّى يَقْطَعَ الرَّاحَةَ الْكَرِيهَةَ وَفِي ارْخَاءِ
المقعدة ان لم يكن صائما فاذا افرغ غسل يده ثانياً وَ
نَشَفَ مَقْعَدَتَهُ قَبْلَ الْقِيَامِ اِنْ كَانَ صَائِماً فَفَصْلٌ لَا
يَجُوزُ كَشْفُ الْعَوْرَةِ لِلاِسْتِنْجَاءِ وَاِنْ تَجَاوَزَتْ النِّجَاسَةُ
فَخَرَجَهَا وَزَادَ الْمَتَجَاوِزُ عَلَى قَدَرِ الدُّرْهِمِ لَا تُصَمُّ مَعَهُ
الصَّلَاةُ اِذَا وَجَدَ مَا يَزِيلُهُ وَيَحْتَالُ اِزَالَتَهُ مِنْ غَيْرِ كَشْفِ
العورة عند من يراه وكبره الاستنجاء بعظم طعام
لا دمي او بهيمة والجرد وخزف وقحم وزجاج وبصر
وشئ محترم كخرقة ديباج وقطن وباليدي المني الا عند
جسد من النجاسة فبقيت العبرة الجاوز فقط فان كان اكثر من قدر الدرهم منع والا فلا وهذا عند ابن حنيفة ابن يوسف وعند محمد يعتبر من موضع الاستنجاء حتى
اذا كان المعبود اكثر من قدر الدرهم منه عند وجب غسله وكذا ينضم ما في المخرج الى ما في جسد من النجاسة عند فحاصل ان المخرج كالباطن عند
حتى لا يكثر ما فيه من النجاسة ا صلوات عند كالمخرج ١٢ له قوله لا تصنع - لانه يجب الاستنجاء بالماء اذا جاوزت النجاسة المخرج لان ما على المخرج
من النجاسة انها اكثرت فيه بغير الماء للصلاة ولا ضرورة في المتجاوز فيجب غسله وكذا اذا لم يجاوز وكان جنباً يجب الاستنجاء بالماء لوجوب غسل
لوجل الجنابة وكذا الحائض والنفساء اذا كانا في عدم صحة الصلوة مشروط بشطين الاول وجود من يزيل النجاسة المتجاوز على قدر الدرهم
والثاني امكان ازالته من غير كشف العورة عند احد اما الاول فلا فانه عند عدم وجوب المزيل تصح صلاته مع الجنس ولا يبعد لصلوة التي صلاها
مع الجنس بعد ما وجد الماء لعدم القدرة على المزيل اما الثاني فلا فانه كشف العورة حرام فيزبد في ترك طهارة النجاسة اذا لم يكن ازالها من غير
كشف ١٢ محمد اعز على غرض ١٢ له قوله من يراه اطلقه وهو مقيد بمن يحرم عليه جماعة ورواية المعجوبة والتي زوجها للغير لانه لما عرفت من غير نظر
الى عورتها وكذا نظرهما اليه - اذ متى حرم الوطئ حرم الذمى الا اذا ما استثنى كمرأة الحائض والنفساء ١٢ ما تبصر ١٢ له قوله الا - اي لا يستنبح الا بعد
في اليسار كالشغل وغيره ولو استنبح بهذا الدشياء جاز ١٢ عه هي من الوصايح ما بين البصر والسياسة ١٢ عه ما بين الوسط والخضرة ١٢ عه اي
بخرقة او بيد اليسرى بعد اخرى ان لم تكن خرقه ١٢ ط له في ما يجوز به الاستنجاء وما يكره به وما يكره له ١٢ عه واذا لم يجد الا بالصلوة لما في
المخرج فديصر تركه لان ما في المخرج ساقط لا اعتبار ١٢ له ازاله وذكر كثر ١٢ عه احتيال بالكنس جيله انكبتن ١٢ له بالتحريك

وَيَدْخُلُ الْخَلَاءُ بِرَجُلِهِ الْيُسْرَى وَيَسْتَعِيدُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ
 الرَّجِيمِ قَبْلَ دُخُولِهِ وَيَجْلِسُ مُعْتَمِدًا عَلَى كِيسَارِهِ وَلَا يَتَكَلَّمُ إِلَّا
 بِضُرَّةٍ وَكِبْرَةٍ تَحْرِيمًا لِقَبْلَةِ وَاسْتِدْرَاكِهَا وَلَوْ
 فِي الْبَنِيَانِ وَاسْتِقْبَالَ عَيْنِ الشَّمْسِ الْقُرْمَهَبِ الرَّيْحِ وَكِبْرَةٍ
 أَنْ يَبُولَ أَوْ يَتَغَوَّطَ فِي الْمَاءِ وَالظِّلِّ وَالْحَجَرِ وَالطَّرِيقِ وَتَحْتَ
 شَجَرَةٍ مُثْمِرَةٍ وَالْبَوْلَ قَائِمًا إِلَّا مِنْ عَدْنٍ وَيُخْرِجُ مِنْ
 بِرَجُلِهِ الْيُمْنَى ثُمَّ يَقُولُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنِّي
 الْأَذَى وَعَافَانِي. **فصل في الوضوء أركان الوضوء**
أَرْبَعَةٌ وَهِيَ فَرَايضُهُ الْأَوَّلُ غَسْلُ الْوَجْهِ وَحَدُّهُ طَوُّ
بَيْنَ مَبْدَأِ اسْطِطْحِ الْجَبْهَةِ إِلَى أَسْفَلِ الذَّقْنِ وَحَدُّهُ
عَرْضُ مَا بَيْنَ شَحْمَتَيْ الْأُذُنَيْنِ وَالثَّانِي غَسْلُ يَدَيْهِ مَعَ
مَرْفُوقِهِ وَالثَّالِثُ غَسْلُ رِجْلَيْهِ مَعَ كَعْبَيْهِ وَالرَّابِعُ
مَسْحُ رُبْعِ رَأْسِهِ وَسَبْبُهُ اسْتِبَاحَةُ مَا لَا يَجِلُّ إِلَّا
بِهِ وَهُوَ حُكْمُهُ الدِّنْيَوِيُّ وَحُكْمُهُ الْآخِرِيُّ

لَهُ قَوْلُهُ قَبْلَ دُخُولِهِ - اطلقه - وهو مقيّدٌ بما
 إذا كان المكثُ معدًّا لذلك وإن كان غير معدٍّ^{له}
 كالصحرَاءِ فيستعين عند إوران الشَّرع ككثيره والنبأ^{له}
 مثلاً قبل كشف العوة وإن نسي ذلك أتى به في
 نفسه لأبسا منه ١٢ عزَّ له قَوْلُهُ وَيَجْلِسُ لَدُنْهُ
 أسهل لخروج الخارج ويوسم فيما بين رجليه ١٢ م
 قَوْلُهُ وَكِبْرَةٍ - ويستثنى من العنم ما لو كانت الريح تهبُّ
 عن يمين القبلة أو شمالها فإن الاستقبال لا يستد^ل
 لو كبرها للضرورة وأنا أنظر إلى أحد هاتين
 يختار الأستد باروت الاستقبال أقم فكره ادل على
 التعظيم فإداده المظلال في ١٢ م يحذف له قول^{له} عَيْنِ
 قيد بالعين إشارة إلى أنه لو كان في مكان مستطال^ل
 عنهما بمرأى منه لوكي بخوف القبلة وذكر الاستقبال
 يفيد أنه لو كبر استد بارها ١٢ م يحذف له قول^{له}
 انظر - أي يكره أن يبُولَ أو يتغوط في الظل أو ما يظن
 الذي يجلس فيه الناس والكراهة مقيدة بما إذا
 كان موضع الظل مباحاً وما إذا كان موكلاً فيجوز فيه
 قضاء الخاء بغير إذن مالك وإما إذا نال الظل الذي
 يجلس فيه الناس لونه لأكراهة فيما لا حاجة إليه
 ١٢ عزَّ له قَوْلُهُ وَالطَّرِيقِ - وأفاد بطلان قوله أن يبُولَ
 في الطريق مكره مطلقاً ولو كان في ناحية منها م^ل
 كعه قَوْلُهُ الْوَضُوءُ قَدِمَ عَلَى الْفِعْلِ لَوْنِ اللَّهِ قَدْ
 عليه ولونه جزء منه والكثرة الاحتجاج به ١٢ م
 وط ٥ م قَوْلُهُ فَرَأَيْتُمْ - الفرض قمان قطعي وهو
 ما ثبت بدليل قطعي موجب للعلم البدهي وكيف جاحل
 وظني وهو ما ثبت بدليل قطعي لكن فيه شبهة يسمى
 عملياً وهو ما يفتي الجواز بغيره وحكمه كالقول غير أنه
 لا يفرج جاحل فان نظريته إلى أصل الفعل المسح كان الأول أنظر إلى^{الفتوى}
 كائن لثاني ١٢ م ٩ م قَوْلُهُ غَسْلُ - الفصل أسالة الماء على أصل بحيث يتقاطر أقله فطران في الوضوء ولا تكفي الأسالة بدون التقاطر ١٢ م ٩ م قَوْلُهُ

مبدأ - أي سواء كان به شعر أو وشاربه إلى أن الوغمة الأصل والوقوع والوترع فرض غسل الوجه منهم ما ذكر ١٢ م ٩ م قَوْلُهُ مَسَحَ الْمَسْحَ
 لغة أمر باليد على الشيء وشرعاً أصابة اليد المبتلة بالعضو ولو بعد غسل عضو لا مسحه ولو سبل أخذ من عضو وإن أصابه ماء أو مطر قدر
 المفسر من اجزاء ١٢ م ١٢ م قَوْلُهُ سَبْبُهُ السَّبَبُ ما انقضى إلى الشيء من غير تأثير فيه فخرج به العلة كالقعد فإنه علة مؤثرة في حل النكاح ١٢ م ٩ م
 عه بضم الجيم وأسكان الخاء الخرق في الوضوء والحج ١٢ م عه أي يخرج الفضلات الممنوعة بحبسها ١٢ م ٩ م أي بابقاء خامية الغلظ
 الذي نواسك كله وأخرج مكان مظنة الهولك ١٢ م لحي أي من أول على الجبهة عه بكسر الهمزة فتح الغلظ وقليله ١٢ م ط ٥ م وهما الظفان
 المر تقفان في جاني القدم ١٢ م كح كالصلوة ومن المصحف ١٢ -
 له أي رحل القدم على الفعل متوضاً ١٢ -

التَّوَابُ فِي الْآخِرَةِ وَشَرْطُ وَجُوبِ الْعَقْلِ وَالْبُلُوغِ وَالْإِسْلَامِ

وهو شرط الوجوب أيضاً

وَقَدْ رُفِعَ عَلَى اسْتِمَالِ الْمَاءِ الْكَافِي وَوُجُودِ الْحَدَثِ وَعَدَمُ

المظهر

برأيه جميع أعضائه أو كذا يك مرتبة ١٢

الْحَيْضِ وَالنِّفَاسِ وَصَبَقِ الْوَقْتِ وَشَرْطُ صِحَّتِهِ ثَلَاثَةٌ عُمُومٌ

تلك

الْبَشَرَةُ بِالْمَاءِ الطَّهُورِ وَانْقِطَاعُ مَا يَنْبَغِي فِيهِ مِنْ حَيْضٍ نَفَاسٍ

مخالفة بائد ١٢ بيان لما ١٢

وَحَدَثٍ وَزَوَالٍ مَا يَنْبَغِي وَصُورُ الْمَاءِ إِلَى الْجَسَدِ كَشَمْعٍ

تلك

بفتحتين ١٢

وَشَحْمٍ (فصل) يَجِبُ غَسْلُ ظَاهِرِ الْحَيَةِ الْكَثَّةِ فِي أَصَحِّ

جربي

في تمام أحكام الوضوء فرضت ١٢

مَا يَفْتِي بِهِ وَيَجِبُ إِيْصَالُ الْمَاءِ إِلَى بَشَرَةِ الْحَيَةِ الْخَفِيفَةِ

دشني ١٢

كثير ١٢

وَلَا يَجِبُ إِيْصَالُ الْمَاءِ إِلَى السُّتْرِ سِلِّ مِنَ الشَّعْرِ عَنْ دَائِرَةِ

الْوَجْهِ وَلَا إِلَى مَا انْتَمَى مِنَ الشَّقَتَيْنِ عِنْدَ الْوَضْعِ

المشاهد ١٢

وَلَوْ انْضَمَّتِ الْأَصَابِعُ أَوْ طَالَ الظُّفُوفُ فَظَلِيَ الْأَوْنَمَةُ أَوْ كَانَتْ

فِيهِ مَا سَمِعَ الْمَاءَ كَعَيْنَيْنِ جَبَّ غَسْلُ مَا تَحْتَهُ وَلَا يَمْنَعُ الدَّنُّ وَخَوَّلَتِ

وَمُحَوَّاهَا وَيَجِبُ تَحْرِيرُ الْخَاتَمِ الصَّبِيِّ وَلَوْ ضَرَّكَ غَسْلُ شَقِيقٍ

أي يلزم حرته دون المشغري

له قوله شرط الشرط ما يلزم من عدمه

أي تدل المكلف على استعمال الماء الطهور الكافي

لجميع الأعضاء مرة مرة شرط الوجوب الوضوءان قد ر

غير المكلف أو تدل المكلف على الماء ولكن لم يقيد على

استعماله بأن كان الماء في ملكه وبكده مريض أو قد

المكلف على استعمال الماء ولكن الماء غير طهور أو قد المكلف

على استعمال الماء الطهور لكنه لا يكفي لجميع أعضائه

مرة مرة لا يجب عليه الوضوءين أن يقيد الماء بكونه

غير محتاج إليه للمطش وغيره فإن الماء المحتاج إليه

للمطش مشغول بما يجتهد والمغشول بالحاجة كالماء م

١٢ عن قوله وضلن فان الوضوء لا يجب وجوباً

مضيفاً ما دام الوقت موسعاً وإذا ضاق الوقت يجب

الوضوء وجوباً ماضياً وأعلاماً شرط وجوب الوضوء ثمانية

وقد اختصر هذه الشرط في واحد هو إزالة الكلف

بالطهارة عليها بالما ١٢ عن قوله الوقت علمنا

الوضوء لا يجب وجوباً مضيفاً بمجرد دخول وقت

الصلاة ما لم يضيئ وقتها فحينئذ يجب الوضوء فها نظر

لوجوب المضيئ ١٢ عن قوله وضوءه في

حاشية الأشياء المحمى شرط الصحة في العبادات

عبارة عن سقوط القضاء بالفعل ١٢ ط ١٢ قوله

عموم حتى يوقى مقداراً مغفر برة لم يصبه الماء

من العقر غسله لم يصبه الوضوء ١٢ ط ١٢ قوله

البشرى نولقي من البشرى ولو كان شعراً أو شعراً

لا يصبه الوضوء ١٢ عن قوله وانقطاع حاكمه

له قولہ تجازہ اعلم ان محل جوازہ الماعلى الماء انما لم
يزد على راس الشقاق فان زادتين غسل ماتحت
الزائد كما في الدن عن المجتبى يكن ينبغي ان يعيد
بعد الضم ۱۲ ط بجذت له قول ولا ياد. اي
اذا غسل ولومن جنبه او وضأ ولو بعد حدث
لوض ثم حلل الشعر وغسل ثم قص ظفره وشاربه
لاياد والغسل لادن القرض سقط والساقط لايعوم
وكنه يستحب الغسل ۱۲ عز له قول اي بين الست
لغة الطريقة ولوسيته واصطلاحا طريقة صلو
في الذين بقول او فعل من غير لزوم (خرج به القرض)
ولا انكار (خرج به الوجوب) على تاركها وليست
نصوصية (خرج به ما هو من خصائصه صلى الله
عليه وسلم كصوم الوصال ۱۲ عز له قول غسل -
اطلقه فشم ما اذا استيقظ من نوم وكنه كد
في الذي استيقظ ۱۲ عز له قوله الرغيف ثنية
ر من بصر المرم وسكون السين المهملة وبالفين الجمة
لفصل الذي بين الساعد والكف ويدن الساق والقدم

رجليه نجاء المرار الماء على الداء الذي وضع فيها
ولا يعاد المسح ولا الغسل على موضع الشعر بعد حلقه
ولا الغسل بقص ظفره وشاربه. (فصل) يسقي الوضوء
ثمانية عشر شيئاً غسل اليدين الى الرسغين والتسمية
ابتداءً والسواك في ابتداء الوضوء او صبح عند فقده
والمضمضة ثلاثاً ولو بغرفة أو شقاق ثلاثاً وغرفات وباللغة في
المضمضة أو شقاق غير الصائم وتخليل اللحية الكثرة بكف ماء من أسفلها
وتخليل الاصاب وتثلث الغسل واستيعاب الرس بالسم مرة وسم الأذنين
كسعة المخررة والشم ۱۲

۱۲ م بزيادة له قول والتسمية المنقول عن السلف وقيل عن النبي صلى الله عليه وسلم في لفظها بسم الله العظيم والحمد لله على دين الاسلام وقيل الافضل بسم الله
الرحمن الرحيم ليعلم كل امرئ بالحيث ۱۲ م ك له قول ابتداء حتى لو لبها فتذكرها في خلوه وهي لا تحصل له الست بخلاف الاكل لان الرضوع واحد وكل
لغة فعل متأنف لقول صلى الله عليه وسلم من توضأ وذكر اسم الله فانه يطهر جسده كله ومن توضأ ولم يذكر اسم الله لم يطهره الا موضع الوضوء ۱۲ م هـ
قول والرسغين بغير السين اسم راسيتك وسمى ايضا والمراد الاول ودقة المسنون في ابتداءه - قال الزبلي في شرح المنكر والصحيح انها مستحبان يعني
السواك والتسمية لانهما ليسا من خصائص الوضوء ۱۲ م و عز له قول لو اي ولو كان الاستياك بالاصبع عند فقد السواك او فقد استانه او وضوءه
افاد بقوله عند فقد انه لا يفتن السواك بالاصبع عند وجوب السواك كما في الكا في ۱۲ م عازرا على غفر له قول والمضمضة هي لغة التبريد و
اصطلاحاً استيعاب الماء جميع الغفر - والودرة والمرج ليسا بشرط فلو شرب الماء جزاء ولو معاً لوكما في الفضة لكن الافضل ان يجمع ۱۲ م ط له قول - ق
الاستنشاق - هو لغة من انشق (محركة من باب تعب) جذب الماء وتحمي به الانف اليه واصطلاحاً اوصول الماء الى المارن وهو ما كان من الانف
افاد ان الجذب به يحرك الانف ليس شرطاً فيه ۱۲ م ط له قول المبالغة - قال الامام خواهرشاده هي في المضمضة الغرغرة وهي تزد الماء في الحن
في الاستنشاق ان يجذب الماء بنفسه الى ما استند من الفضة قال في البحر هو الاول ۱۲ ط له قول الخير - قيداً فان الصائم لا يبالغ في المضمضة ولا في
الاستنشاق خشية افساد الصوم ولو كان الصوم صوم نفل ۱۲ م عازرا على غفر له قول تخليل هو تقريظ الشعر من جهة الاسفل الى فوق ويكون
بعد غسل الوجه ثلاثاً بكف ماء فقولاً بكف متعلق بيمين المقد ۱۲ م ط بقص له قول الاصاب وكيفية في اليد ادخال بعضها في بعض وفي
الرجلين باصبع من يمين وكيفية عنه ادخالها في الماء الجاري ونحو ۱۲ م له قول وتثلث وفي البحر الستة تكرار الفستق المستوعب والغرفات والمقروظ
فرض والثلثان بعد هاستان مؤكداً على الصحيح ۱۲ ط له قول واستيعاب - وكيفية ان يضع من كل واحدة من اليدين ثلاث اصابع على
مقد راسه ولو يضع الابهام والمبحة ويمحا في كفيه ويدها الى القفا ثم يضع كفيه على مؤخر راسه ويدها الى القفا ثم يمسح ظاهر اذنيه بابهاميه
وباطنهما بمسحبه كذا في المتصف ۱۲ عناية ۱۲ م له قول ومسح - بان يمسح ظاهرها بالابهامين وداخلها بالبايتين وهو المختار كما في المعراج ويدخل
الخنصرين في فخر يهما ويحكما ۱۲ ط ع ذكر الحد تسهيو لطالبه وللحصص ۱۲ م ع بصر المرم وسكون السين ۱۲ .

سك باراب برأشك بدست ۱۲
للمع انگشتان درميان يكد بگرد آوردهن .
ص قيد به لون السم لوليس تكل رلا عند ۱۲ م

[illegible]

والآيتان بالشهادتين بعد^{١٢} وإن يشرب من فضل^{١٣}
الوضوء قائماً وإن يقول اللهم اجعلني من التوابين واجعله^{١٤}
من المتطهرين^{١٥} فصل ويكره للتوضي ستة^{١٦}
أشياء الأسراف في الماء والتقتير فيه وضرب الوجه^{١٧}
به والتكلم بكلام الناس والاستعانة بغيره من غير^{١٨}
عذر وتثليث المسح بهاء جديد فصل^{١٩}
الوضوء على ثلاثة أقسام الأول فرض على المحدث^{٢٠}
للصلوة ولو كانت نفلاً واصلوة الجنائز وسجدة^{٢١}
التداوة ولمس القرآن ولواية والثاني واجب للطوا^{٢٢}
بالكعبة والثالث مندوب للنوم على طهارة^{٢٣}
وإذا استيقظ منه وللمدأومة عليه للوضوء على الوضوء^{٢٤}
وبعد غيبة وكذب ونميمة وكل خطيئة و
الشاد يشعروقه ههه خارج الصلوة وغسل ميت^{٢٥}

[illegible]

له قوله وفوم - اعلم ان النائم لو دخل ما
ان يكون مضطجاً فينقض وضوءه او متوركا
وهو ملحق به لزوال القعدة من الارض او مستند
الى شئ لو ازيل عنه لسقط فهذا الوجه لما ان
تكون مقعدة زائلة عن الارض ولو كان كانت
زائلة لنقض بالاجماع وان كانت غير زائلة
فقد ذكر القدرى انه ينتقض وهو مروي
عن الطحاوي والصحيح انه لا ينتقض او يكون
قائماً او راكعاً او ساجداً خائفاً وان كان في الصلوة
فلا ينتقض وضوءه وان كان خارج الصلوة فكذلك
في الصحيح ان كان على حياة السجوبان كان لرفعها
بطنة عن تحذيره مجابياً عند يده عن جنبه
والدال انتقض وضوءه واختلفوا في المريض اذا كان
يصل مضطجاً فنام فالصحيح وضوءه ينتقض -
والنائم نزعاً ثقيل وهو شدة في حالة الوضوء
وخفيف وهو ليس بحدوث فيها والفاصل بينهما
كان ليمع ما قيل عنده فهو خفيف والافقر ثقيل

١٢ فيصيرت وحذف ١٤ قوله في الظاهر - اي مك انتقام وضوءه بمجرد ارتفاع مقعدة قبل الانتباه في الظاهر من المذهب ١٢ عز ٣ قوله
اغناء - وهو مرض يزيل القوى ويستز العقل الجنون مرض يزيل العقل ويزيد القوى - وحد الكمال ناقض فيه خلوف فيل هوحد في الحدوهوان
لويث الرجل من المرأة عند بعض المشائخ وهو اختلاس الصدر، الشهيد والصحيح ما قيل عن شمس الائمة المحلواني انه دخل في مشيته تحركت
فهذا اسكر ينتقض به الوضوء ١٢ شبي ١٤ قوله وقهقهة القهقهة ما يكون مسموعاً له ولجيرانه بدت اسنانه اولاد الفصاح ما يكون
مسموعاً له دون جيرانه وهو مبطل للصلوة دون الوضوء بالنسب ما لصوت فيه ولد تاثير له في واحد منها اطلق القهقهة فشلت ما اذا
كان عداً او سهواً وتبد لها بالبال فاحترق بها عن الصبي فان قهقهة الصبي لو تبطل وضوءه على الوضوء لكن تبطل صلوة وبالصلاة فان
قهقهة بالغ غير نائم خارج الصلوة لا تنقض الوضوء يكون الصلوة ذات ركوع وسجود فاحترق بها عن صلوة المجازة وسجدة التلاوة فان القهقهة
فيها لا تنقض الوضوء والمراد بذات ركوع وسجود ما اذا كانت بالامالة ولو لم تكن ذات ركوع وسجود بالغ لثقل ما اذا كانت بالويما واطلق
الصلوة فشلت ما اذا كانت حكماً كما اذا قهقهة في السهوان من سبقه الحدوث بعد الوضوء قبل ان يتي ١٢ محمد عز على غفر له ١٤ قوله ولواي
اذا قهقهة مصل مذكو بعد الجلوس والخير ولم يبق السدوم ينتقض وضوءه بوجوها في تحريم الصلوة ولكن الصلوة صحيحة لتام فرضها
وترك واجب السدوم لا يمينه ١٢ محمد عز على غفر له ١٤ قوله ومس - اعلان قيد الفرج اتفاق فان من الدبر بالذكر ومس الذكر بالذكر
كما في مباشرة الرجلين ومس الفرج بالنظر كما في مباشرة المرأتين ناقصة ١٢ أيضاً ١٢ محمد عز على غفر له ١٤ قوله بلو حائل نفى الحائل
مطلقاً وهو مقيّد بحائل يمنع حرارة الجسد لتدوير عليه حائل سرق لا يمنع الحرارة فان الوضوء ينتقض في الحائتين سواء لم يكن حائل
اصلاً او كان رقيقاً لا يمنع الحرارة ١٢ عز ١٤ قوله كالعرق المد في نسبة الى المدينة الشريفة وهي بثرة تظهر في سطح الجلد تنفجر عن عرق
يخرج كالزبد شياً شبيهاً ١٢ ط ١٤ قوله ذك - وهو بعد اتفاق فان من الدبر الفرج مكر من الذكر أيضاً. اطلقه فثل ما اذا كان الذكر من
غير الماس او من نفسه وما اذا كان المسمى مشتمى اطو وما اذا كان المس يبطن الكفت اربعه بوشه اوله ليجت غسل يده ان كان
مستنجياً بغير الماء ١٢ محمد عز على غفر له

أَوْ سَاوَاهُ وَنَوْمٌ لَمْ تَتَمَكَّنْ فِيهِ الْمَقْعَدَةُ مِنَ الْأَرْضِ أَرْقَاءُ
مَقْعَدَةٌ نَائِمٌ قَبْلَ انْتِبَاهِهِ وَإِنْ لَمْ يَسْقُطْ فِي الظَّاهِرِ اغْنَاءُ
وَجُنُونٌ وَسُكْرٌ وَتَهَقُّهُ بِالْغَرِيقُ طَانٌ فِي صَلَوةٍ ذَاتِ
رُكُوعٍ وَسُجُودٍ وَلَوْ تَعَمَّدَ الْخُرُوجَ بِهَا مِنَ الصَّلَوةِ وَ
مَسَّ فَرَجَ بَذَكَرٍ مُتَضَبِّبٍ بِلَا حَائِلٍ (فَصْلٌ)
عَشْرَةُ أَشْيَاءٍ لَا تَنْقُضُ الْوُضُوءَ ظُهُورُ دِمٍّ لَمْ يَسْلُ عَنْ
فَحْلِهِ وَسُقُوطُ الْحِمِّ مِنْ غَيْرِ سِيلَانِ دِمٍّ كَالْعَرَقِ الْمَدَى الَّذِي
يَقَالُ لَهُ شَتْدَةٌ وَخُرُوجُ دُودَةٍ مِنْ جُذْرِ وَأُذُنٌ أَنْفٍ وَمَسُّ ذَكَرٍ

١٢ فيصيرت وحذف ١٤ قوله في الظاهر - اي مك انتقام وضوءه بمجرد ارتفاع مقعدة قبل الانتباه في الظاهر من المذهب ١٢ عز ٣ قوله
اغناء - وهو مرض يزيل القوى ويستز العقل الجنون مرض يزيل العقل ويزيد القوى - وحد الكمال ناقض فيه خلوف فيل هوحد في الحدوهوان
لويث الرجل من المرأة عند بعض المشائخ وهو اختلاس الصدر، الشهيد والصحيح ما قيل عن شمس الائمة المحلواني انه دخل في مشيته تحركت
فهذا اسكر ينتقض به الوضوء ١٢ شبي ١٤ قوله وقهقهة القهقهة ما يكون مسموعاً له ولجيرانه بدت اسنانه اولاد الفصاح ما يكون
مسموعاً له دون جيرانه وهو مبطل للصلوة دون الوضوء بالنسب ما لصوت فيه ولد تاثير له في واحد منها اطلق القهقهة فشلت ما اذا
كان عداً او سهواً وتبد لها بالبال فاحترق بها عن الصبي فان قهقهة الصبي لو تبطل وضوءه على الوضوء لكن تبطل صلوة وبالصلاة فان
قهقهة بالغ غير نائم خارج الصلوة لا تنقض الوضوء يكون الصلوة ذات ركوع وسجود فاحترق بها عن صلوة المجازة وسجدة التلاوة فان القهقهة
فيها لا تنقض الوضوء والمراد بذات ركوع وسجود ما اذا كانت بالامالة ولو لم تكن ذات ركوع وسجود بالغ لثقل ما اذا كانت بالويما واطلق
الصلوة فشلت ما اذا كانت حكماً كما اذا قهقهة في السهوان من سبقه الحدوث بعد الوضوء قبل ان يتي ١٢ محمد عز على غفر له ١٤ قوله ولواي
اذا قهقهة مصل مذكو بعد الجلوس والخير ولم يبق السدوم ينتقض وضوءه بوجوها في تحريم الصلوة ولكن الصلوة صحيحة لتام فرضها
وترك واجب السدوم لا يمينه ١٢ محمد عز على غفر له ١٤ قوله ومس - اعلان قيد الفرج اتفاق فان من الدبر بالذكر ومس الذكر بالذكر
كما في مباشرة الرجلين ومس الفرج بالنظر كما في مباشرة المرأتين ناقصة ١٢ أيضاً ١٢ محمد عز على غفر له ١٤ قوله بلو حائل نفى الحائل
مطلقاً وهو مقيّد بحائل يمنع حرارة الجسد لتدوير عليه حائل سرق لا يمنع الحرارة فان الوضوء ينتقض في الحائتين سواء لم يكن حائل
اصلاً او كان رقيقاً لا يمنع الحرارة ١٢ عز ١٤ قوله كالعرق المد في نسبة الى المدينة الشريفة وهي بثرة تظهر في سطح الجلد تنفجر عن عرق
يخرج كالزبد شياً شبيهاً ١٢ ط ١٤ قوله ذك - وهو بعد اتفاق فان من الدبر الفرج مكر من الذكر أيضاً. اطلقه فثل ما اذا كان الذكر من
غير الماس او من نفسه وما اذا كان المسمى مشتمى اطو وما اذا كان المس يبطن الكفت اربعه بوشه اوله ليجت غسل يده ان كان
مستنجياً بغير الماء ١٢ محمد عز على غفر له

ع ماض من المساواة ١٢ -

ع باضطجاع وتوسك واستلقاء على القفا ١٢ م -

ب مضاعف مجزوم بلم من - سال ليل ١٢ عز -

فَصَلِّ مَا يُوجِبُ الْاِغْتِسَالَ يَفْتَرِضُ
 الْغُسْلُ بِوَاحِدٍ مِنْ سَبْعَةِ اَشْيَاءَ خُرُوجُ الْمَنِيِّ اِلَى ظَاهِرِ
 الْجَسَدِ اِذَا انْفَصَلَ عَنِ قَفْرِ شَهْوَةٍ مِنْ غَيْرِ جَمَاعٍ وَتَوَارَى
 حَشْفَةٌ وَقَدْ هَامَ مِنْ مَقْطُوعِهَا فِي احَدِ سَبِيلِي اِدْمِي حَيٍّ وَ
 اَنْزَالَ الْمَنِيَّ بَوَاطِي مَيْتَةٍ اَوْ بَهِيمَةٍ وَوُجُودًا رَقِيقًا بَعْدَ النَّوْمِ

له قوله مصل - وإذا نام كذلك خارج الصلوة
لا ينتقص به وضوءه في الصحيح ١١٢ م ٢ قوله حجة
النته - هي ان يدي ضبعيه يجانبي بطنه عن
فخذه قيد النوم يكونه على الصفة المسقاة
من الصلوة فانه اذا لم يكن على صفة الركوع
والسجود السواء انتقص وضوءه ١١٣ م ٤ قوله
عزله على غفرله ٣ قوله الغسل هو بالضم اسم من الاعتسال و
هو غسل الجسد انما واسم الماء الذي يغسل به
ايضا وايضا هو الذي اصطلح عليه الفقهاء
أكثرهم وان كان الفتح اقصم واشهر في اللغة
وخصوصا بغسل البدن من جنابة وحيض ونفاس
او المسنون منه ١١٤ م ٥ قوله محمد اعز على غفرله ٤
قوله النبي - بكسر الهمزة مشددا الياء وقد تسكن هو
ماء ابيض تخين ييكسر الذكر بمزجه يشبه رائحة
الطلع وفي المراء يقيق اصفر فلما غسلت بجنابة
فخرج منها منى بلدان شقوق ان كان اصفر عاد
الغسل والا فلا ١١٥ م ٥ قوله بشهوق فان
قلت لم لم يقل الشيخ بشهوق ودفق كما هو المشهور

عندهم فلما اغنى الشهور عن الدفق لمدد زمته لها قال البضاوى رحمه الله وماء دافق يعني زاد دفق وهو صبيته وبنه ١٧ من اهل
على غفرله ٢٧ قوله غير جماع - اطلقه فمثل ما اذا كان خرج المني من ذكره ونظر اربعين واحتدام ولو باول مرة بلوغ في الوصح وقيل
لا يجب الغسل بالاحتلام اول مرة بلوغ لونه صاو كلفا بعدد والتقدير بقولنا بلوغ لاحتلامهما اذا تحقق البلوغ او لو من غير انزال ثم
انزل يجب الغسل من غير - لا بد لو كانت اول مرة ١٧ محمل عزاز على غفرله ٢٨ قوله وتولى - اى اذا توردت حشفة في قبل او دبر من
ادمى حى اذا كان الذكر سالما وان كان رأس الذكر مقطوعا وغباب قدس الحشفة في واحد منها تنقض الوضوء به اطلقه وهو مقيد
بما اذا غيب الحشفة كلها فانه اذا غاب اقل منها واقل من - قدسها من المقطوع لم يجب الغسل كما في القهستاني والحشفة كما في القاموس
ما فوق الختان والمراد بها هنا رأس ذكره احتزبه عن المصنوع من جلد والاصبع ادمى (احتزبه عن كسر البهاه) مشتهى (احتزبه عن ذكر
لا يشتهى والذكر المقطوع) حى (احتزبه عن ذكر الميت) والباينة يجب عليها تواري حشفة المراهق الغسل ١٢ م وطب بزيادة ٢٨ قوله
ادمى - اى اذا كان تواري الحشفة في احد سبيلي حى - فبقولنا ادمى احتز عن غيره كالبهاه والميتة واطلق قوله حيا وهو مقيد بحى يباح مثله
فانه لا يجب الغسل بالجماع في هذه الاشياء ولا ينقض الوضوء منها بلزمه عدل ذكره كما في القهستاني من التواقيض ودخل في قوله حى
يباح مثله صغيرة لا تشتهى ولم يقضها لانه صادت ممن يحيا مع فى المصير ١٢ محمل عزاز على غفرله ٢٩ قوله انزال - شرط للانزال
لا بد مجز وطهها لا يوجب الغسل ولا ينقض الوضوء ١٢ م وط ١٠ قوله وجز - اى من موجبات الغسل وجز ماء رقيق بعد الانتباه
من النوم وحاصل مسألة النوم اشاعره وجهها كما فى البحر لونه اما ان يتيقن انه مذى او مذى او دوى او يشك في الاول
مع الثاني دوى الاول مع الثالث او فى الثاني مع الثالث فهذه ستة وفى كل منها ما لا يتذكر اختلافها ولا اقامت الاشياء
عشر فيجب الغسل اتفاقا فيما اذا يتيقن انه مذى تذكر احتداما ولا ذكرها اذا يتيقن انه في تذكرها واشك او شك منه او مذى او شك ان مذى
او شك انه مذى او دوى وتذكر الاحتلام فى الكل ولا يجب الغسل اتفاقا فيما اذا يتيقن انه دوى مطلقا تذكر الاحتلام
او لا واشك انه مذى او دوى ولم يتذكر او يتيقن انه مذى ولم يتذكر ويجب الغسل عندهما لا عند ابي يوسف فيما اذا شك
انه مذى او مذى او شك انه مذى او دوى ولم يتذكر الاحتلام ما فيها - والمراد باليقين هنا غلبة الظن لان حقيقة اليقين متعذرة مع
النوم ١٢ ط ٢٤ من الاستناد وهو الاعتماد على الشيء ١٢ عمه كحائط وسارية ورسالة ١٢ م اى فى المستثنين هذه والتي
قلها ١٢ م .

اِذَا الْمَيِّتُ ذَكَرَهُ مُنْتَشِرًا قَبْلَ النَّوْمِ وَوَجُودُ بَلِّ ظَنَّهُ مَيِّتًا
 بَعْدَ اِفَاقَتِهِ مِنْ سَكْرٍ وَاعْمَاءٍ وَبَحِيضٍ نَفَاسٍ وَلَوْ حَصَلَتْ
 الْاَشْيَاءُ الْمَذْكُورَةُ قَبْلَ الْاِسْلَامِ فِي الْاَصَحِّ وَكَيْفَ تَرَضُّ
 تَغْسِيلُ الْمَيِّتِ كِفَايَةً -

فصل عشرة اشياء لا يغتسل منها
 مَنِيٌّ وَوَدِيٌّ وَاحْتِلَامٌ بِلَدٍّ بَلِّ وَوَلَدَةٌ مِنْ غَيْرِ رُؤْيَةٍ
 دَمٌ بَعْدَ هَائِي الصَّحِيحَةِ وَايْلَاجٌ بِخُرْقَةٍ مَانِعَةٍ مِنْ رُجُودِ
 اللَّذَّةِ وَحُقْنَةُ وَاَدْخَالُ اصْبَعٍ وَخُجَّةٌ فِي أَحَدِ السَّيْلَيْنِ
 وَطَوْبُ بَيْمَةٍ أَوْ مَيْتَةٍ مِنْ غَيْرِ اِنْزَالٍ اِصَابَةً بِكِرْلَمْ تَزِلْ
 بَكَارَتِهَا مِنْ غَيْرِ اِنْزَالٍ -

فصل يفترض في الاغتسال احدى عشر شيئا غسل الفم
 بعد اسدوم فذمها بعد كاشانها فيجب الغسل كما في الزيلعي على اكثر وقال المعتز الشبلي ينبغي ان يغتسل فيفترض الغسل ان قوله تعالى وان كنتم جنبا فظهروا واشاملوا له والحالة فيه ايضا قال استاذنا خضر الائمة البدلي وقول من قال لا يجب ان الكفار ولا ينجس بالشرائع غير سديد فان سبب الغسل ارادة الصلوة وزمان ارادتها مسلم ولان صفة الجنابة مستد امة الاصول في حق الزنا حتى لا يقطع الكافر فاسلمت غسل بعد استدا الانقطاع فلا يلزم انما هو غيبا الغسل ١٢ محمداً على غفرله ١٤ قوله الميت - اطلقه وهو مقيد بما اذا كان مسلماً غير موصوف بما يسقط غسله كاليفي والشهادة وبما اذا لم يكن خشنياً مشكلاً فان الخنثى قبل بتيتم وقيل يغسل في ثيابه والاول اولى بمحمد عز على غفرله ١٥ قوله مذى وهو يفتح اليم وسكون الدال المعجمة وكسرها مع تخفيف الياء وهو انصاع كالو والى وتشديد ها وهو ماء ابيض رقيق ينجح عند شهوة لا بشهوة ولا بدق ولا يقبه فتور وربما لا ينجح بخروجه وهو اغلب في النساء من الرجال ويسمى فيجانب الشاذي لفتح القاف والذال المعجمة ١٦ وط ١٧ قوله وودي وهو باسكان الدال المصصلة و تخفيف الياء وهو ماء ابيض كد ثخين لاوراحته ١٨ يعقب البول وقد يبقه ١٩ قوله في الصحيح وهو قول المعتز النفاس وقال الوهام عليها الغسل احتياطاً لعك خوفاً عن قليل دم ظاهر ١٢ ط ١٣ قوله وايلاج اي ادخال ذكر بعد ما لفعه بخرقه تمنع من رجوع اللذة ١٧ عز ١٤ قوله وجو - اقتصر على اللذة هنا وزاد فيها تقدم وجو الحرارة ولعلها متد زمان ١٢ ط ١٣ قوله واصابة - اي ما لا يفترض الاغتسال جاء امرأة باكرة بحيث لا تزول بكارتها ولا ينزل المني مع ١٣ ط ١٤ قوله احدى عشر وكها ترجع لاحد وهو عموم الماء ما يمكن من الجسد بدوجر ولكن عند التعليم ١٢ ط ١٤ قوله غسل اي بدن مبالغة فيهما فانها سنة فيه على المعتز شرب الماء عتياً يقوم مقام غسل الفم ومضاً ١٢ ط ١٤ اي يفترض الغسل بانقطاع حيض الح ١٢ ط ١٤ من حيض ونفاس وغيرها ١٢ ط ١٤ عز ١٤ وهل يشترط لهذا الغسل النية انظر هل فيها شرط الوساو الوجوب عن المكلف لا تحصيل طهارته ١٢ ط ١٤ والمرة فيه كالرجل في ظاهر الرواية ١٢ ط ١٤ كشيء ذكر مصنوع من مخرج ١٢ ط ١٤

له قول اذا - شرط عدم انتشار الذكر لان الانتشار سبب للذي يباح عليه ولم يفصل بين النوم مضطجاً وغيره كغيره وقال ابن امير حاجر التفرقة المذكورة لبعضهم من ان محل عد وجوب الغسل اذا نام قاضاً قاعداً اما اذا نام مضطجاً فيجب الغسل سواء كان ذكره منتشر قبل النوم او لا تفرقة غير ظاهري الوجه فانكل على الاطلاق اذا لم يظهر بينها افتراق ١٢ ط ١٤ بزيادة ١٢ ط ١٤ وجو - اي اذا افاق السكان من سكرة او المنى عليه من اغماؤه فوجد على بدنه او ثوبه بلك وظن انه منى يفترض عليه الغسل ١٢ ط ١٤ قوله ظنه - يحترز به عما لو كان مدياً فانه لو غسل عليه ١٢ ط ١٤ قوله وبحيض - اي يفترض الغسل بانقطاع حيض ونفاس لان المعتز هنا كما تقدم شرط الاسباب وانما اضيف الوجوب اليهما تسهيلاً والشرط هو الانقطاع لا المخروج ١٢ ط ١٤ بتصر ١٥ قوله قبل - اعلان الكافر اذا اسلم جنبا ففيه روايتان في رواية لا يجب له ليس مخاطباً بالشرائع فصار كالنكوة اذا حاضت وطهرت ثم اسلمت وفي رواية يجب عليه ان وجوب الغسل بارادة الصلوة وهو عن ها مخاطب فصار كالوضوء وهذا لان صفة الجنابة متدامة

على الأعضاء مع غسلها ١٢ لله فان كان مستقرا فافلاس باس ١٢.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٤ قوله حلوة العبد هذا الفصل سنة للصلاة
 في قول ابي يوسف كما في الجمعة وليليم عند الحسن
 نقله القهستاني ١٢ م وط **٥** قوله للحاج شريطة
 الاغتسال للحاج احقر ازاعن غيره وكونه بعد الزوال
 لفصل زمان الوقوف ١٢ محمد اعزاز علي عقره **٥**
 قوله طاهر احقر به عن اسلم غير طاهر فانه يفرق
 عليه الفصل على المعتمد ١٢ ط **٥** قوله بالسنة
 وهو خمس عشرة سنة على المعنى به في الفلاح والجار
 واحقر زبه عن بلوغ الصبي بالخدم والرجال وللان
 وعن بلوغ الصبية بالخدم والحيف والجبل فانه لا
 بد من الفصل فيما ١٢ م وط **٥** قوله لمن نعل يتيته
 للشك على نعمة الافاقاة ١٢ محمد اعزاز علي عقره **٥**
 قوله ليلة برة وهي ليلة النصف من شعبان سميت
 بذلك لون الله تعالى يكتب لكل مومن برة من
 لتوفيقه ما عليه من المحقق ولما فيها من البراة من

الذي نوب بغض لها ١٢ طوم **ع** قوله باب ذكر عبد
طهارة الماء لونه خلت - وقد على مسح الخف
وان كان طهارة مائة لبثت هذا بالكتاب ذاك
بالسنة وثلاث به تاتي بالكتاب ١٢ **ع** قوله في
لغة القصل مطلقا والجر لغة القصل في معطر و
شرا مسم الوجه واليد من عن معبد طهارة القصد
شرا لونه البنية ثم اعلم ان التيمم لو يكن مشرا
لغير هذه الامة وانما شر رخصة لنا والرخصة من
حيث الفلة حيث اكتفى بصعيد الذي هو طورث
وفي محل حيث اكتفى بشطر لعضاء الموضع ١٢ م ش
ع قوله اطهارة - اطلقها فمثل اذا فرغ التيمم من
الطهارة من الحد الاصغر ادنوى الفضل ادنوى التيمم

يَصِحُّ بِشَرْطِ ثَمَانِيَةِ الْأَوَّلِ النِّيَّةِ وَحَقِيقَتِهَا عَقْدُ الْقَلْبِ
 عَلَى الْفِعْلِ وَقْتُهَا عِنْدَ ضَرْبِ يَدِهِ عَلَى مَا يَتِمُّ بِهِ ^{شَرْطًا ١٢} وَشَرْطُ
 صِحَّةِ النِّيَّةِ ثَلَاثَةٌ ^{أَوْ عِنْدَ مَسْحِ أَضْغَانِهِ بِيَرْطَابِ أَصَابِهِ ١٢} الْإِسْلَامُ وَالْتِمِيزُ وَالْعِلْمُ بِمَا يَنْبُؤُ بِهِ
 وَلِشَرْطِ لِحْظَةِ نِيَّةِ التَّيَمُّمِ لِلصَّلَاةِ بِهِ أَحَدُ ثَلَاثَةِ ^{أَيُّ كَوْنٍ} ^{النَّيَّازِ لَتَتِمُّ تَسْلُ ١٢ عَنْ} شَيْءٍ إِمَّا نِيَّةَ الطَّهَارَةِ أَوْ اسْتِبَاحَةَ الصَّلَاةِ

الجنب الطهارة من الحدث الاصل الطهارة من الحيضة قال الزبيدي ولا يجب التمييز بين الحدث والحيضة حتى لو تم جنب يرسد به الوضوء جاز و ذكر الجنب من انه لا بد من التمييز لان التيمم لها يقع على صفة واحدة فيتميز بالنية كصلوة الفرض وليس بصحيحه لان الحاجة الى النية يقع طهارة فاذا وقع طهارة جاز له ان يؤدى به ما شاء دون الشريط لراعى وجودها لا غير الا ترى انه لو تم العصر بمجمله ان يؤدى به الطهارة بخلاف الصلوة حيث لو اتاى الوضوء بالتمييز ١٧ محمد اهنا على غرضه.

١٠ قوله واستباحة أى نوى بالتيمنان تكون الصلوة مباحة أو صيرورة الصلوة مباحة فالسين والتاء زائدان
والصيرورة لا يصح الطلب وصرها أى أنه لا يتم له دخول المسجد والقراءة ولو من المصحف أو مسدأ من زيادة القن أو دفن
الميت أو ذل إذا الوقامة أو السدوم أو سدا أو السدوم لا تجوز الصلوة بذلك التيمع عند عامة المشايخ إلا من شذ وهو أبو بكر
بن سعيد البجلي ١٢ ط وفتح.

عہ ای کوٹ الصبی ممیز الفہم ما تیکلم بہ ۱۲ مروعہ -

له قوله اونية العباد المقصودة هي
التي لا يتب في حق شئ اخر يربط بالعبادة فتكون
قد شرعت ابتداء تقربا الى الله تعالى كالصلوة
تجذبت المس فانه وجب له بطريق التلوة
وهو في الحقيقة ليس عبادة ولا يتقرب به ابتداء
ولا تقصم ولو تجل بدون طهارة (كقراءة القرآن
لغير الجنب) فظهر ان النوى لا يكون الوصول او
جزء للصلوة في حد ذاته اي بالنظر الى ذاتها
والمراد انه جزء في الجملة وان كان يتحقق غير جزء
لسبب اخر كالجنون كقولهم نويت التيمم للصلاة

اَوْنِيَّةُ عِبَادَةٍ مَقْصُودَةٍ لَا تَصَحُّ بِدُونِ طَهَارَةٍ فَلَا
يُصَلِّي بِهِ اِذَا نَوَى التَّيَمُّمَ فَقَطْ اَوْ نَوَاهُ لِقَرَاءَةِ الْقُرْآنِ لَمْ يَكُنْ
جُنْبًا لِثَانِي الْعَدَدِ الْمُبَيَّنِ لِلتَّيَمُّمِ كِبَعْدِهِ مَبْدَأٌ عَنْ مَاءٍ وَلَوْ فِي الْمَصْرِ
حَصُولِ مَرَضٍ بِرُخَاةٍ مِنْهُ التَّلَفُ اَوْ الْمَرَضُ فُخْوَ عَدُوٍّ
وَعَطَشٍ وَاحْتِيَاجٍ لَعَجْنٍ لَطَبْعِهِ مَرَقٍ وَلِفَقْدِ الْمَاءِ

الجنابة او حجب التلوة او لقراءة القرآن وهو جناب او غيبته لصلاة القرآن بعد انقطاع حيضها وانفا سها لئلا يكونها لوبدله من الطهارة
وهو عبادة ١٢ موط بصرف كثير له قوله فلا يصلي تقريحا على اشتراط احد هذه الاشياء الثلاثة اما عدم صحة الصلوة اذا نوى التيمم
اي مجرد امن غير ملو حطة شئ مما تقدم وظاهر لفقدان الامور الثلاثة المذكورة واما اذا تيمم لقراءة القرآن وهو حدث حدث
اصغر لم يكن جنبا فلا بد وان نوى عبادة مقصودة لكنها تصح بدون طهارة لغير الجنب ومن ههنا ظهر انه اذا تيمم الجنب لم يمس المصنف
او دخول المسجد او قلعه الغير لا يجوز به صلاته اما في الصورة الاولى فلنفس الشرط الاول وهو كون عبادة مقصودة واما في الثانية فتلون
دخول المسجد وان كان لا يحمل بدون طهارة من الحدث الاكبر لانه ليس بعبادة واما في الثالثة فتلون تعليم الغير وان كان عبادة مقصودة
لكنه فقد فيه الشرط الثالث وهو كونه لويصم ادو يحمل بدون طهارة ١٢ محمد اعزاز على غفرله له قوله مبدأ من بعض المصنفين ان النوى
والبريد في قوله ان البريد من القرآن اربع - ولقرآن فتلون اميال منقوبة - والميل الف اي من البتة قل - والباع اربع اذ قد
ثم الذراع من الاصابع اربع - من اجل ما العشر ثم الاصح ٤ سنت شعيرة فظهر شعيرة منها الى بطن لخصى قوسم - ثم الشعيرة ست شعيرات
فقط - من ذيل بغل ليس عن - ذا مرجح ٤ له قوله ولو - اي ولو كان بعد عن ماء طهر في المصنف هذا على الصحيح من المذهب في شره الحار
انه لا يجوز التيمم في المصنف الا خوفا فوت صلوة جنازة او عيد وللجنب من البرد والمخ الاول والمنع بناء على عادة الامصار
فليس خلو قاصدا حقيقيا ١٢ محمد اعزاز على غفرله له قوله مرض - اعلم ان المريض اربعة انواع من يضره الماء او التحرك لاستعماله
والثالث من اويضره شئ من ذلك ولكن لا يقدر على الفعل بنفسه فحاله لا يخلو ما لم يجد من يوضه اول فان لم يجد جازله استيمم
ولو في المصنف على ظاهر المذهب وان وجد فاما ان يكون من اهل طاعة كعبدة وولده واجير اولاد ذات كان من اهل طاعة
اختلف فيه المشائخ على قول الامام بناء على اختلاف الرواية عنه وان لم يكن من اهل طاعته ولم يعنه بغاير بدل جازله التيمم عند مطلقا
وقال لا يجوز في الفصول كلها الا اذا كان الاجر كثيرا وهو ما زاد على ربع درهم والرابع من لا يقدر على الوضوء ولو على التيمم لا يضره ولا يغيره
قال بعضهم لا يصلي على قياس قول الامام حتى يقد على احدها وقال ابو يوسف يصلي تشبها ويعد وقول محمد مضطرب ١٢ له قوله برز
يشير الى انه يجوز للحدث ايضا حيث لم يشترط ان يكون جنبا وهو قول بعض المشائخ والصحيح انه يجوز له التيمم ١٢ له قوله وخوف - اي
اذا اخاف من يريد التوضوء يقتله عدوان خرج الى الخدير للتوضوء ١٢ عز له قوله - اطلقة فتشمل ما اذا كان العبد ادبيا او
وما اذا اخافته على نفسه او ماله او امانته وما اذا اخافته فاسقا عند اهلها واخاف المديون المظلس الخيس واعادة عليهم ولو على من
حبس في السجن - محمد اعزاز على غفرله له قوله عطش - اطلقة فتشمل ما اذا خافه حال او ماله على نفسه او رفيقه في القافلة او ابنته ولو كلبا
وتقتل حفظ النسالة لعمد الاناء ولو امكن حفظ النسالة في الا ناء لا يجوز التيمم لاجل الخوف على دابته - واعلم ان الانسان اذا عطش وكان
عند اخر ماء فان كان صاحب الماء محتاجا اليه لعطشه فهو اولى به والاوجب دفعة المضطرب ان لم يجد فخذ اخذته منه قهرا وله ان يقال فان
قتله صاحب الماء قد مدهد وان قتل الاخر كان مضموتا وينبغي ان يضمن المضطرب قيمة الماء محمد اعزاز على غفرله خط طراي ١٢ ٤٤

ع اي مجردا من غير ملو حطة شئ مما تقدم ١٢

ع اي ان اخاف من عند ماء ان مرفوعة في التوضوء ان يهلكه العطش جازله التيمم ١٢ عز

وَنُحُوفٍ قُوتٍ صَلَوةٍ جَنَازَةٍ اَوْ عِيْدٍ وَلَوْ بِنَاءٍ وَلَيْسَ مِنْ
 الْعُدُ خَوْفُ الْجُمُعَةِ وَالْوَقْتُ الثَّالِثُ اَنْ يَكُوْنَ التَّيْمُمُ
 بِطَاهِرٍ مِنْ جِنْسِ الْاَرْضِ كَالْتُّرَابِ وَالْحَجَرِ وَالرَّمْلِ
 لَا الْحَطَبِ وَالْفِضَّةِ وَالذَّهَبِ الرَّابِعُ اسْتِيعَابُ الْحَلِّ
 بِالْمَسْحِ الْخَامِسُ اَنْ يَمْسَحَ بِجَمِيعِ الْيَدِ اَوْ بِاَكْثَرِهَا حَتَّى
 تَوْمَسَ بِاصْبُعَيْنِ لَا يَجُوزُ وَلَوْ كَرَّحَتِي اسْتَوْعَبَ بِخِلَافِ
 مَسْحِ الرَّاسِ السَّادِسُ اَنْ يَكُوْنَ بِضَرْبَتَيْنِ بِبَاطِنِ الْكَفَيْنِ
 وَلَوْ فِي مَكَانٍ وَاحِدٍ يَقُومُ مَقَامَ الضَّرْبَتَيْنِ اِصَابَةُ
 التُّرَابِ بِجَسَدِهِ اِذَا مَسَحَهُ بِنِيَّةِ التَّيْمُمِ السَّابِعُ اِنْقِطَاعُ مَا

له قوله خوف - اى يخشى التيمم لخوف فوت
 صلاة الجنائزة لانها تقوت بدخلف - والاصل
 في هذا الباب ان ما يقوت الى خلف لا يقيم له
 عند خوف فوته كما لو قنيت فانها تقوت الى
 خلف وهو القضا او كما يجتمع خلف الظهر ما لو
 لم يقيم له كالعبد بين وصلاة الجنائزة ١٢ مغلغل
 على غفرله ١٣ قوله صلوة - قيل لا يجوز التيمم
 في سجدة اية التيمم الى حنيفة لانه ينتظر ونو
 صلوا له حق الاعداء قال صاحب المهل اية هو
 الصحيح وفي ظاهر الرواية يجوز للولي الصلوة
 دون الانقطاع فيها مكره ولا يمتنع في جاز
 التيمم قال شمس التيمم هو الصحيح ١٢ م قوله
 عي - اى يخشى التيمم لخوف فوت صلاة عي
 بتمامها فان كان بحيث لو تضايد ولو بوضوء
 مع الامام لا يقيم ١٢ روط ١٣ قوله ولو ببناء
 اى ولو كان بين بناء جاز له التيمم وصحته ان
 يشرع مع الامام في صلاة العي ثم يحل العقد
 او الامام جاز له التيمم للبناء عند اى حنيفة وذا

ان شرع بطهارة الوضوء لا يجوز له التيمم وان شرع بالتيمم جاز له البناء به ١٢ م قوله وليس اى اذا خاف فوت الجمعة الى ان
 يتوضأ لها او خاف خروج الوقت في سائر الاوقات الى ان يشغل بالطهارة لا يجوز له التيمم بل يتوضأ لونها تقوت الى بدل والفوت
 الى بدل كلا فوات ١٢ م قوله بطاهر - اى طيب وهو الذى لم تفسد نجاسة ولو زالت بذهاب اشها ١٢ م قوله من - اعلم ان
 الفاصل بين جنس الارض وغيره ان كل شئ يحترق بالناس ويصير رماذ ليس من جنس الارض وكذا كل شئ ينطم ويدوب بالنار وكل شئ تاكله
 الارض ليس من جنسها ١٢ م تبصر ٣ م قوله لا - اى ويصح التيمم لغوا الحطب والجر وههنا طيفة وهى ان الله تعالى خلق دابة ونظر اليها انصار
 ماء فتركت منه فصار تراب وتلطفت منه فصار هواء وتلطفت منه فصار نار فكان الماء اصل وذكر المفسرون وهو منقول عن التوراة
 فاذا تعذر والطهارة بالاصل انتقل الى التبع واقيم مقامه والنبات كالشجر ونحوه والمعدن كالخديد وشبهه ليس تتبع للماء وحده حتى يوقا
 مقامه ولا للتراب كذلك وانها هو مركب من العناصر الاربعة فليس له اختصاص بشئ منها حتى تقوم مقامه ١٢ م غنايه ٩ م قوله استيعاب
 اعلم ان الاستيعاب شرط في ظاهر الرواية حتى يحرك الرجل خافيه والارادة ستوارها او ينزع عنها ويخلل الاصلح ويمسح جميع بشرته
 والشعر على الصحيح وما بين العزل والاذن المحاقلة باصله وقيل يكفي مسح الوجه واليد من ١٢ م ومن زيادة ١٣ م قوله ولو -
 اى لا يجوز التيمم ولو كرر المسح باصبعين حتى استوعب الوجه واليد من لفقد الشرط المذكور من كون المسح بجميع اليد او
 باكثرها محمد اعز الله على غفرله ١٣ م قوله بخلاف - اى حكم مسح الرأس مخالف للتيمم فانه لو مسح الرأس باصبعين جاز مسحه
 ولا كذا لك التيمم ١٢ م محمد اعز الله على غفرله ١٣ م قوله ولو - اى ولو كان الضربان في مكان واحد وهذا على الاصح من المذهب
 لعدم مسيرورة المكان مستمرا دون التيمم بما في اليد ١٢ م محمد اعز الله على غفرله ١٣ م قوله ويقوم حتى لو احدث بعد الضرب اواض
 التراب فسحجه يجوز على ما قاله الا سيحيا في كمن احدث وفي كفيه ما يجوز به الطهارة وعلى ما اختاره شمس التيمم لا يجوز ليجعله
 الضرب ركنكما لو احدث بعد غسل عضو ١٢ م

ع وهو الوجه واليد ان الى المرفقين ١٢ م
 ع لفقد كون المسح بجميع اليد او باكثرها ١٢ م ع

١٤ قوله كشمع لانه يصير به المسم عليه لو
 الجسد ١٢ مر ٤ قوله كما - وهي ثمانية العقل
 والبلوغ والاسلام ووجود الحدث وعند الحيض والنفا
 وضيق الوقت والقدره على ما يجوز منه التيمم ١٢
 ١٥ قوله وركنا - وكيفيته ان يضرب يديه
 على الارض يقبل بهما ويد بـ ثم يرفعهما وينفضهما
 ويسبح بهما وجهه بحيث لا يبقى منه شيء ويسبح
 الوتره التي بين المخرجين ثم يضرب يديه على الارض
 كذلك ويسبح بهما ذراعيه الى المرفقين ١٢ -
 ١٦ قوله مسح - لم يقل ضربتان لما علمت من الحد
 من كون الضرب من سمي التيمم ١٢ مر ٥ قوله
 تاخير - اطلق التأخير وهو مقيد بمن هو فاقد
 شرعا فظاهر الزاوية فانه اذا كان يظن ان الماء
 اقل من ميل لوياس له التيمم لانه وان كان
 عادم الماء بالفضل لكنه ليس بفاقد شرعا
 ١٢ محمد اعزاز على غفرله ٤ قوله لمن - افاد
 بالقييد انه اذا لم يكن على طمع من وجوب الماء
 في الوقت لا يستحب ان يؤخر تيممه ويصلي
 في الوقت المستحب ١٢ طبصره ٤ قوله
 الوقت - اراد به الوقت المستحب وهو اول

يُنَافِيهِ مِنْ حَيْضٍ أَوْ نَفَاسٍ أَوْ حَدِّ الثَّانِي زَوَالٌ مَا
 يَمْنَعُ الْمَسْمُ كَشْمِعٍ وَشَحْمٍ وَسَبَبٍ وَشَرْطٍ وَطَوَجُوبٍ كَمَا ذَكَرَ
 فِي الْوَضُوءِ وَرُكْنَاهُ مَسْحُ الْيَدَيْنِ وَالْوَجْهِ وَسُنُّ التَّيَمُّمِ
 التَّسْمِيَةُ فِي أَوَّلِهِ وَالتَّرْتِيبُ وَالْمَوَالَاةُ وَقَبَالُ الْيَدَيْنِ
 بَعْدَ وَضْعِهِمَا فِي التَّرَافِ وَأَدْبَارُهُمَا وَنَفْضُهُمَا وَتَفْرِيجُ
 الْأَصَابِعِ وَتَذَبُّبُ تَأْخِيرِ التَّيَمُّمِ لِمَنْ يَرْجُو الْمَاءَ قَبْلَ خُرُوجِ
 الْوَقْتِ وَيَجِبُ التَّأْخِيرُ بِالْوَعْدِ بِالْمَاءِ وَلَوْ خَافَ الْقَضَاءُ وَ
 يَجِبُ التَّأْخِيرُ بِالْوَعْدِ بِالثُّوبِ أَوْ السَّقَاءِ مَا لَمْ يَخَفِ الْقَضَاءُ وَ
 يَجِبُ طَلَبُ الْمَاءِ إِلَى مِقْدَارِ رِيعَانَةِ خُطْوَةٍ أَنْ ظَنَّ قُرْبَهُ مَعَ الْوَقْنِ
 الْوَقْنِ وَيَجِبُ طَلَبُهُ مَنْ هُوَ مَعَهُ إِنْ كَانَ فِي حُلٍّ أَوْ تَشْمِيرٍ أَوْ تَقْوُسٍ إِنْ لَمْ يُعْطِ
 ١٢ بخلاف

النصف الاخير من الوقت في صلوة يندب تأخيرها كما في النحر بحيث يقع الراء في وقت الاستجاب وقيل الى آخر وقت الجواز والاول
 هو الصحيح كما في الجوهرة وعلى الاول فلا يؤخر العصر الى تغير الشمس وكذلك يؤخر المغرب عن اول وقتها وقيل لا بأس الى قبيل منيب الشفق ١٢
 ١٥ قوله ويجب - اي يفترض تأخير الصلوة اذا وعد احد بالماء وان خاف فوات الصلوة وهذا مقيد بما اذا كان الماء موجودا
 عند الواحد او قريبا منه دون ميل فانه اذا لم يوجد عند اذ كان بعيدا منه ميلا فاكثرا لا يجب عليه التأخير ولو كان الشارع ابا ح
 له التيمم ١٢ محمد اعزاز على غفرله ٩ قوله بالثوب - اي يجب على عادم الثوب اذا وعد له احد بالثوب او بالسقاء كجبل دون
 يؤخر الصلوة كما في مسألة الماء ولكن ما لم يخف القضا وهذا عند الامام فان خاف القضا عتيم وصلى وقال يجب التأخير ولو خاف
 القضا كالوعد بالماء - ومبنى الخلاف ان القدرة على ما سوى الماء هل تثبت بالبذل والاباحة قال الامام لا وانما تثبت بالملك او
 يثبت بدله اذا كان يباع وقالوا تثبت كما تثبت بهما قيا ساعلى الماء ١٢ ط بزيادة ٤ قوله طلب - اطلقه فشم ما اذا اطلب بنفسه او بغيره
 والمقدار المذكور للطلب يعتبر من جانب طلبه وان طلبه في الجهات الاربع وجب الطلب منها - وحد - القرب ان يظن ان ما بينه
 وبين الماء دون ميل وانظن بقرب الماء يكون تاسعة برؤية طير وتارة برؤية خضرة وتارة بخبر غيره ١٢ محمد اعزاز على غفرله ٤
 قوله والا - اي وان لم يظن قرب الماء او ظن ذلك ولكن لا مع اومن بان خاف عدداً اذ يطلبه ١٢ محمد اعزاز على غفرله

ع اي سبب التيمم وهو ارادة ما لا يحل الا بالطهارة ١٢

ع تثنية كن سقط نونها لادضافة ١٢ ع

ع اي تحريكها ليزول عنهما الغبار ١٢ ع

لحم يلزم على العاري ١٢

اَلَمْ يَنْهَ عَنْهُ لَزْمُهُ شَرَاؤُهُ بِهِ اِنْ كَانَ مَعَهُ فَاضِلًا عَنْ
 نَفَقَتِهِ وَيُصَلِّيُ بِالتَّيْمَمِ الْوَاحِدِ شَاءَ مِنَ الْفَرَائِضِ وَالنَّوَافِلِ
 وَصَحَّ تَقْدِيمُهُ عَلَى الْوَقْتِ وَلَوْ كَانَ أَكْثَرَ الْبَدَنِ أَوْ نِصْفَهُ
 جَرِيحًا يَتِمُّ وَإِنْ كَانَ أَكْثَرُهُ صَحِيحًا غَسَلَهُ وَمَسَحَ الْجَرِيحَ
 وَلَا يُجْمَعُ بَيْنَ الْغُسْلِ وَالتَّيْمَمِ وَيَنْقُضُهُ نَاقِضُ الْوُضُوءِ وَالْقُدْرَةُ
 عَلَى اسْتِعْمَالِ الْمَاءِ الْكَافِي وَمَقْطُوعُ الْيَدَيْنِ وَالرَّجْلَيْنِ إِذَا
 كَانَ بَوَجهُ جَرَّاحَةٍ يُصَلِّيُ بِغَيْرِ طَهَارَةٍ وَلَا يُعِيدُ

باب المسح على الخفين

صَحَّ الْمَسْحُ عَلَى الْخَفَيْنِ فِي الْحَرِّ وَالْأَصْفَرِ لِلرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ

يَتِمُّ ۱۲ محمدًا عزاز على غفرله وزوكفايه ۱- قوله لزمه - اعلان شرط لزوم الشراء ثلثة كما بينا فتدبر لم الشراء ولو لم يكن
 الفاحش او طلب ثمن الغسل وليس معه فلا يستدين للماء واحتاجه لنفقته ۱۲ بتغير ۱- قوله ويصلي وعند الشافعي يتيمم بكل فرض
 لانها طهارة ضرورية فلا يصلي به اكثر من فريضة. وحده يصلي به ماشاء من النوافل مادام في الوقت ولو يتيمم للثالثة جاز ان يودي به
 الفريضة وعند الشافعي لا يجوز معه ۱۲ جوهري مجتذ ۱- قوله الفرائض. والاولى اعادته لكل فرض خرجا من خلاف الشافعي رضي الله عنه
 فانه لا يصلي به عند اكثر من فريضة واحدة ويصلي به ماشاء من النوافل بتا ۱۲ وط ۱- قوله اكثر - اعلم ان اكثره لا يقترون
 حيث عد الاغضاء في الخفاس فاذا كان بالراس والوجه واليدين جراحة وتوالت وليس بالرجلين جراحة يتيمم ومنهم من اعتبرها في
 نفس كل عضو فان كان اكثر كل عضو منها جرحا يتيمم والوفد ولا يخفى ان هذا الخلاف انما هو في الوضوء واما في الغسل فانظروا اعتبار
 اكثره من حيث المساحة ۱۲ وط ۱- قوله البدن - الاولى لصف حذف البدن ويقول ولو كان الاكثرون الاغضاء والنصف
 منها جرحا يتيمم بكون كلامه متنا ولولا الصغرى والكبرى ۱۲ ط ۱- قوله يتيمم - اطلقه فمثل ما اذا كان الجرح يتيمم وهذا اعلى الوصم من الغسل
 وقيل يغسل الصحيح ويمسح الجريح ۱۲ محمدًا عزاز على غفرله ۱- قوله اكثره - وان كان النصف جرحا والنصف صحيحا لا رداية فيه
 واختلف فيه المشايخ فمنهم من اوجب التيمم لو سده طهارة كاملة ومنهم من اوجب غسل الصحيح ومسح الجريح لانهما طهارة
 حقيقية وحكيمة فكان اولى ۱۲ ط ۱- قوله ومسح - اناد باطلاقة ان المسح على حسب الاستطاعة فمزيد على الجسد ان استطاع وان لم
 يستطع فعلى خرقة وان ضرت تركه ۱۲ محمدًا عزاز على غفرله ۱- قوله الوضوء - لو قال ناقض الوضوء ليعمل الغسل والوضوء كان احسن و
 اجاب المحمدي بان المراد بالوضوء الطهارة اعلم ان تكون عن حدث او جنابة بطريق استعمال الخاص في التايجاز ۱۲ ط ۱- قوله
 الكافي - اطلقه فشمع ما اذا كان يكفيه مرة مرة فلو تلت الغسل وفنى الماء قبل اكمال الوضوء بطل تيممه في المختار ولو شتاه طهورة التيمم
 بالحديث ۱۲ محمدًا عزاز على غفرله ۱- قوله مسح - قال العيني ونبيه بقوله مسح على ان له اذا تارك المسح فلا بأس عليه بخلاف التيمم فانه فرض
 عند الماء ۱۲ شاذلي ۱- قوله الا صغر - قيد به فخرجت به الجنابة وهي هامة لا يصح فيها المسح لو روي النص بذلك وصريحنا لادين في الكافي
 صوة مسح الجنب تقريبا المتعلم بان توطأ وليس جرحا بل يمسح له ان يشدها ويغسل سائر جسده مضطجعا او ما دار عليه على شئ
 من تقع ويمسح عليه ۱۲ بتصرف وحذف ۱- في وقت واحد او اوقات متتالية ما لم يجد الماء او يحدث ۱۲ كفايه.

اَلَمْ يَنْهَ عَنْهُ لَزْمُهُ شَرَاؤُهُ بِهِ اِنْ كَانَ مَعَهُ فَاضِلًا عَنْ
 نَفَقَتِهِ وَيُصَلِّيُ بِالتَّيْمَمِ الْوَاحِدِ شَاءَ مِنَ الْفَرَائِضِ وَالنَّوَافِلِ
 وَصَحَّ تَقْدِيمُهُ عَلَى الْوَقْتِ وَلَوْ كَانَ أَكْثَرَ الْبَدَنِ أَوْ نِصْفَهُ
 جَرِيحًا يَتِمُّ وَإِنْ كَانَ أَكْثَرُهُ صَحِيحًا غَسَلَهُ وَمَسَحَ الْجَرِيحَ
 وَلَا يُجْمَعُ بَيْنَ الْغُسْلِ وَالتَّيْمَمِ وَيَنْقُضُهُ نَاقِضُ الْوُضُوءِ وَالْقُدْرَةُ
 عَلَى اسْتِعْمَالِ الْمَاءِ الْكَافِي وَمَقْطُوعُ الْيَدَيْنِ وَالرَّجْلَيْنِ إِذَا
 كَانَ بَوَجهُ جَرَّاحَةٍ يُصَلِّيُ بِغَيْرِ طَهَارَةٍ وَلَا يُعِيدُ

يَتِمُّ ۱۲ محمدًا عزاز على غفرله وزوكفايه ۱- قوله لزمه - اعلان شرط لزوم الشراء ثلثة كما بينا فتدبر لم الشراء ولو لم يكن
 الفاحش او طلب ثمن الغسل وليس معه فلا يستدين للماء واحتاجه لنفقته ۱۲ بتغير ۱- قوله ويصلي وعند الشافعي يتيمم بكل فرض
 لانها طهارة ضرورية فلا يصلي به اكثر من فريضة. وحده يصلي به ماشاء من النوافل مادام في الوقت ولو يتيمم للثالثة جاز ان يودي به
 الفريضة وعند الشافعي لا يجوز معه ۱۲ جوهري مجتذ ۱- قوله الفرائض. والاولى اعادته لكل فرض خرجا من خلاف الشافعي رضي الله عنه
 فانه لا يصلي به عند اكثر من فريضة واحدة ويصلي به ماشاء من النوافل بتا ۱۲ وط ۱- قوله اكثر - اعلم ان اكثره لا يقترون
 حيث عد الاغضاء في الخفاس فاذا كان بالراس والوجه واليدين جراحة وتوالت وليس بالرجلين جراحة يتيمم ومنهم من اعتبرها في
 نفس كل عضو فان كان اكثر كل عضو منها جرحا يتيمم والوفد ولا يخفى ان هذا الخلاف انما هو في الوضوء واما في الغسل فانظروا اعتبار
 اكثره من حيث المساحة ۱۲ وط ۱- قوله البدن - الاولى لصف حذف البدن ويقول ولو كان الاكثرون الاغضاء والنصف
 منها جرحا يتيمم بكون كلامه متنا ولولا الصغرى والكبرى ۱۲ ط ۱- قوله يتيمم - اطلقه فمثل ما اذا كان الجرح يتيمم وهذا اعلى الوصم من الغسل
 وقيل يغسل الصحيح ويمسح الجريح ۱۲ محمدًا عزاز على غفرله ۱- قوله اكثره - وان كان النصف جرحا والنصف صحيحا لا رداية فيه
 واختلف فيه المشايخ فمنهم من اوجب التيمم لو سده طهارة كاملة ومنهم من اوجب غسل الصحيح ومسح الجريح لانهما طهارة
 حقيقية وحكيمة فكان اولى ۱۲ ط ۱- قوله ومسح - اناد باطلاقة ان المسح على حسب الاستطاعة فمزيد على الجسد ان استطاع وان لم
 يستطع فعلى خرقة وان ضرت تركه ۱۲ محمدًا عزاز على غفرله ۱- قوله الوضوء - لو قال ناقض الوضوء ليعمل الغسل والوضوء كان احسن و
 اجاب المحمدي بان المراد بالوضوء الطهارة اعلم ان تكون عن حدث او جنابة بطريق استعمال الخاص في التايجاز ۱۲ ط ۱- قوله
 الكافي - اطلقه فشمع ما اذا كان يكفيه مرة مرة فلو تلت الغسل وفنى الماء قبل اكمال الوضوء بطل تيممه في المختار ولو شتاه طهورة التيمم
 بالحديث ۱۲ محمدًا عزاز على غفرله ۱- قوله مسح - قال العيني ونبيه بقوله مسح على ان له اذا تارك المسح فلا بأس عليه بخلاف التيمم فانه فرض
 عند الماء ۱۲ شاذلي ۱- قوله الا صغر - قيد به فخرجت به الجنابة وهي هامة لا يصح فيها المسح لو روي النص بذلك وصريحنا لادين في الكافي
 صوة مسح الجنب تقريبا المتعلم بان توطأ وليس جرحا بل يمسح له ان يشدها ويغسل سائر جسده مضطجعا او ما دار عليه على شئ
 من تقع ويمسح عليه ۱۲ بتصرف وحذف ۱- في وقت واحد او اوقات متتالية ما لم يجد الماء او يحدث ۱۲ كفايه.

بَعْدَ لَبْسِ الْخُفَيْنِ وَإِنْ مَسَحَ مُقِيمٌ ثُمَّ سَافَرَ قَبْلَ تِمَامِ
 مَدَّتِهِ أَتَمَّ مَدَّةَ الْمَسَافِرِ إِنْ أَقَامَ الْمَسَافِرُ بَعْدَ
 مَا يَمْسَحُ يَوْمًا وَلَيْلَةً نَزَعَ وَالْأَيْتَمُ يَوْمًا وَلَيْلَةً وَفَرَضُ
 الْمَسْحِ قَدْرُ ثَلَاثِ أَصَابِعٍ مِنْ أَصْغَرِ أَصَابِعِ الْيَدِ
 عَلَى ظَاهِرِ مُقَدِّمِ كُلِّ رَجُلٍ وَسُنَّتُهُ مَدَّةُ الْأَصَابِعِ مُفَرَّجَةً
 مِنْ رُؤُوسِ أَصَابِعِ الْقَدَمِ إِلَى السَّاقِ وَيَقْضَى مَسْحُ
 الْخُفِّ أَرْبَعَةَ أَشْيَاءَ كُلُّ شَيْءٍ يَنْقُضُ الْوُضُوءَ وَنَزَعَ خُفٌّ
 وَلَوْ بِخُذْرٍ أَكْثَرَ الْقَدَمِ إِلَى سَاقِ الْخُفِّ وَإِصَابَةُ الْمَاءِ
 أَكْثَرُ أَحَدِي الْقَدَمَيْنِ فِي الْخُفِّ عَلَى الصَّحِيحِ
 وَمَضَى الْمَدَّةُ إِنْ لَمْ يَخْفَ ذَهَابُ جِلْدِهِ مِنَ الْبُرْدِ وَبَعْدَ ثَلَاثَةِ
 الْأَخِيرَةِ غَسَلَ رِجْلَيْهِ فَقَطَّ وَلَا يُجَوِّزُ الْمَسْحُ عَلَى عِمَامَةٍ

له قوله والذاب اي وان لم يبق المسافر بعد مسح
 يوما وليلة قبل اقام وقد مسح دون يوم وليلة يتم بها
 وليلة ١٢ محمدا عزاز على غفرله ط له قوله وفرض
 هذا الفرض اعتقادى من حيث اصل المسح
 عملى من حيث المقدار ١٢ ط له قوله على
 اي يعتبر قدس ثلاث اصابع من كل رجل على ط
 حتى لو مسح على احدى رجليه مقدار اصبعين
 على الاخرى مقدار خمسة اصابع لا يجزئ به ١٢ ط
 له قوله اربعة - وبقى من السراقتض الخرق
 الكبير وخروج الوقت للمعد وقاله السيد والفرق
 الكبير الحادث بعد المسح داخل في حكم النزاع
 وخروج الوقت داخل في القضاء المدف فلذا رواه الله
 اعلم له مرئى كرها المصنف ١٢ ط له قوله خف
 ذكر لفظ الواحد ولم يقل نزع الخفين ليفيد ان
 نزع احد هما ناقض فاسته اذا نزع احد
 هما وجب غسل احدى الرجلين فوجب غسل الاخرى
 اذا لوجع بين الغسل والمسح واعلم بان غل الخفين
 قبل انتقاض الطهارة التى ليس بها الخفين لا
 يضر وان شكس لان الطهارة قائمة وخلع ليس
 بحد ١٢ شبلى ط له قوله واصابة كما لو ابتل جميع
 القدم فيجب غل الخف وغسلهما تحريا عن الجميع
 الغسل والمسح ولو تكلف فغسل رجليه من غير

نزع الخف اجزا عن الغسل فلا تبطل طهارته بانقضاء المدّة ١٢ ط له قوله على الصحيح هذا بناء على ان المسح رخصة تترفيه تكون
 العزيمة معها مشروعة وجرى عليه ان يلغى ونقله عن عام الكتب وقوله البرهان المحلى والفاصل نوح ١ مئدى واما على القول بانه
 رخصة اسقاط فلا ينقض المسح ولو يتبرفك غسل دون استئثار القدم بالخف بين سرابية الحدث الى الرجل بالوجاع فبنتج الرجل على
 طهارتها ويحل الحدث بالخف ويزول بالمسح فلو يقع هذا الغسل معتبرا بكونه لم يزل به حدث بكونه في غير محله حتى لو
 نزع خفه او تمت المدّة وهو غير محدث لزمه غسل رجليه ثانيا قاله السراج وهو والظاهر واليه خج الحال والحاصل ان ف
 هذا الصرع اختلافنا ولذا المريد دة في المتن من السراقتض ١٢ ط له قوله ان - افاد بانه ان خات ذهاب رجليه كلها او بعضها
 لوجب البرد يموت له المسح حتى يا من ولو موتت بمدّة دون مدّة وظاهر انه لا ينقض المسح وليس كذلك للزوم مسحه كالجيرة
 ودفع هذا بانه من تطمّن وفقد يركه فيجب عليه نزع خفيه وغسل رجليه ان لم يخف ١٢ ط بزيادة ٩ ط له قوله بعد - هي
 نزع الخف وابتدأ اكثر القدم ومضى المدّة ١٢ ط له قوله فقط - اي ليس عليه اعادة لبقية الوضوء اذا كان متوضئا ١٢ ط له
 قوله عمامة - اطلق عدم الجواز وهو مقيد بما اذا لم تنفذ البلة منها الى الراس ولم تصب مقدس الفرض اما اذا نفذت وامّا
 مقدس الفرض فيصير المسح وعليه حمل ما رواه الله عليه وسلم مسح على عمامة ١٢ عن -

وَقُلْسُوهُ وَبُرْقِعِ وَقْفَازِينَ ۖ

(فصل) اِذَا اقْتَصَدَ اَوْ جَرَحَ اَوْ كَسِرَ عَضُوهُ فَشَدَّ بَخْرَ

اَوْ جَبِيْرَةٍ وَكَانَ لَا يَسْتَطِيعُ غَسْلَ الْعَضْوِ لَا يَسْتَطِيعُ مَسْحَ

وَجَبِ الْمَسْحِ عَلَى الْاِثْرِ اَشَدَّ بِهِ الْعَضْوُ وَكَفَى الْمَسْحُ عَلَى مَا

ظَهَرَ مِنَ الْجَسَدِ بَيْنَ عَصَابَةِ الْمُقْتَصِدِ وَالْمَسْحِ كَالْغَسْلِ

فَلَا يَتَوَقَّعُ بُدَّةً وَلَا يَشْتَرُطُ شَدَّ الْجَبِيْرَةِ عَلَى طَهْرِ يَجُوزُ

مَسْحُ جَبِيْرَةٍ اِحْدَى الرَّجْلَيْنِ مَعَ غَسْلِ الْاُخْرَى وَلَا يَبْطُلُ

الْمَسْحُ بِسُقُوطِهَا قَبْلَ الْبُرْقِ وَيَجُوزُ تَبْدِيلُهَا بِغَيْرِهَا وَلَا يَجِبُ

اِعَادَةُ الْمَسْحِ عَلَيْهَا وَلَا فُضِّلَ اِعَادَتُهُ وَاِذَا رَمَدَ اَوْ اَمْرَانِ لَا

يُغْسَلُ عَيْنُهُ اَوْ اَلْسَرُ ظَفْرُهُ وَجَعَلَ عَلَيْهِ دَوَاءً عَالِكًا اَوْ جَلْدَةً

مِرَارَةً وَضَرْبَةً نَزَعَهُ جَازِلُهُ الْمَسْحُ وَاِنْ فَتَرَهُ الْمَسْحُ تَرَكْ

وَلَا يَفْتَقِرُ اِلَى النِّيَّةِ فِي مَسْحِ الْخُفِّ وَالْجَبِيْرَةِ وَالرَّاسِ

اَلَيْسَ قَوْلُهُ تَلَسُّقُ الْقُلْسُوَةُ بَفَتْحِ الْقَافِ وَضَمِّ السِّينِ

الْمَهْمَلَةِ هِيَ مَا تَلَفَ عَلَيْهِ الْعَامَّةُ ۱۲ مَرُوطٌ ۱۳ قَوْلُهُ

بِنِجْمٍ بَعْضُ الْمَاءِ الْمَوْحَلِّ وَكُنُوتُ الْمَاءِ الْمَهْمَلَةِ وَ

ضَمُّ الْقَافِ وَفَتْحُهَا مَا اسْتَرْبِهَ الْمَرْءُ وَجَمْعُ ۱۲

مَرُوطٌ ۱۳ قَوْلُهُ قَفَازِينَ - الْقَفَازُ بِالضَّمِّ وَ

الْتِمَادُ يَدُ مَا يَمِيلُ لِلْيَدَيْنِ مَحْشُوقُ الْبَطْنِ لَهُ زَادٌ

يُزْرَعُ عَلَى الْمُسَاعِدِينَ مِنَ الْبُرْدِ تَلَسُّهُ السَّامِرُ

يَتَخَذُ الصَّبَا وَمِنْ جِلْدِ الْقَتْلِ يَحْتَاطُ الْمَقْرَفَاتِ

قُلْتُ لِحَاجَةِ الْاِثْرِ ذِكْرُ الْقَفَازِينَ فَانَ الْمَسْحُ لَا

يَسْقُطُ غَسْلُ الْاَعْضَاءِ وَلَا يَقْتَضِي غَسْلَ الْاَعْضَاءِ

اَلَا بَعْدَ غَسْلِ الْيَدَيْنِ وَبَعْدَ غَسْلِهِمَا لِحَاجَةِ اِلَى

مَسْمُومًا وَالْحَاصِلُ عَدَقَتُ الْمَسْحِ عَلَى الْقَفَازِينَ

قُلْتُ يَتَوَقَّعُ مَسْحُهَا بِأَيِّ مَرِغِيْرَةٍ بِهِ وَيُغْسَلُ

الْاَعْضَاءُ وَهُوَ لَوْ يَجُوزُ ۱۲ مَعْدُ اعْزَازٌ عَلَى غَضَلِهِ

۱۳ قَوْلُهُ فَصْل - اَعْلَمَنَّ الْمَسْحَ عَلَى الْجَبِيْرَةِ يَخْفِ

الْمَسْحُ عَلَى الْخُفِّ مِنْ وَجْهِ اَحَدٍ اِنْ الْجَبِيْرَةَ لَا يَشْتَرُطُ

شَدُّهَا عَلَى وَضْعِهَا وَتَحْلُوفُ الْخُفِّ وَالْيَدِ اِشَارَةُ الشَّيْخِ

بِقَوْلِهِ وَلَا يَشْتَرُطُ اَلْحَمْدُ تَانِيهَا اَنْ الْمَسْحَ عَلَى الْجَبِيْرَةِ

مَوْقِفٌ مَعْلُوفٌ الْخُفُّ وَالْيَدُ اِشَارَةُ يَقُولُ فَوَيْتُ اَلْحَمْدُ اَلْيَدُ اِشَارَةُ

اِنْ الْجَبِيْرَةَ اِذَا سَقَطَتْ عَنْ غَيْرِهَا لَا يَشْتَرُطُ اَلْحَمْدُ اَلْيَدُ اِشَارَةُ

لِهَا اِنْ اَسْقَطْتَ عَنْ بُلَاغِي عَلَيْهِ الْوَعْدُ ذِكْرُ الْمَوْضِعِ اِذَا

كَانَ عَلَى وَضْعِهَا وَتَحْلُوفُ الْخُفِّ حَيْثُ يَجِبُ عَلَيْهِ

غَسْلُ الْاُخْرَى وَالْيَدِ اِشَارَةُ يَقُولُ وَيَجُوزُ مَسْحُ جَبِيْرَةٍ

اَلْخُفِّ خَامِسُهَا اِنْ الْجَبِيْرَةَ لَا يَسْتَوِي فِيهَا الْحَدُّ الْاَكْبَرُ

وَالْاَوْصَرُ تَحْلُوفُ الْخُفِّ وَالْيَدِ اِشَارَةُ اَعْلَمَنَّ اَشْرَاطُ الطَّهَارَةِ فِي مَسْحِ الْجَبِيْرَةِ سَادِسُهَا اِنْ الْجَبِيْرَةَ

فَانَّهُ لَا يَجِبُ اسْتِعَابُهُ رَوَايَةٌ وَاحِدَةٌ ۱۲ يَزِيحُ بِنِيَادَةٍ ۱۳ قَوْلُهُ جَبِيْرَةٍ - وَهِيَ عِيدَانُ مِنْ جَبِيْرَةٍ تَلَفَ بُلُقٌ وَتَرْجُلُ عَلَى الْعَضْوِ الْمَكْرُ ۱۴

قَوْلُهُ غَسْلَ - اَطْلَقَهُ فَاِذَا شَرْطِيَّةٌ عَدَا اسْتَطَاعَ الْغَسْلَ مَطْلَقًا لَا بِمَاءٍ حَارٍّ وَلَا بِمَاءٍ بَارِدٍ وَقِيلَ لَا يَجِبُ اسْتِعْمَالُ الْمَاءِ الْحَارِّ ۱۲ مَعْدُ اعْزَازٌ عَلَى غَضَلِهِ

۱۳ قَوْلُهُ كَالْغَسْلِ - اِشَارَةُ اَلَيْسَ بِبَدَلٍ تَحْلُوفُ الْمَسْحُ عَلَى الْخُفِّ وَهَذَا اَلَيْسَ بِبَدَلٍ تَحْلُوفُ الْمَسْحُ عَلَى الْخُفِّ وَهَذَا اَلَيْسَ بِبَدَلٍ تَحْلُوفُ الْمَسْحُ عَلَى الْخُفِّ وَهَذَا اَلَيْسَ بِبَدَلٍ

بَابُ الْحَيْضِ وَالنِّفَاسِ وَالِاسْتِحْضَاةِ

له قوله يخرج - اعلم ان الدم الماخضصة بالنساء
ثلاثة حيض ونفاس واستحاضة وقد جعل بعض
المؤرخين اربعة اقسام هذه الثلاثة والنساء
قاموا الدم الصانع ما تراه قبل وقت البلوغ وانما
سموا الصانع بمعينين احدهما انه لا يتربط عليها
احكام الاستحاضة من الوضوء والصلاة و
الصوم وغيرها. والثاني ان دم الاستحاضة لا يند
دم الحيض بالشوب وهذا الدم لا يفسد حتى
المرهقة اذا رأت قبل تمام تسع سنين فحصة
ايام وعقبها بعد تمام التسع ثمانية ايام وطهرت
طهرًا صحيحًا كانت الثمانية عادة لها بالاجماع
ولو كان دم استحاضة لفسد بها الثمانية كلها
له قوله في الحيض على اربعين في النفاس اقل الطهر الفاضل
المرحلات والدم الخارج عقب الولادة واكثره اربعون يومًا ولا حد
الاقله والاستحاضة دم نقص عن ثلاثة ايام او زاد على
عشرة في الحيض على اربعين في النفاس اقل الطهر الفاضل
بين الحيضتين خمسة عشر يومًا ولا حد لاكثره الا ثمانية
مستحاضة ويعبر بالحيض النفاس ثمانية اشياء الصلوة والصوم و
فانما ليس بمعبر في الشرع وفيه نوع اشكال فان ما تراه الصغيرة استحاضة وليس بدم رحم ظاهر فخرج بقوله ينفضة رحمها فلو حاجته
الى تركها وايضا يتكرر اخراج الاستحاضة لان قوله لا واعبها يخرجها كما يخرجها الاول فتعرفه بلاد استدارك ولو شكك دمر من الرحم
اول ولادة ١٢ عن ١٢ قوله بالغة - اي بالغة تسع سنين هو ما عليه الفتوى وقيل يتاخر حيضها فيما بين الجنين الى التسع واما بين خمس
فلا تحيض بالاجماع ١٢ مرط ١٢ قوله لاواعر - اطلقه وهو مقيد بداء عرقن حتى دم لم يلد فان مرضته مرضاء وولدت فحماة فالدخا من حمها
حيض البنت وعلى اطول قه يمتنع كونه حيضًا فان بها داء ٢٢ عن ٢٢ قوله ولا حبل - قيد به لان عادة الله تعالى جرت بان ينسد فمها
فلا يخرج منه شيء حتى يخرج الولد او اكثره ١٢ عن ١٢ قوله الاياس - قال في المراق هو خمس وخمسون سنة على المفتي به وفي العناية الاياس
يحصل بانقطاع الدم مرة لا تصلح لنصب العادة عند ستين سنة وعند اكثرهم عند خمس وخمسين والفتوى في زماننا عند الخمسين ١٢ محمد
اعزل على غفرله ١٢ قوله ثلثة - فان تلت لا يصح الحمل لان الحيض ليست من جنس الايام قلنا هذا على تقدير مضاف اي زمن اقل
الحيض ١٢ عن ١٢ قوله ايام اعلم انه لا يشترط ان يستغرق نزول الدم ثلثة او عشرة ايام لان ذلك نادراً فرويته كل يوم ولو شيئاً قليلاً
تكفي كما في السراج بل المعتبر وجوده في اول الهمة واخرها ولو تخطل بينهما طهر ويكمل الكل حيضاً ١٢ ط ٩ قوله عقب الولادة ينبغي
ان يزاد في التعريف فيقال عقب الولادة من العرج فانها لو ولدت من قبل سرتها بان كان بطنها جرحاً فالشقة وخروج الولد منها
تكون صاحبة جرح سائل لو نفسا ١٢ شلبي ١٢ قوله لمن - اي بان ابتدأت مع البلوغ مستحاضة فيقتد بحيضها للبشرة وطهرها
بخمسة عشر يوماً ونفاسها باربعين ١٢ له قوله والصوم - لا يقال كان ينبغي ان يجوز الصوم مع الحيض كما يجوز مع الجنابة ولنا قول
الكف عن المفطرات الثلاثة في الجنابة موجود فيجوز الصوم وفي الحيض الكف عنها لاجل الصوم لا يوجد لان الكف عن الجماع
لاجل الحيض لا لاجل الصوم فلهذا لا يجوز صومها ١٢ شلبي ١٢ قوله قراءة - هذا اذا قرأ على قصد التلاوة اما اذا قرأ على قصد الذكر
والثناء فمحمى الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين او علم القرآن حرفاً حرفاً فلهذا باس به بالاتفاق لاجل العدة
ذكر في المحيط ١٢ ز.

يُخْرِجُ مِنَ الْفَرْجِ حَيْضٌ وَنِفَاسٌ وَاسْتِحْاضَةٌ فَالْحَيْضُ
دَمٌ يَنْفُضُهُ رَحْمُ الْغَلَّةِ لَا دَاءَ بِهَا وَلَا حَبْلٌ وَلَمْ تَبْلُغْ سِنَّ الْوَيَاسِ
وَأَقَلُّ الْحَيْضِ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ وَأَوْسَطُهُ خَمْسَةٌ وَكَثْرُهُ عَشْرَةٌ وَالنِّفَاسُ
هُوَ الدَّمُ الْخَارِجُ عَقِبَ الْوِلَادَةِ وَكَثْرُهُ أَرْبَعُونَ يَوْمًا وَلَا حَدَّ
لِأَقْلِهِ وَالِاسْتِحْاضَةُ دَمٌ نَقَصَ عَنْ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ أَوْ زَادَ عَلَى
عَشْرَةٍ فِي الْحَيْضِ عَلَى أَرْبَعِينَ فِي النَّفَاسِ أَقَلُّ الطَّهْرِ الْفَاضِلِ
بَيْنَ الْحَيْضَتَيْنِ خَمْسَةُ عَشْرِ يَوْمًا وَلَا حَدَّ لِكَثْرَةِ الْأَلْمَنِ
مُسْتَحَاضَةٌ وَيَعْبَرُ بِالْحَيْضِ النَّفَاسُ ثَمَانِيَةَ أَشْيَاءٍ الصَّلَاةُ وَالصَّوْمُ وَ

فانما ليس بمعبر في الشرع وفيه نوع اشكال فان ما تراه الصغيرة استحاضة وليس بدم رحم ظاهر فخرج بقوله ينفضة رحمها فلو حاجته
الى تركها وايضا يتكرر اخراج الاستحاضة لان قوله لا واعبها يخرجها كما يخرجها الاول فتعرفه بلاد استدارك ولو شكك دمر من الرحم
اول ولادة ١٢ عن ١٢ قوله بالغة - اي بالغة تسع سنين هو ما عليه الفتوى وقيل يتاخر حيضها فيما بين الجنين الى التسع واما بين خمس
فلا تحيض بالاجماع ١٢ مرط ١٢ قوله لاواعر - اطلقه وهو مقيد بداء عرقن حتى دم لم يلد فان مرضته مرضاء وولدت فحماة فالدخا من حمها
حيض البنت وعلى اطول قه يمتنع كونه حيضًا فان بها داء ٢٢ عن ٢٢ قوله ولا حبل - قيد به لان عادة الله تعالى جرت بان ينسد فمها
فلا يخرج منه شيء حتى يخرج الولد او اكثره ١٢ عن ١٢ قوله الاياس - قال في المراق هو خمس وخمسون سنة على المفتي به وفي العناية الاياس
يحصل بانقطاع الدم مرة لا تصلح لنصب العادة عند ستين سنة وعند اكثرهم عند خمس وخمسين والفتوى في زماننا عند الخمسين ١٢ محمد
اعزل على غفرله ١٢ قوله ثلثة - فان تلت لا يصح الحمل لان الحيض ليست من جنس الايام قلنا هذا على تقدير مضاف اي زمن اقل
الحيض ١٢ عن ١٢ قوله ايام اعلم انه لا يشترط ان يستغرق نزول الدم ثلثة او عشرة ايام لان ذلك نادراً فرويته كل يوم ولو شيئاً قليلاً
تكفي كما في السراج بل المعتبر وجوده في اول الهمة واخرها ولو تخطل بينهما طهر ويكمل الكل حيضاً ١٢ ط ٩ قوله عقب الولادة ينبغي
ان يزاد في التعريف فيقال عقب الولادة من العرج فانها لو ولدت من قبل سرتها بان كان بطنها جرحاً فالشقة وخروج الولد منها
تكون صاحبة جرح سائل لو نفسا ١٢ شلبي ١٢ قوله لمن - اي بان ابتدأت مع البلوغ مستحاضة فيقتد بحيضها للبشرة وطهرها
بخمسة عشر يوماً ونفاسها باربعين ١٢ له قوله والصوم - لا يقال كان ينبغي ان يجوز الصوم مع الحيض كما يجوز مع الجنابة ولنا قول
الكف عن المفطرات الثلاثة في الجنابة موجود فيجوز الصوم وفي الحيض الكف عنها لاجل الصوم لا يوجد لان الكف عن الجماع
لاجل الحيض لا لاجل الصوم فلهذا لا يجوز صومها ١٢ شلبي ١٢ قوله قراءة - هذا اذا قرأ على قصد التلاوة اما اذا قرأ على قصد الذكر
والثناء فمحمى الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين او علم القرآن حرفاً حرفاً فلهذا باس به بالاتفاق لاجل العدة
ذكر في المحيط ١٢ ز.

له قوله مسها ليستثنى منه موضع الضرورة
 كخوف حرق الصحف او غرقه ويحرم ولو كثر
 بالغاسية لجماعاً فروعاً ويكره بالكم تحريماً
 ويرخص لاهل كتب الشريعة اخذها بالعلم
 باليد للضرورة الا التفسير فانه يجب الوضوء
 لسهو المستحب ان لا ياخذها الا بوضوء ويجوز
 تقليب اوراق الصحف بخوف قلم للقراءة ولا يجوز
 لف شيء في كاذب كتب فيه فقد اد اسم الله تعالى
 او اسم النبي صلى الله عليه وسلم ونحوه من محرم
 الله تعالى بالسب أو مثله البني - ويترك المصحف
 لو لم يزدية استجاء - ولدي يرمي بزيادة قلم ولو
 خشي المسجد في محل ممتنع ١٢ مر جازف

آيَةٌ مِنَ الْقُرْآنِ وَمَسْهَا الْأَيْدِي وَدُخُولُ مَسْجِدٍ
 الطَّوَاتُ وَالْجَمَاعُ وَالْإِسْتِمَاعُ بِمَا تَحْتَ أَسْرَةٍ إِلَى تَحْتِ الزَّكَاةِ
 وَإِذَا انْقَطَعَ الدَّمُ لَكَثَرِ الْحَيْضِ وَالنَّفَاسِ حَلَّ الْوُطْؤُ بِالدِّمِ
 غُسْلٍ وَلَا يَجِلُّ إِنْ انْقَطَعَ لِدُونِهِ لَتَامَ عَادَتُهَا إِلَّا أَنْ
 تَغْتَسِلَ أَوْ تَتِمَّمَ وَتُصَلِّيَ أَوْ تُصَيَّرَ الصَّلَاةُ دِينًا فِي ذِمَّتِهَا وَذَلِكَ
 بَأَن تَجِدَ بَعْدَ الْإِنْقِطَاعِ مِنَ الْوَقْتِ الَّذِي انْقَطَعَ الدِّمُ فِيهِ

له قوله ودخول لشم الكعبة دون مصلى عيد وجنازة في الاصح وقيد المنع في الدار بان لا يكون منه ضربة فان كانت كان يكون
 باب البيت الى المسجد فلو قال في البحر ينبغي ان يقيد بان لا يمكن تعويل الباب ولو السكنى في غيره والا لم يتحقق الضرورة - ولو
 اجنب فيه تيم وخروج من ساعته ان لم يقدر على استعمال الماء وكذا لو دخله وهو جنب نائياً فذكر - وان خرج مسرعاً من غير تيميم
 جاز وان لم يقدر على الخروج تيمم وليث فيه ولو يجوز لبثه بدونه الاداء لا يصلح ولا يقى ١٢ ط له قوله والطوات - اى يحرم
 بهما الطوات بالكعبة ولو نفذ وان صح ١٢ مر وط له قوله والجماع اى ويحرم بالحوض والنفاين الجماع والاستمتاع الخ اذا كان الشرع ما
 فوقها محيل الاستمتاع به ولو لم يوطئ او غيره ولو بدو حائل وكذا ابا بين السرق والكعبة بجائل بغير الوطئ ولو تلخ دماً والمحرّم هو الباشق والمسرور
 بدون شهوة ١٢ مر وط بتصرف له قوله واذا - حاصلة امان ينقطع لتام العشق او دونها لتام العادة او دونها ففى الاول محيل و
 طوها بيجزى الانقطاع وفي الثالث لا يقربها وان اغتسلت لم تغتسل عادتها وفي الثاني ان اغتسلت او معنى عليها وقت صلواتي خرج وقت الصلوة حتى صارت ديناً
 في ذمتها حل والدو على هذا التنصيص انقطاع النفاس ان كان لها عادة فيها فانقطع دونها لا يقربها حتى تغتسل عادتها بالشرع ولما نها
 حل اذا خرج الوقت الذى ظهرت فيه اتمام الدرعين حل مطلقاً - اعلم ان الانقطاع في مسكلة المتري ليس لبشر بل خرج مخرج العادة ولما
 مع ما بعد حتى لو لم يتقطع فالحكم كذا بعد ١٢ ط وفتح القديس له قوله لا يغسل - ويقيب له ان لا يقربها قبل الاغتسال لون الحائض
 بعد عشرة ايام كالتى صارت جنباً والحكم فيها هكذا ١٢ شلى كى قوله ولا يجلى - اى لا يجلى الوطئ ان انقطع الحيض والنفاس عن المسلمة
 لدون الاكثر لتام عادتها الا باحد الاشياء المذكورة بعد - وتيد ناقولنا مسلمة احترازاً عن النصيرية فان وطئها يحل بنفس الانقطاع
 لا قبل منها - مثلاً مسلمة كانت عادتها في الحيض خمسة ايام وفي النفاس ثلاثين يوماً فانقطع الدم بعد خمسة ايام في الحيض وبعد ثلاثين يوماً
 النفاس لا يجلى له وطؤها الا باحد الاشياء المذكورة بعد - وتيد ناقولنا مسلمة احترازاً عن النصيرية فان وطئها يحل بنفس الانقطاع
 قبل العشق لونه لا ينتظر في حقها اماراً زائدة ولا تيميم يأسد مها بعد لانا حكماً بخروجها من الحيض واحتراز بقوله لدون الاكثر عما
 انقطع للاكثر فحكمه ما بينه بقوله واذا انقطع الخ وبقوله لتام عادتها فانه اذا انقطع لدون عادتها كما اذا انقطع الدم في الصورة المذكورة
 لاقل من خمسة ايام في الحيض ومن ثلاثين يوماً في النفاس وقد تجاوزت دمر الحيض ثلاثه ايام لا يقربها وان اغتسلت حتى تغتسل عادتها ولكنها
 تصلى وتصوم احتياطاً ١٢ محمد اعز الله على فضله له قوله الوقت - اطلقه وهو مقيد بالوقت الذى هو من الاوقات الخمس فانه اذا
 انقطع في وقت الفجر لم تغتسل بعد ولم تيمم ولا يجلى وطؤها حتى يخرج وقت الظهر لتثبت صلواته في ذمتها بخروج وجهه لان ما قبل الزوال
 وقت محل لا عبرة بخروج وجهه وكذا اذا انقطع قبل طلوع الشمس باقل من تمكنها من الغسل والتحرية لا يجلى وطؤها حتى يخرج وقت الظهر
 ط بتصرف -

لَهُ قَوْلُهُ زَمْنَا. فَلَوْ جَبِ الصَّلَاةُ فِي ذِمَّتِهَا مَا لَمْ
تَدْرُكْ قَدْرَ ذَلِكَ مِنَ الْوَقْتِ وَلِهَذَا لَوْ طَهَّرْتَ
قَبِيلَ الصُّبْحِ بِأَقْلٍ مِنْ ذَلِكَ لَا يَجِزُ بِهَا صَوْمُ ذَلِكَ
الْيَوْمِ وَلَا يَجِبُ عَلَيْهَا صَلَاةُ الْعِشَاءِ نِكَاحُهَا
أَصْبَحَتْ وَهِيَ حَائِضٌ وَيَجِبُ عَلَيْهَا الْأَسَاكُ
تَشْبِهَا ١٢ زَلَّ قَوْلُهُ حَتَّى- فَمَجْرُمْ خُرُوجُ الْوَقْتِ
يَجُزُّ وَلَوْ هَلَا لَتَرْتَبَ صَلَاةُ ذَلِكَ الْوَقْتِ فِي مَتْنِهَا
وَهُوَ حَكْمُهَا أَحْكَامُ الطَّهَارَاتِ ١٢ مَرَّلَ قَوْلُهُ
وَلَقَعْنَى- أَيْ الْعَائِضُ وَالنَّفْسُ تَقْضِيَانِ الصَّلَاةَ زَمْنَا
دُونَ الصَّلَاةِ فَإِنَّ قِيلَ إِنَّهَا غَيْرُ مُخَاطَبَةٍ بِالصَّوْمِ
حَالُ حَيْضِهَا لِحُرْمَتِهِ عَلَيْهَا فَكَيْفَ يَجِبُ عَلَيْهَا
الْقَضَاءُ وَلَمْ يَجِبْ عَلَيْهَا الدَّاعِ قُلْنَا أَمَّا مَنْ قَالَ مَنْ
مَشَانَا وَغَيْرِهَا بَانَ الْقَضَاءُ يَجِبُ بِأَمْرِ جَدِيدٍ
فَلَا اشْكَالَ عَلَى تَرْكِهِ وَأَمَّا عَلَى قَوْلِ الْجُمْهُورِ مَنْ

زَمْنَا لَيْسَ الْقَبِيلُ وَالتَّحْرِيمُ قَدْ مَافَوْقَهُمَا وَلَمْ تَقْتَسِلْ وَلَمْ يَتِمَّ
الْعِبَادَةُ فَتَقُولُهُ زَمْنَا ١٢
حَتَّى خَرَجَ الْوَقْتُ وَتَقْضَى الْحَائِضُ وَالنَّفْسُ الصَّوْمُ دُونَ
دَعْلِيهِ الْإِحْجَاعُ ١٢
الصَّلَاةُ وَحَرْمُهَا بِالْجَنَابَةِ تَحْسَةُ أَشْيَاءَ الصَّلَاةُ وَقِرَاءَةُ آيَةٍ
مِنَ الْقُرْآنِ وَمَسُّهَا الْإِبْغْلَافُ وَدُخُولُ مَسْجِدٍ وَالطَّوَافُ
وَلِجْرُ عَلَى الْمُحَدِّثِ ثَلَاثَةُ أَشْيَاءَ الصَّلَاةُ وَالطَّوَافُ
وَمَسُّ الْمُصْحَفِ الْإِبْغْلَافُ وَدَمُّ الْأَسْتِحَاضَةِ كُرْعَانِ لِمَا لَا
يَنْتَعِ صَلَاةً وَلَا صَوْمًا وَلَا وَطْأً وَتَوْضُؤُ الْمُسْتَحَاضَةِ وَمَنْ يَدُ عُدَّ

مَشَانَا أَنْ الْقَضَاءُ يَجِبُ بِأَيِّ حَالٍ أَوْ دَعَا فَا تَقْتَضِي السَّبَبَ يَعْنِي لَوْ جَبِ الْقَضَاءُ وَإِنْ لَمْ تَخَاطَبْ بِالْإِدْعَاءِ ١٢ حَرْمُ يَدَاةً عَلَيْهِ قَوْلُهُ الصَّوْمُ
لَا يَقَالُ كَانَ يَنْبَغِي أَنْ يَجِزِيَ الصَّوْمُ الْحَيْضُ كَمَا يَجِزِي فِي الْجَنَابَةِ لَا نَا لِقَوْلِ الْكَفِّ عَنْ الْمُفْطَرَاتِ الثَّلَاثَةِ فِي الْجَنَابَةِ مَوْجُوبٌ يَجِزِي الصَّوْمُ وَفِي الْحَيْضِ
الْكُفِّ عَنْهَا لَدَجْلٍ مَصْرُومٍ لَا يَوْجِدُ لَنْ الْكَفِّ عَنْ الْجِمَاعِ فِيهِ لَدَجْلٍ الْحَيْضُ لَوْلَا جَلَّ الصَّوْمُ فَلِهَذَا أَوْجِبَتْ حَرْمُهَا ١٢ عَنْ الرَّازِيِّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ آيَةٌ
اخْتَلَفُوا فِي مَا دُونَ الْآيَةِ فَهَمْزٌ مِنْ أَطْلُقِ الْبَعْثَ وَهُوَ قَوْلُ الْكَرْمِيِّ وَصَحَّحَهُ صَاحِبُ الْهِدَايَةِ فِي التَّحْيِيسِ وَفِي قَامِي خَانَ فِي شَرْحِ الْجَمَاعِ الصَّغِيرِ
وَالرُّوَالِي فِي فِتَاوَاهُ وَقَرَأَ فِي الْكَافِي وَنَسَبَهُ صَاحِبُ الْبَدَائِعِ إِلَى عَامَّةِ الْمَشَائِخِ- وَمَنْ هَمَزَ مِنْ أَبَاحَ مَا دُونَ الْآيَةِ وَصَحَّحَهُ صَاحِبُ الْخُصُوصَةِ وَشَيْ
عَلَيْهِ فَخَرُّهُ لَسَلَامٍ فِي شَرْحِ الْجَمَاعِ الصَّغِيرِ وَنَسَبَهُ الزَّاهِدِيُّ إِلَى الْوَكُوفِ وَالَّذِي يَنْبَغِي تَرْجِيحُهُ الْقَوْلُ بِالْبَعْثِ لَوْنِ الْوَعَادِثِ لَمْ تَقْصَلْ وَالْقَبِيلُ فِي
مُقَابَلَةِ النَّصِّ مَرْدُودٌ ١٢ مُحَمَّدُ أَهْزَاةً عَلَى غُفْلَةٍ وَجَبَّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ مِنَ الْفُتْرَانِ- أَطْلُقِ حَرْمَةَ الْقُرْآنِ فَتَشَلُّ مَا إِذَا قَصِدَ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ أَوْ لَمْ يَقْصِدْ
وَفِي الْعِيُونِ لَدَبِ الْبَيْتِ وَلَوْ أَنَّ قَرَأَ الْفَاتِحَةَ عَلَى سَبِيلِ الدَّعَاءِ أَوْ شَيْئًا مِنَ الْآيَاتِ الَّتِي فِيهَا مَعْنَى الدَّعَاءِ وَلَمْ يَرِ بِدِ الْقِرَاءَةِ فَلَا يَسُ بِهَا إِهْوَاخْتَارَهُ
الْمُحَلِّفِيُّ وَذَكَرَ فِي غَايَةِ الْبَيَانِ أَنَّ الْمَخْتَارَ- وَلَكِنْ قَالَ الْهَنْدَوِيُّ لَا وَافَقَ بِهِذَ الْأَنْ دَوَى عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ ١٢ مَجْرُومٌ زِيَادَةٌ عَلَيْهِ قَوْلُهُ وَمَتْنُهُ تَعْلِيلُ الْفَتْوَى
بِمَنْ آيَةٍ أُولَى مِنْ تَعْيِينِ غَيْرِهِ بِمَنْ الْمُصْحَفِ لَشُمُولِ كَلَامِهِ مَا إِذَا مَسَّ لَوْحًا مَكْتُوبًا عَلَيْهِ آيَةٌ وَكَذَا الدَّرْهُمُ وَالْحَاظُ وَتَعْيِينُهُ بِالسُّورَةِ
فَالْهَدَايَةُ اتَّفَقَ بِلِ الْمَرَادِ الْآيَةِ لَكِنْ لَا يَجُزُّ مَسُّ الْمُصْحَفِ كُلِّهِ الْمَكْتُوبِ وَغَيْرُهُ بِغُلَاظٍ غَيْرُهُ فَإِنَّهُ لَا يَمْنَعُ الْوَسْطُ الْمَكْتُوبَ ١٢ مَجْرُومٌ
٨ قَوْلُهُ الْإِبْغْلَافُ- وَفِي تَفْصِيلِ الْغُلَاظِ اخْتِلَافٌ فَقِيلَ الْجِلْدُ الْمَشْرُوفُ فِي غَايَةِ الْبَيَانِ مُصْحَفٌ مَشْرُوفٌ أَجْزَاؤُهُ مُشَدَّدٌ وَبَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ
مِنَ الشَّيْرَارَةِ وَلَيْسَتْ بِمَنْبِيَّةٍ وَفِي الْكَافِي وَالْغُلَاظُ الْجِلْدُ الَّذِي عَلَيْهِ فِي الْأَمْرِ وَقِيلَ وَهُوَ الْمَنْفُصَلُ كَالْمَحْرُطَةِ وَضَرْفُهَا وَالتَّصَلُّ بِالْمُصْحَفِ مِنْهُ
حَتَّى يَدْخُلَ فِي بَيْعِهِ بِلَوْ ذَكَرَهُ وَصَحَّحَ هَذَا الْقَوْلُ فِي الْهِدَايَةِ وَكَثِيرُونَ مِنْ الْكُتُبِ ١٢ مَجْرُومٌ قَوْلُهُ وَدُخُولُ مَسْجِدٍ- أَيْ يَجُزُّ بِالْجَنَابَةِ دُخُولُ
مَسْجِدٍ قَبْلَ مَا لِمَسْجِدٍ فَخَرَجَ غَيْرُهُ كَمَا صُلِيَ الْعِيدُ الْجَنَابَةُ لَمْ تَسْتَحْ وَتَلَّ بِأَقْلٍ يَمْنَعُ الْجَنَابَ مِنْ دُخُولِهَا- وَأَطْلُقِ الدُّخُولُ فَتَشَلُّ
مَا إِذَا كَانَ الدُّخُولُ لِلْكَثْرِ وَالْطَّرِ ١٢ مُحَمَّدُ أَهْزَاةً عَلَى غُفْلَةٍ عَلَيْهِ قَوْلُهُ وَدَمُّ الْأَسْتِحَاضَةِ هَرْدَمٌ عَرَقُ الْفَجْرِ لَيْسَ مِنَ الرَّجْمِ وَهَلَامَتُهُ
أَنْدَ لَا رَاحَةَ لَهُ ١٢ مَرَّلَ قَوْلُهُ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ هِيَ نَزَاتِ دَمٍ نَقَصَ مِنْ أَقْلٍ الْعِيضُ أَوْ زَادَ عَلَى الْكُفْرَةِ أَوْ كَثُرَ الْغَاسُ أَوْ زَادَ عَلَى مَا دَتَهَا
فِي أَقْلِهَا أَوْ بِجَاوِزٍ أَكْثَرُهَا وَالْحَبْلُ وَالَّتِي لَمْ تَبْلُغْ تِسْعَ سِنِينَ ١٢ مَر
عَمَّ إِفَادَهُ لَا يَجِبُ عَلَيْهَا الدُّسْتَجَابُ لَوْ قَتَلَ كُلَّ صَلَاةٍ ١٢

كَسَلَسَ بَوْلٌ وَاسْتِطْلَقَ بَطْنٌ لَوْ قَتَّ كُلُّ فَرْضٍ يُصَلُّونَ
 اى استمر سأل ١٢
 لولا كل فرض ولو نفل ١٣

بِهِ مَا شَاءَ وَامِنْ الْفَرَائِضِ وَالنَّوَافِلِ وَيَبْطُلُ وَضَوْءُ
 اى يورثونهم ١٢
 والواجبات ايضا ١٣

الْمَعْدُورِينَ بِخُرُوجِ الْوَقْتِ فَقَطْ وَلَا يُصِيرُ مَعْدُورًا حَتَّى
 اى يورثونهم ١٢

يَسْتَوِيَ الْعِدَّةُ زَوْقًا كَمَا لَا يَسِي فِيهِ انْقِطَاعٌ بَقْدِ الْوُضُوءِ
 اى فائده ١٢

وَالصَّلَاةُ وَهَذَا أَشْرَطُ ثَبُوتِهِ وَشَرُّ طَوَائِفِهِ وَجُودُهُ فِي
 الاستيعاب ١٢
 مستند ١٣
 خبر ١٢

كُلِّ وَقْتٍ بَعْدَ ذَلِكَ وَلَوْ فَرَّةً وَشَرُّ انْقِطَاعِهِ خُرُوجُ
 وصليته ١٢
 مبتدأ ١٣

صَاحِبِهِ عَنْ كَوْنِهِ مَعْدُورًا خَلَوْ وَقْتُ كَامِلٍ عَلَيْهِ
 خبر ١٢

بَابُ الْأَنْجَاسِ وَالطَّهَارَةِ عَنْهَا

لَهُ قَوْلُهُ كَسَلَسَ قَبْلَ السَّلَسِ بَقْتَمِ الْوَلَامِ نَهْجًا
 وبكرها من بيه هذا المرض وصاحبه هو الذي

لَا يَنْقُطُ تَقَاطُرُ بَوْلِهِ لَضَعْفٍ فِي مَنَاقِبِهِ أَوْ لِقِلَّةِ
 البرودة ١٢
 ممتدح ١٣

أَيْ جِيَانِ مَا فِيهِ مِنْ الطَّلَوِّ اسْمُ الْمَحَلِّ عَلَى الْحَالِ
 اى جيان ما فيه من الطلوع اسم المحل على الحال

فِيهِ كَسَالٌ الْوَادِي طَلَسَ قَوْلُهُ لَوْ قَتَّ قَالَ فِي
 البند ١٢
 وانما بقى طهارة صاحب العدة في الوضوء

إِذَا لَمْ يَحْدِثْ حَدَثًا إِخْرَاجًا إِذَا أَحْدَثَ حَدَثًا إِخْرَاجًا
 فلا يبقى كما اذا سال الدم من احد منخريه فتوضأ

ثُمَّ سَالَ مِنَ الْمَنْخَرِ الْآخَرِ فَلْيُغَيِّرْهُ أَوْ مَوْلَدَ هَذَا حَدَثٌ
 ثم سال من المنخر الاخر فليغيره او مولد هذا حدث

جَدِيدٌ لَمْ يَكُنْ مَوْجُودًا وَقْتُ الطَّهَارَةِ فَمَا إِذَا سَالَ
 جديد لم يكن موجودا وقت الطهارة فاما اذا سال

مِنْهَا جَمِيعًا فَتَوَضَّأَ قَدْ انْقَطَعَ أَحَدُهُمَا فَهُوَ عَلَى وَضُوءٍ
 منها جميعا فتوضأ قد انقطع احدهما فهو على وضوء

مَا بَقِيَ الْوَقْتُ ١٢ بِحَسَبِ قَوْلِهِ بِخُرُوجِ أَيْ يَبْطُلُ وَضُوءُ
 ما بقى الوقت ١٢ بحسب قوله بخروج اى يبطل وضوء

هَرَمٍ بِخُرُوجِ الْوَقْتِ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَمُحَمَّدٍ قَالَ
 هرم بخروج الوقت وهو قول ابو حنيفة ومحمد قال

زَيْدٌ يَبْطُلُ بِالْخُرُوجِ فَقَطْ وَقَالَ أَبُو يُونُسَ يَبْطُلُ بِكُلِّ
 زيد يبطل بالخروج فقط وقال ابو يوسف يبطل بكل

وَاحِدٍ مِنْهُمَا وَشَرُّهُ الْخُفُوفُ تَطَهَّرَ فِي مَوْضِعَيْنِ
 واحد منهما وشرة الخفوف تطهر في موضعين

أَحَدُهُمَا إِذَا تَوَضَّأَ وَأَبْدَى طَلْعَ الشَّمْسِ لَمْ أَنْ يَصِلْ
 احدهما اذا توضأ وأبدى طلوع الشمس لم ان يصل

بِهِ الظَّهْرَ عِنْدَهَا وَابِي يُونُسَ وَزَفَرِيْسُ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ وَالثَّانِي إِذَا قَوَّمْنَا وَأَقْبَلَ طَلْعَ الشَّمْسِ انْتَقَضَ طَهَارَتُهُمْ بِطَلْعِ الشَّمْسِ عِنْدَ هَرَمٍ عِنْدَ فَرَسٍ
 به الظهر عند ما يورث ليس لم ذلك والثاني اذا قومنا واقبل طلوع الشمس انتقض طهارتهم بطلوع الشمس عند هرم عند فرس

لَا يَنْتَقِضُ - ثُمَّ إِنَّمَا يَبْطُلُ بِخُرُوجِهِ إِذَا تَوَضَّأَ عَلَى السَّلَاةِ أَوْ وَجَدَ السَّلَاةَ بَعْدَ الْوُضُوءِ أَوْ إِذَا كَانَ عَلَى الْإِنْقِطَاعِ وَدَامَ إِلَى خُرُوجِ الْوَقْتِ فَلَا يَبْطُلُ بِالْخُرُوجِ
 لا ينتقض - ثم انما يبطل بخروجه اذا توضأ على السلاة او وجد السلاة بعد الوضوء او اذا كان على الانقطاع ودأ الى خروج الوقت فلا يبطل بالخروج

بِالْمَرْجُوحِ حَدَثًا إِخْرَاجًا أَيْ يَبْطُلُ بِخُرُوجِهِ إِذَا تَوَضَّأَ عَلَى السَّلَاةِ أَوْ وَجَدَ السَّلَاةَ بَعْدَ الْوُضُوءِ أَوْ إِذَا كَانَ عَلَى الْإِنْقِطَاعِ وَدَامَ إِلَى خُرُوجِ الْوَقْتِ فَلَا يَبْطُلُ بِالْخُرُوجِ
 بالمرجوح حدثا اخرا اى يبطل بخروجه اذا توضأ على السلاة او وجد السلاة بعد الوضوء او اذا كان على الانقطاع ودأ الى خروج الوقت فلا يبطل بالخروج

لِلْخُرُوجِ وَالْخُرُوجُ فِي الْوَقْتِ حَقِيقَةٌ وَأَمَّا بِيْطُلُ بِخُرُوجِهِ إِذَا تَوَضَّأَ عَلَى السَّلَاةِ أَوْ وَجَدَ السَّلَاةَ بَعْدَ الْوُضُوءِ أَوْ إِذَا كَانَ عَلَى الْإِنْقِطَاعِ وَدَامَ إِلَى خُرُوجِ الْوَقْتِ فَلَا يَبْطُلُ بِالْخُرُوجِ
 للخروج والخروج في الوقت حقيقة واما يبطل بخروجه اذا توضأ على السلاة او وجد السلاة بعد الوضوء او اذا كان على الانقطاع ودأ الى خروج الوقت فلا يبطل بالخروج

نَصَافُ الْحَدَثِ الْخُرُوجُ فِي الْوَقْتِ حَقِيقَةٌ وَأَمَّا بِيْطُلُ بِخُرُوجِهِ إِذَا تَوَضَّأَ عَلَى السَّلَاةِ أَوْ وَجَدَ السَّلَاةَ بَعْدَ الْوُضُوءِ أَوْ إِذَا كَانَ عَلَى الْإِنْقِطَاعِ وَدَامَ إِلَى خُرُوجِ الْوَقْتِ فَلَا يَبْطُلُ بِالْخُرُوجِ
 نصاب الحدث الخروج في الوقت حقيقة واما يبطل بخروجه اذا توضأ على السلاة او وجد السلاة بعد الوضوء او اذا كان على الانقطاع ودأ الى خروج الوقت فلا يبطل بالخروج

بِالْمَرْجُوحِ حَدَثًا إِخْرَاجًا أَيْ يَبْطُلُ بِخُرُوجِهِ إِذَا تَوَضَّأَ عَلَى السَّلَاةِ أَوْ وَجَدَ السَّلَاةَ بَعْدَ الْوُضُوءِ أَوْ إِذَا كَانَ عَلَى الْإِنْقِطَاعِ وَدَامَ إِلَى خُرُوجِ الْوَقْتِ فَلَا يَبْطُلُ بِالْخُرُوجِ
 بالمرجوح حدثا اخرا اى يبطل بخروجه اذا توضأ على السلاة او وجد السلاة بعد الوضوء او اذا كان على الانقطاع ودأ الى خروج الوقت فلا يبطل بالخروج

بِهِ الظَّهْرَ عِنْدَهَا وَابِي يُونُسَ وَزَفَرِيْسُ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ وَالثَّانِي إِذَا قَوَّمْنَا وَأَقْبَلَ طَلْعَ الشَّمْسِ انْتَقَضَ طَهَارَتُهُمْ بِطَلْعِ الشَّمْسِ عِنْدَ هَرَمٍ عِنْدَ فَرَسٍ
 به الظهر عند ما يورث ليس لم ذلك والثاني اذا قومنا واقبل طلوع الشمس انتقض طهارتهم بطلوع الشمس عند هرم عند فرس

لَا يَنْتَقِضُ - ثُمَّ إِنَّمَا يَبْطُلُ بِخُرُوجِهِ إِذَا تَوَضَّأَ عَلَى السَّلَاةِ أَوْ وَجَدَ السَّلَاةَ بَعْدَ الْوُضُوءِ أَوْ إِذَا كَانَ عَلَى الْإِنْقِطَاعِ وَدَامَ إِلَى خُرُوجِ الْوَقْتِ فَلَا يَبْطُلُ بِالْخُرُوجِ
 لا ينتقض - ثم انما يبطل بخروجه اذا توضأ على السلاة او وجد السلاة بعد الوضوء او اذا كان على الانقطاع ودأ الى خروج الوقت فلا يبطل بالخروج

بِالْمَرْجُوحِ حَدَثًا إِخْرَاجًا أَيْ يَبْطُلُ بِخُرُوجِهِ إِذَا تَوَضَّأَ عَلَى السَّلَاةِ أَوْ وَجَدَ السَّلَاةَ بَعْدَ الْوُضُوءِ أَوْ إِذَا كَانَ عَلَى الْإِنْقِطَاعِ وَدَامَ إِلَى خُرُوجِ الْوَقْتِ فَلَا يَبْطُلُ بِالْخُرُوجِ
 بالمرجوح حدثا اخرا اى يبطل بخروجه اذا توضأ على السلاة او وجد السلاة بعد الوضوء او اذا كان على الانقطاع ودأ الى خروج الوقت فلا يبطل بالخروج

لِلْخُرُوجِ وَالْخُرُوجُ فِي الْوَقْتِ حَقِيقَةٌ وَأَمَّا بِيْطُلُ بِخُرُوجِهِ إِذَا تَوَضَّأَ عَلَى السَّلَاةِ أَوْ وَجَدَ السَّلَاةَ بَعْدَ الْوُضُوءِ أَوْ إِذَا كَانَ عَلَى الْإِنْقِطَاعِ وَدَامَ إِلَى خُرُوجِ الْوَقْتِ فَلَا يَبْطُلُ بِالْخُرُوجِ
 للخروج والخروج في الوقت حقيقة واما يبطل بخروجه اذا توضأ على السلاة او وجد السلاة بعد الوضوء او اذا كان على الانقطاع ودأ الى خروج الوقت فلا يبطل بالخروج

نَصَافُ الْحَدَثِ الْخُرُوجُ فِي الْوَقْتِ حَقِيقَةٌ وَأَمَّا بِيْطُلُ بِخُرُوجِهِ إِذَا تَوَضَّأَ عَلَى السَّلَاةِ أَوْ وَجَدَ السَّلَاةَ بَعْدَ الْوُضُوءِ أَوْ إِذَا كَانَ عَلَى الْإِنْقِطَاعِ وَدَامَ إِلَى خُرُوجِ الْوَقْتِ فَلَا يَبْطُلُ بِالْخُرُوجِ
 نصاب الحدث الخروج في الوقت حقيقة واما يبطل بخروجه اذا توضأ على السلاة او وجد السلاة بعد الوضوء او اذا كان على الانقطاع ودأ الى خروج الوقت فلا يبطل بالخروج

بِالْمَرْجُوحِ حَدَثًا إِخْرَاجًا أَيْ يَبْطُلُ بِخُرُوجِهِ إِذَا تَوَضَّأَ عَلَى السَّلَاةِ أَوْ وَجَدَ السَّلَاةَ بَعْدَ الْوُضُوءِ أَوْ إِذَا كَانَ عَلَى الْإِنْقِطَاعِ وَدَامَ إِلَى خُرُوجِ الْوَقْتِ فَلَا يَبْطُلُ بِالْخُرُوجِ
 بالمرجوح حدثا اخرا اى يبطل بخروجه اذا توضأ على السلاة او وجد السلاة بعد الوضوء او اذا كان على الانقطاع ودأ الى خروج الوقت فلا يبطل بالخروج

لِلْخُرُوجِ وَالْخُرُوجُ فِي الْوَقْتِ حَقِيقَةٌ وَأَمَّا بِيْطُلُ بِخُرُوجِهِ إِذَا تَوَضَّأَ عَلَى السَّلَاةِ أَوْ وَجَدَ السَّلَاةَ بَعْدَ الْوُضُوءِ أَوْ إِذَا كَانَ عَلَى الْإِنْقِطَاعِ وَدَامَ إِلَى خُرُوجِ الْوَقْتِ فَلَا يَبْطُلُ بِالْخُرُوجِ
 للخروج والخروج في الوقت حقيقة واما يبطل بخروجه اذا توضأ على السلاة او وجد السلاة بعد الوضوء او اذا كان على الانقطاع ودأ الى خروج الوقت فلا يبطل بالخروج

نَصَافُ الْحَدَثِ الْخُرُوجُ فِي الْوَقْتِ حَقِيقَةٌ وَأَمَّا بِيْطُلُ بِخُرُوجِهِ إِذَا تَوَضَّأَ عَلَى السَّلَاةِ أَوْ وَجَدَ السَّلَاةَ بَعْدَ الْوُضُوءِ أَوْ إِذَا كَانَ عَلَى الْإِنْقِطَاعِ وَدَامَ إِلَى خُرُوجِ الْوَقْتِ فَلَا يَبْطُلُ بِالْخُرُوجِ
 نصاب الحدث الخروج في الوقت حقيقة واما يبطل بخروجه اذا توضأ على السلاة او وجد السلاة بعد الوضوء او اذا كان على الانقطاع ودأ الى خروج الوقت فلا يبطل بالخروج

بِالْمَرْجُوحِ حَدَثًا إِخْرَاجًا أَيْ يَبْطُلُ بِخُرُوجِهِ إِذَا تَوَضَّأَ عَلَى السَّلَاةِ أَوْ وَجَدَ السَّلَاةَ بَعْدَ الْوُضُوءِ أَوْ إِذَا كَانَ عَلَى الْإِنْقِطَاعِ وَدَامَ إِلَى خُرُوجِ الْوَقْتِ فَلَا يَبْطُلُ بِالْخُرُوجِ
 بالمرجوح حدثا اخرا اى يبطل بخروجه اذا توضأ على السلاة او وجد السلاة بعد الوضوء او اذا كان على الانقطاع ودأ الى خروج الوقت فلا يبطل بالخروج

لِلْخُرُوجِ وَالْخُرُوجُ فِي الْوَقْتِ حَقِيقَةٌ وَأَمَّا بِيْطُلُ بِخُرُوجِهِ إِذَا تَوَضَّأَ عَلَى السَّلَاةِ أَوْ وَجَدَ السَّلَاةَ بَعْدَ الْوُضُوءِ أَوْ إِذَا كَانَ عَلَى الْإِنْقِطَاعِ وَدَامَ إِلَى خُرُوجِ الْوَقْتِ فَلَا يَبْطُلُ بِالْخُرُوجِ
 للخروج والخروج في الوقت حقيقة واما يبطل بخروجه اذا توضأ على السلاة او وجد السلاة بعد الوضوء او اذا كان على الانقطاع ودأ الى خروج الوقت فلا يبطل بالخروج

نَصَافُ الْحَدَثِ الْخُرُوجُ فِي الْوَقْتِ حَقِيقَةٌ وَأَمَّا بِيْطُلُ بِخُرُوجِهِ إِذَا تَوَضَّأَ عَلَى السَّلَاةِ أَوْ وَجَدَ السَّلَاةَ بَعْدَ الْوُضُوءِ أَوْ إِذَا كَانَ عَلَى الْإِنْقِطَاعِ وَدَامَ إِلَى خُرُوجِ الْوَقْتِ فَلَا يَبْطُلُ بِالْخُرُوجِ
 نصاب الحدث الخروج في الوقت حقيقة واما يبطل بخروجه اذا توضأ على السلاة او وجد السلاة بعد الوضوء او اذا كان على الانقطاع ودأ الى خروج الوقت فلا يبطل بالخروج

لَهُ قَوْلُهُ غَلِيظَةٌ . اعلم انهم اختلفوا في ما ثبت به
الغليظة والخفيفة فعند بي خفيفة الغليظة ما ثبت
نجاسته بنص لم يرد منه نص اخر يخالقه كالدرج
ما لم يوجد فيه تناقض بين الخفيفة ما تناقض انما في نجاسته طهارة
وكان الاخذ بالنجاسة اولى بوجود الرجوع مثل بول
ما يول لحمه فان قوله عليه الصلوة والسلام استزهاوا
من البول يدل على نجاسته وخبر العريضين يدل على
طهارته فنصف حكمه للتعارض وعند أبي يوسف ومحمد
بالإجماع في طهارته ونصف في نجاسته بخبر اهل وشركه
تظهر في الزيت والخشي والبر وغيرهما فعند أبي خفيفة
مغلظة لون ما روى منه عليه الصلوة والسلام من
انه اتى الزيت وقال انها كرس لم يرد منه نص اخر
اعتبار عند البلوى في موضع النص كما في بول

تَنْقَسِمُ النِّجَاسَةُ إِلَى قَسَمَيْنِ غَلِيظَةٌ وَخَفِيفَةٌ فَالْغَلِيظَةُ
كَالْخَبَرِ وَالْدَّمِ الْمَسْفُورِ وَلَحْمِ الْمَيْتَةِ وَهَابِهَا
وَبَوْلِ مَا لَا يُؤْكَلُ وَنَجْوِ الْكَلْبِ وَرَجِيعِ السَّبَاعِ وَلُعَابِهَا
وَحُرَّةِ الدَّجَاجِ وَالْبِطِّ وَالْإِورِ وَمَا يَنْقُضُ الْوُضُوءُ
بِخُرُوجِهِ مِنْ بَدَنِ الْإِنْسَانِ وَأَمَّا الْخَفِيفَةُ فَكَبُولُ الْفَرَسِ
وَكُلُّ بَوْلٍ مَا يُؤْكَلُ الْحُمَةُ وَخُرَّةُ طَيْرٍ لَا يُؤْكَلُ وَعُفَى

الودى فان البلوى فيه اعمر وعند ما خالف في طهارتها لم يرد البلوى او متلاو الطرق بها بخلاف بول الحمار
وغيره مما لا يؤكل لحمه لان الدرس تشبهه ١٢ قوله كالخبر . قيد بالخبر لان بقية الاشربة المحرمة كالطود والكرك نفع الزبيب فيها
ثبوت روايات في رواية مغلظة وفي اخرى خفيفة في اخرى طاهرة وذكرها في البدائع بخلاف الغمر فانه مغلظ بالتناقض والروايات لان حرمتها طهارة
وحرمته غير الغمر ليست تقية وينبغي ترجيح الغليظة ١٢ بصر ٣ قوله والدراى السائل من اى حيوان الى محل يبعثه حكم التطهير والمراد ان
يكون من شاة اليلان فلو جهد المسفور ترك على اللحم فهو نجس . اطلقه هو مقيّد بدم غير الشهيد فانه طاهر ولو مسفوحا ما دام عليه فلو
حمله المصلحة جازت صلواته الا اذا اصابه منه لونه زال عن المكان الذي حكم بطهارته ١٢ طو شاة بتغير ٤ قوله بعم الميتة . اراد
بها الميتة ذات الدم لكثير عليه لحم السمك . الجراد وما لا ينقض له سائلة ١٢ عن ابي حفص ٥ قوله وبول . اطلقه فمثل بول الصغير الذي
لم يطعم وشل بول الصغير الذي لم يطعم وشل بول الهرة والفأر وفيه اختلاف ويستثنى منه بول الخفاش فانه طاهر ١٢ بخبر بتغير ٤
قوله وما . اى الذى ينقض الوضوء به اذا خرج من بدن الانسان من النجاسة الغليظة ويستثنى منه الريح فانه طاهر على الصحيح والملاح
الناقص الحقيقى يخرج نحو النور والقهقهة فانها لا يوصفان بطهارة ولا نجاسة كونهما من العاني واما ما لا ينقض كالقئ الذى لم يملأ
الغمر والمسل من نحره فطاهر على الصحيح وقيل نجس المائعات دون الجاملات ١٢ ط بزيادة ٤ قوله لكبول . هو داخل فيما بعدة لكن
لما كان في اكل لحمه اختلاف صحح به لئلا يتوهم انه داخل في بول ما لا يؤكل عند الاما فيكون مغلظا وليس كذلك فانه مخفف عند
طاهر عند محمد كبول ما يؤكل لحمه ١٢ بجمع لتغير ٤ قوله بول . قيد ببولها دون روث الخيل والبعال والحمل وغيره وخشي البقر
بعم الغمر نجاسة مغلظة عند الاما لم يلحق تعارض النصفين وعند ما خفيفة لاختلاف وهو الاظهر وطهرها محمد اخر قال بطهاى
لاناخذ به كما في القهستان ١٢ موط ٩ وعنى . مراد من الصفوححة الصلوة بدون الزلة او عدل الصلوة لها في السراج الوهاج وغيره
ان كانت النجاسة قد رددت الصلوة معها اجماعا وان كانت اقل وقد دخل في الصلوة نظران كان في الوقت سعة فالفضل زالها
واستقبال الصلوة وان كانت تقصيرها : الجماعة فان كان يجبل الماء ويجد جماعة اخرين في موضع اخر فكذا لك ايضا يكون مؤديا للصلوة الباقية
بقيين وان كان في اخر الوقت اولو يدرك الجماعة في موضع اخر معنى على صلواته ولا يقطعها الا وانما طهران الكراهة تعريية
لتجيزهم رفض الصلوة لاجلها ولو ترخص لاجل المكولات نزيها ١٢ بجمع ٥ هى التى من ماء العنب اذا غلى واشتد وقد ف
بالزبد ١٢ مرع به بالجمود هو ما يخرج من البطن من ريع او غائط ١٢ اق .

بالكسر وتشديد الزاء مضاف ١٢
للماء اى عفا الشارع من ذك ١٢ .

قَدْ رَدَّ اللَّهُ هِمَّ مِنَ الْمُغَلَّظَةِ وَمَادُون رُبْعِ الثَّوْبِ أَوِ الْبَدَنِ
 وَعَفَى رَشَاشَ بَوْلٍ كَرُؤُوسِ الْإِبْرَةِ وَلِوَابِتِلَ فِرَاشٍ أَوْ
 تَرَابٍ يَخْسَرُ مِنْ عَرَقٍ نَائِمٍ أَوْ بَلَلٍ قَدِيمٍ وَظَهَرَ أَثَرُ
 النِّجَاسَةِ فِي الْبَدَنِ وَالْقَدَمِ تَجَسُّبًا وَالْأَفْلَاكُمَا لَا يَنْجُسُ
 ثَوْبٌ جَافٌ طَاهِرٌ لَفَّ فِي ثَوْبٍ نَجِسٍ رَطْبٌ لَا يَتَعَصَّرُ
 الرُّطْبُ لَوْ عَصِرَ وَلَا يَنْجُسُ ثَوْبٌ رَطْبٌ بَنَشْرٍ عَلَى
 أَرْضٍ نَجَسَةٍ يَأْسَةِ فَتَنَدَتْ مِنْهُ وَلَا بَرِيحٌ هَبَّتْ عَلَى
 نَجَاسَةٍ فَاصَابَتْ الثَّوْبَ إِلَّا أَنْ يَظْهَرَ أَثَرُهَا فِيهِ وَ
 يَظْهَرُ مُتَجَسِّسٌ نَجَاسَةً قَرِيبَةً بَزْوَالِ عَيْنِهَا وَلَوْ بِمَرَّةٍ

له قوله قد رد الله هم من المغلظة ومادون ربع الثوب أو البدن
 المغلظة ان كانت متجسدة في غير قد الدهر و زاد
 عشرين قدرا وان كانت مائة فالمعتبر متساوي
 مقسرا لكف داخل مفاصل الاصابع كما وفقه الهند
 وهو الصبي محمل عزاز على غفرله ١٢ - قوله وما
 اي عفى ما كان من النجاسات اقل من ربع الثوب
 المتساوية اذا كانت النجاسة متفعة واعلم انهم اختلفوا
 في كيفية اعتبار الربع فاذنوا قول فقيل ربع طين اصابته
 النجاسة كالذيل والكر والدرع ان كان المصاب
 ثوبا و ربع العضو المصاب كاليد الرجل ان كان
 بدنا وصححه في الفتاوى والميوط والجنتبي والسيراج
 وفي الحقائق وعليه الفتوى وقيل ربع حجم الثوب
 والبدن وصححه في المبسوط وقيل ربع اذني ثوب
 تجوز فيه الصلوة كالنور قال القم وهذا اصح
 ما روي فيه اهله كنه قاصرا على الثوب فقل مختلف
 التصحيح كما ترى لكن ترجح الاول بان الفتوى
 عليه ووفق في الفتوى بين الاخوين بان المراد
 اعتبار ربع الثوب الذي هو عليه سواء كانت
 سائرا لجميع البدن اذ في تجوز فيه الصلوة اهو

هو حسن جدا ولم ينقل القول الاول اصلا ١٢ مجر وشاي مجزئ ١٣ قوله وعفى اي البول المتفجع قد رُؤس الاب منفعونه للضرر
 وان امتلأ الثوب اطلاقه فمثل ما اذا اصابه ماء فكثر فاستلوا يجب غسله وشمل بوله وبولي غير وقيد رؤس الدبر منه لو كان مثل رؤس
 المسئلة منع ١٢ مجزئ وتفشر ١٣ قوله ولواي ان تأمر احد على فرائش نجس او تراب نجس، وصار الفرائش او التراب مبتلون عرقه او مشى
 احد على الفرائش النجس او التراب النجس وصار الفرائش او التراب مبتلون بل تدمه وظهر ش النجاسة في البدن او القدم يحكم نجاسة البدن والقدم
 واعلم ان ظهور اثر النجاسة شرط لكونه المستثنى اي مسئلة النائم والمأشوق في الحكم في السبق فكذا ١٢ مجزئ عزاز على غفرله
 ١٣ قوله والا اي وان لم يظهر اثر النجاسة في البدن او القدم فلا نجس كل واحد منهما ١٢ مجزئ عزاز على غفرله ١٤ قوله كما - اعلم انه اذا لفت ظهر
 في نجس منبل بهاء وكسبه شيتا فلا يخلو اما ان يكون كل منهما بحيث لو انصرف نظره حينئذ نجس الطاهر اتفاقا ولا يكون واحد منهما كذا لا ينجس
 لا ينجس الطاهر اتفاقا ولا يكون الذي بهذه الحالة الطاهر فقط وهو امر عقلي وواقعي والنجس فقط والدمع عند المحل في فيها ان العبرة بالطاهر
 الكسب فان كان بحيث لو انصرف قطر نجس والا ولا يشترط ان لا يكون الاثر ظاهر في الطاهر ان لا يكون متجسبا بعين نجاسة بل نجس
 كما في شرح البنية ١٢ ط ١٣ قوله ويظهر - اطلق المتنجس فمثل ما اذا كان بدنا او ثوبا اذ لا ينجس النجاسة فمثل كذا النجس خفيفة وغلظة
 ١٣ محمد عزاز على غفرله ١٤ قوله مريية - اعلم ان النجاسة على نوعين مريية وغير مريية فالمرئية ما يرى بعد الجفاف
 كالدرة والعذرة وغير المرئية ما لا يرى بعد كالبول ١٢ محمد عزاز على غفرله ١٥ قوله بزوال - افا وانها لو لم تنزل بالثلاث فانه
 يزيد عليها الى ان تنزل العين وانها قال بزوال عينها ولم يقل ينسلها ليشمل ما يظهر من غير غسل كالخف بالدلك والتي بالفرز
 واليسف بالسهم والارض بالبيس ففي هذا كله لا يحتاج الى الفصل بل يكفي في ذلك زوال العين من غير غسل ١٦ مجزئ وتفشر

ع ب الفتح ما ترشش من الدم والدمع ونحوها ١٢ .
 ع ولا يشترط تكرار الغسل ١٢ .

عَلَى الصَّحِيحِ وَلَا يَصْرُقُ أَثَرُ شِقْ زَوَالِهِ وَغَيْرِ الْمَرِيَّةِ
بِغَسْلِهَا ثَلَاثًا وَالْعَصْرُ كُلُّ مَرَّةٍ وَتَطْهَرُ النِّجَاسَةُ عَنِ الثُّوبِ
وَالْبَدَنِ بِالمَاءِ وَبِجُلٍّ مَائِعٍ قَزِيلٍ كَالْخَلِّ وَمَاءِ الْوُدِّ وَيَطْهَرُ
الْحُفَّ وَنَحْوُهُ بِالدَّلَلِ مِنْ نَجَاسَةٍ لَهَا جَرَمٌ وَلَوْ كَانَتْ
رَطْبَةً وَيَطْهَرُ السَّيْفُ وَنَحْوُهُ بِالمَسْحِ وَإِذَا ذَهَبَ أَثَرُ النِّجَاسَةِ
عَنِ الْأَرْضِ وَجَعَتْ جَازَتْ الصَّلَاةُ عَلَيْهَا دُونَ التَّيَمُّمِ مِنْهَا
وَيَطْهَرُ بِهَا مِنْ شَجَرٍ وَكَلَأٍ قَائِمٍ بِجَفَافَةٍ تَطْهَرُ نَجَاسَةٌ اسْتَحَا
عَيْنُهَا كَانَتْ صَارَتْ مَلْحًا وَإِذَا خَرَقَتْ بِالنَّارِ وَيَطْهَرُ الْمَسْنِيُّ
بِالْجَاوِ بِفَرْكِهِ عَنِ الثُّوبِ وَالبَدَنِ وَيَطْهَرُ الرُّطْبُ بِغَسْلِهِ

له قول على الصحيح وعن الفقيه أبي جعفر أنه
يعسل مرتين بعد زوال العين وعن فخر الإسلام
ثلاثة بعد ١٢ مبحذ في قول شق تفسير المشتة
أن يحتاج في إزالة النجاسة إلى استعمال غير الماء كالصابون
والاشنان أو الماء المغلي بالنار وظاهر ما في غاية
البيان أنه يعفى عن الرابطة بعد زوال العين مطلقاً
وأما اللون فإن شق إزالة النجاسة في الماء والودود
له قول وغيره. المرقى من النجاسة يطهر بثلاث
غسلات وبالعصر في كل مرة والمعتبر غلبة الظن
وإنما قدرنا بالثبوت لأن غلبة الظن تحصل عند
غالباً ١٢ له قول وتطهر إذا بالنجاسة النجاسة
الحقيقية لا الوترية عليه أن الحكمة لا تزيل عن البدن
بما لا يزيل وإطلاق النجاسة فشملت كل النجاسات
مرئية وغير مرئية والماء يشمل المطلق والمستعمل فإن
المطلق يجوز إزالته بالنجاسة والمستعمل على الصحيح ١٢
محمد أعز الله عن غفرله له قول وبكل ما لا
يقد بكونه من يولد ليخرج الدهن والسمن واللبين
وما أشبه ذلك ولم يقيده بالطاهر كما في اليد
للاختلاف فيه فقل لا يشترط طهر غسل الثوب

المتنجس بالماء ببول ما لم يكن لحمه زالت نجاسة الدم وبقيت نجاسة البول فلا يمنع ما لم يغش ولا يمسح خسران التطهير بالبول لو يكون
وتطهر مرة واحدة الاختلاف أيضاً في من حلف ما فيه دم وقد غسله بالبول لا ينجس على الضعيف ويصح على الصحيح ١٢ مبحذ في قول
الحنف - أي يطهر الحنف ونحوه بذلك إذا أصابته نجاسة لها جرم أو لم يكن لها جرم فدون من غسله - وأما ما بينهما من كل ما في
بعد الجفاف على ظاهر الحنف كالعنق والدم فهو جرم وما في غيرهما من الجفاف فليس يجرى قيد الحنف لأن الثوب والبدن لا يطهران بذلك
الوفى المني وإطلاق الجرم فمثل ما إذا كان الجرم منها أو من غيرهما بان ابتل الحنف بجم فمشتى به على رطل أو ما دافست جمد ففسدها
حتى تناسط طهر وهو الصحيح ١٢ مبحذ في قوله ونحوه - أراد به كل معقل لا مساملة فخرج بالبول المحدث إذا كان عليه صدر أو منقوشاً
فإنه لا يطهر إلا بالنسل وخروج بالثوب في الثوب الصحيح لوجود المساملة ١٢ مبحذ في قوله وإذا - قيد بالودع احترازاً عن الثوب والحصى
والبدن وغير ذلك فإنها لا تطهر بالجفاف مطلقاً - وإطلاق في الجفاف ولم يقيده بالشمس كما قيد القدرى لأن التقيد بمعنى
على العادة والودع فرق بين الجفاف بالشمس والناس والريح والظل وقيد الجفاف لأن النجاسة لو كانت رطبة لا تطهر إلا بالفضل وقيد
بذهاب الوتر الذي هو الطعم واللون والريح لأنها لو جفت وزهبت أثرها بالريشة وكان إذا وضع الفم وشتم الرائحة لم تنج الصلوة
على مكانها ١٢ مبحذ في قوله دون - إنما لم يجرى التيمم منها لأن الصيد علم قبل التنجس طاهر لا يطهر أو بالتنجس علم زوال الوتر
ثم ثبت بالجفاف شيئاً أحدها أعني الطهارة فيبقى الفخر على ما علم من بولائه وإنما لم يكن طهوراً لا يتيمة به ١٢ مبحذ في قوله
ويطهر - أطلق مسألة المني فمثل منيه ومنيها وفي طهارة منها بالفرق في اختلاف والصحيح أنه لا فرق بين مني الرجل ومني
المرأة وإطلاق في الثوب فمثل المجدي والغسيل فيطهر كل منهما بالفرق وشمل ما إذا كان للثوب بطانة فإنيها وفيه اختلاف
والصحيح أن البطانة تطهر بالفرق كالطهارة من أجزاء المني ١٢ مبحذ في

فصل يطهر جلد الميتة بالدابة الحقيقية كالقرظ وبالحكيمية كالتراب الشميس ^{خال الودعة من ١٢ وشمس الكند من ١٢} الأجلد الخنزير الأودي ^{ولو كان من ١٢ ط} تطهره ^{أي لا يطهر لحم خنزير المأكول ١٢} الدابة الشريعة جلد غير المأكول دون لحمه على أصح ^{موسى الخنزير ١٢} ما يفتى به وكل شيء لا يسرى فيه الدم أو ينجس بالموت كالشم والريش المجزؤ والقرن والحافر العظم ما يكن به ^{المقطر ١٢ سنك ١٢} دسم والعصب نجس في الصميم وزانجة المسك طاهرة ^{دليل طاهر لونه عظم غير صلب ١٢} كالسك وأكله حلال والزباد طاهر تصم صلواته ^{بمن ١٢ ط}

كتاب الصلوة

يشتراط لفرضيتها ثلاثة أشياء الإسلام والبلوغ والعقل ^{أي تنهيف الشخص بها ١٢} وتوهمها الأول ولسبع سنين ^{فلو يفتقر من على ١٢} تضرب عليها العشر بيد لا ^{أي على تركها ١٢} بخشبة وأسابيها أوقاتها وتجب بأول الوقت وجوباً موسعاً ^{مبتدأ ١٢} والأوقات خمسة وقت الصبح من طلوع الفجر الصادق إلى ^{أي للصلوات المفروضة ١٢ خير ١٢} قبيل طلوع الشمس وقت الظهر من زوال الشمس إلى

له قوله جلد الميتة يدخل في عموم قوله جلد العنبل فيطهر بالدابة خلدنا للمحمد في قوله ان العنبل نجس العين وعندهما هو كسائر البهائم ^{١٢ ط} بحر بحرف ط له قوله والشمس. قال ابن نصر سمعت بعض اصحاب ابي حنيفة يقول انها يطهر بالشمس اذا عملت الشمس به عمل الدابة ^{١٢ ط} له قوله جلد الخنزير. انها قدم الخنزير على الأودي في الذكر لأن الموضوع موضع اهانة كونه في بيان العجاسة وتأخير الأودي في ذلك اكمل ^{١٢ ط} بحر له قوله الشريعة خرج بها ذهب المجوسي شيئا المخرم صيداً وتارث التسمية عند ١٢ م ^{٥ ط} له قوله اصح. اختلف الفقهاء في طهارة لحم غير المأكول وشحمه بالدابة الشريعة للاحتياج الى المجلد ١٢ م ^{٥ ط} له قوله وكل شيء. عمده وهو مخصوص باجزاء الحيوان غير الخنزير ١٢ محمد اعزاز على غفرله ^{٥ ط} له قوله حلول. نص على حل اكله لونه لا يلزم من طهارة الشيء حل اكله كالتراب طاهر لا يحل اكله ١٢ م ^{٥ ط} له قوله لفرضيتها. اعلم ان الفرض فرضان فرض عين وفرض كفاية فرض عين ما يلزم كل واحد اقامته ولا يقط عن البعض باقامة البعض كالويان ونحوه وفرض كفاية ما يلزم جميع المسلمين اقامته ويسقط باقاً البعض عن الباقيين كالحجها وصلوة الجنازة والصلوات فرض ثبتت فرضيتها بالكتاب ١٢ فتح القدير ^{٥ ط} له قوله مرسماً. اي لا يباشر بالآخر عن الجزء الاول والثاني والثالث مثلاً ثم تارث

لاداء في الوقت ١٢ ط ^{٥ ط} له قوله الصبر ابتداء

بيان وقت الفجر وكان الدولي ان يبدأ ببيان وقت الظهر لانها اول صلوة امر فيها جبريل عليه السلام اذان وقت الفجر وقت ماختلف في اوله والآخر ١٢ كاي. ^{٥ ط} له قوله الصادق. سمى الفجر الثاني صادقا لونه صدق عن الصبر وبينه وسمى الاول كاذبا لونه يعني ثمرة ويذهب النور ويقبه الظهور فكانه كاذب ١٢ ط ^{٥ ط} له قوله زوال. في معرفة الزوال روايات اصحاحان لفرغ خشبة مستوية في ارض مستوية ويجعل عند شئ ظاهراً علامة فان كان الظل ينقص عن العلامة فالشمس لم ترتل وان كان الظل يطول ويجاوز الخط علم انها زالت وان امتنع الظل من ان ينقص والطول فهو وقت الزوال كذا في الظهيرية ١٢ بحر

عنه نوع من الطيوب يجلب من دابة كالسنور.

عنه شروء في المقصود لهد بيان الوسيلة ١٢

هو الياض المنتشر المستطير والمستطيل ١٢.

على قوله وعلى قولها لونه تبع للعشاء واستر الخلود

عنه لما بين اصل الوقت بين المستحب منه ١٧

الصَّيْفُ وَتَجِيلُهُ فِي الشِّتَاءِ إِلَّا فِي يَوْمٍ غَيْمٍ فَيُؤَخَّرُ فِيهِ تَأْخِيرُ
 الْعَصْرِ مَا لَمْ تَغْتَرَّ الشَّمْسُ تَجِيلُهُ فِي يَوْمِ الْغَيْمِ وَتَجِيلُ الْمَغْرَبِ
 إِلَّا فِي يَوْمٍ غَيْمٍ فَيُؤَخَّرُ فِيهِ وَتَأْخِيرُ الْعِشَاءِ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ تَجِيلُهُ
 فِي الْغَيْمِ وَتَأْخِيرُ الْوُتْرِ إِلَى الْخِرَالَيْلِ لِمَنْ يَتَّقُ بِالْإِسْتِثْنَاءِ
 (فصل) ثلاثه اوقات لا يصح فيها شيء من الفرائض
 والواجبات التي لزمت في الذمة قبل دخولها عند طلوع
 الشمس إلى أن ترتفع وعند استوائها إلى أن تزول وعند
 اصفرارها إلى أن تغرب ويصح أداء ما وجب فيها مع
 الكراهة كجنازة حضرت وسجدة آية تليث فيها
 كما صح عصر اليوم عند الغروب مع الكراهة والوقا
 الثلاث يكره فيها التأيلة كراهة تحريم ولو كان لها
 كالمند وركعتي الطواف ويكره الثقل بعد طلوع الفجر بكثر
 من سنته وبعد صلواته وبعد صلاة العصر وقبل صلاة المغرب

له قوله تأخير أي شذب تأخير
 ما لم يتغير الشمس اطلقة فمثل الصيف والشتاء
 ولابد من التغيير أن تكون الشمس بحال الاتحار
 فيها اليوم على الصحيح فان تأخيرها إليه
 مكره ١٢ بحسب هذا له قوله ثلث اوقات
 تأخير العشاء فمثل الصيف والشتاء وقيل
 يستحب تعجيل العشاء في الصيف لثقل النهار
 وإفادان التأخير إلى نصف الليل ليس مستحب
 وقالوا أنه مباح وإلى ما بعد مكره وقيل
 إلى ما بعد الثلث مكره ١٢ بحسب هذا له قوله
 لمن أي شذب تأخير الوتر إلى آخر الليل إذا
 كان يتق من نفسه أنه ينتبه ليصله في
 الوتر فحتماً لقيام الليل كله فان لم يشر
 بالوئبة أدرك قبل الزوم ١٢ من بعد من
 له قوله طلوع ولأنه كسالى السور عن
 صلاة الفجر وقت الطلوع لأنهم قد يتركونها
 بالحق والصحة على قوله مجتهد إلى
 من الترتيب ١٢ مره له قوله استوائها التغيير
 به إلى من التغيير وقت الزوال لأن وقت
 الزوال لا تكرر فيه الصلاة أجمعاً ١٢ شامى
 له قوله اليوم أي أن أخر جل صلاة عصر
 حتى اصغرت الشمس ثم قام يومها لمصر
 أنا منه أن فات عصر يوم السبت مثلوثم
 قام يقصها يوم الأحد عند اصفرار الشمس
 لو قصها لو أنها ليست بعصر اليوم بل عصر
 ١٢ محمد اعزاز على غفرله له قوله كالمند

اطلعه وهو مقيّد بما إذا نذر منذراً مطلقاً ولم يقيد بإيقاعها في وقت من اوقات الثلاث المذكورة وأما إذا نذر
 بأن يصلى وقت الطلوع مثلاً فلا يكره ١٢ محمد اعزاز على غفرله له قوله ويكره أي يكره الثقل بعد طلوع الفجر بكثر
 من سنة قصداً يتدناها بكونه قصداً لما في الظهيرية ولو شرع في الطلوع قبل طلوع الفجر فلما ملى ركعة طلع الفجر قيل
 يقطع الصلاة وقيل يتيمها والوجه أنه يتيمها ولا تنوب عن سنة الفجر على الوجه ولو اقتصر المصنف وقال يكره الثقل بعد طلوع
 الفجر بكثر من سنة وبعد صلاة العصر أو غناة عن التطويل ١٢ بحسب هذا له قوله ويكره أي يكره الثقل بعد صلاة
 فرض العصر - اطلقة فمثل ما إذا تغيرت الشمس أو ١٢ محمد اعزاز على غفرله .

عده يسكون التاء وفتح الواو وكسرها عند شفع ١٢

عده في الاوقات المذكورة

مده بحيث لا تخار العين في العين وهو الصحيح ١٢

لله أي قيل إلى جهة المغرب ١٢ .

مده بحيث يقدر العين على مقابلتها ١٢ .

عنه ^{عنه} وعند خروج الخطيب حتى يفرغ من الصلوة وعند الإقامة ^{لغيره}
 الأُسنة الفجر وقبل العيد ولوفي المنزل بعدة في المسجد ^{أي إذا كان فيه ١٢}
 وبين الجمعين في عرفة ومزدلفة وعند ضيق وقت ^{وصيلة}
 المكتوبة ومدفعة الأخشين حُصو طوام تَوَقُّه ^{أي المصير بالكسرها ١٢}
 نفسه وما يشغل البال ولا يخل بالحشوع ^{أي في الصلاة ١٢}

باب الأذان

سُنُّ الأذان والإقامة سُنَّةٌ مُؤَكَّدَةٌ لِلْفَرَائِضِ وَلَوْ مُنْفَرِدًا ^{وصيلة ١٢}
 أداء وقضاء سفرًا وحضرًا للرجال ونساءً يُكَبَّرُ
 في أوله أربعًا ومِثْنِي تكبير آخره كباقي الفاطمة ولا ترجيع
 في الشهادتين والإقامة مثله وَيَزِيدُ بعد فلاح الفجر ^{أي كسبها ١٢}
 الصلوة خيرٌ من التَّوَمِّ مَرَّتَيْنِ وبعْدَ فلاح الإقامة ^{أي لا يجزئ في كل صلاة ١٢}
 قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ مَرَّتَيْنِ وَيَمْتَهَلُ فِي الأذانِ وَ

له قوله وعند - قال العلامة الشيرازي و
 أما ما يفعله المؤذنون حال الخطبة من التثني
 عن الصحابة عند ذكر اسمهم ومن العلماء
 للسلطان عند ذكره كل ذلك باصواب
 مرتفعة كما هو معتاد في بعض البلاد وكلاود
 الرزم وما هو معتاد عندنا أيضًا من الصلوة
 على النبي صلى الله عليه وسلم عند صعود الخطيب
 مع تمطيط الحروف والتعظيم فمكره القفا
 أطلق الخطيب فمثل خطبة الجمعة والعيد والجمعة
 والتمكسار والختم والكسوف والاستسقاء و
 قوله من الصلوة خرج على سبيل الاتفاق لأن
 المصنف يصد أحكام صلوة الجمعة والا
 فالتمثل بعد الخطبة مكره أن كان بعد صلوة

والو بعد فراغ الخطيب من الخطبة ١٢ محمد
 اعز على غفرله ٢ له قوله وقبل أي يكبر التثني
 قبل صلوة العيد ولو تمثل في المنزل وكذا بعد
 العيد في مصلى العيد ولو في المنزل في الغنيس
 الجمهوق ١٢ مبحث ٣ له قوله ومدفعة
 أي ويكره التثني كالفرض حال مدافعة
 أحد الأخشين البول والغائط وكذا الرج
 ١٢ له قوله باب - لما كان الوقت سببًا
 مرتد مه - وذكر الأذان بعد لونه اعلام
 بدخوله ١٢ شامى ٥ له قوله سن أي سن
 الأذان والإقامة للصلوات الخمس والجمعة
 سنة مؤكدة قوية قربة من الواجب حتى

أطلق بعضهم عليه الوجوب - وخرج بالفرائض ما عداها فلا أذان للوتر ولا للعيد ولا للجناسن ولا للكبش والاستسقاء والتراويح
 والسنن أطلقه فمثل ما إذا صلى منفردًا أو مع جماعة وما إذا صلى في مصر أو في فلاة ١٢ مجزئ بتمت وزيادة ٤ له قوله ولا ترجيع
 أي ليس فيه ترجيع ومصرة الترجيع أن يأتي بالشهادتين مرتين مخافة ثم يرجع بعد قوله في المرة الثانية أشهد أن محمد
 رسول الله خفيًا إلى قوله أشهد أن لا إله إلا الله فيكبر الشهادتين فيقول كل واحد من الشهادتين أربع مرات مرتين
 على سبيل الاختفاء ومرتين على سبيل الجهر ١٢ كفاية بزيادة ٤ له قوله والإقامة أي الإقامة مثل الأذان حنا ومعنى وصفة
 إلا ما استثنى واختصاصًا وسببًا ولا نحن ولا ترجيع فيها ١٢ بزيادة ٤ له قوله ويمثل وحده أن يفصل بين كلمتي الأذان
 بسكتة تسع الوجابة بخلاف الإقامة وهذه السكتة بعد كل تكبيرتين وبينهما ١٢ عن -

عه بشرط الومن عن فوت الجماعة ١٢ .

عه أي أن استحضار عظمة الله تعالى ١٢ .

لِيُخْرِءَ فِي الْإِقَامَةِ وَلَا يُجْزَى بِالْفَارِسِيَّةِ وَأَنْ عَلَّمَ آتَهُ
 أَذَانَ فِي الْأَظْهَرِ وَلَيْسَتْ جِبُّ أَنْ يَكُونَ الْمُؤَذِّنُ صَالِحًا
 عَالِمًا بِالسُّنَّةِ وَأَوْقَاتِ الصَّلَاةِ وَعَلَى وَضوءٍ مُسْتَقْبَلٍ
 فِي الْأَذَانِ ١٢
 الْقِبْلَةِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ رَاكِبًا وَأَنْ يَجْعَلَ أَصْبَعِيهِ فِي
 أُذُنَيْهِ وَأَنْ يَحُولَ وَجْهَهُ يَمِينًا بِالصَّلَاةِ وَيَسَارًا بِالْفَلَا
 وَيَسْتَدِيرُ فِي صُومَعَتِهِ وَيَفْصِلُ بَيْنَ الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ
 بِقَدْرِ مَا يَحْضُرُ الْمَلَأَ زِمُونَ لِلصَّلَاةِ مَعَ مُرَاعَاةِ الْوَقْتِ
 الْمُسْتَحَبِّ وَفِي الْمَغْرِبِ بِسَكْتَةٍ قَدْ قَرَأَتْ ثَلَاثَ آيَاتٍ
 قِصَارًا وَثَلَاثَ خُطَوَاتٍ وَيُثَوِّبُ كَقَوْلِهِ بَعْدَ الْأَذَانِ الصَّلَاةُ
 الْأَصْلُوعَةُ يَأْمُرُ صِلَيْنِ وَيَكْرَهُ التَّلْحِينَ وَإِقَامَةُ الْمُحَدَّثِ
 أَذَانُهُ وَأَذَانُ الْجُنْدِ وَصَبِي لَا يَعْقِلُ وَمَجْنُونٌ وَسَكَرَانٌ

١٤ قوله ويستند ير هذا اذا لم يمكنه مع
 ثبات قدميه بان كانت الصومعة
 متسعة فيستدير يخرج راسه منها ليصل
 المقصود واما اذا امكنه فلا يستدير بالصومعة
 المنارة هي في الاصل متعبد المراهب ١٢ ويخرج
 ١٤ قوله يفصل - لو خلاص ان وصل الاذن
 بالاقامة مكررة دون المقصود بالاذان اعلوم
 الناس بدخول الوقت ليستأهبوا للصلاة
 باطهاراة فيحضر والمسجد لاقامة الصلاة
 وبالموصل يتعنى هذا المقصود فان كان الصلاة
 لما يتطوع قبلها مسنونا كان او مستحبا ليفصل
 بينهما بالصلاة لقوله صلى الله عليه وسلم بين
 كل اذانين صلاة قاله شاذل وقال في الثالثة
 لمن شاء فان لم يصل يفصل بينهما بجملة خفيفة
 لحصول المقصود واما اذا كان في المغرب
 فقد تغفوا على ان الفصل لا بد منه فيه
 ايضا لكنهم اختلفوا في مقداره فنجد اني حنفية
 يحب ان يفصل بينهما بسكته قائما مقدرا ما
 يتمكن فيه من قراءة ثلاث آيات قصارا وايضا
 طويلة وفي رواية عنه مقدرا ما ينطوي
 خطوات ثم لقيتم وعندنا الفصل بينهما بجملة
 خفيفة مقدرا الجلسة بين الخطبتين ١٢ عن ابيه

١٤ قوله مع اناد اسند لا يعوض التأخير عن الوقت المستحب الى المكروه مطلقا ١٢ بتصرف ١٤ قوله ويثوب - التثريب
 العود الى الاعداء بعد اعداء وقتة بعد الاذان على الصحيح وفسر في رواية الحسن بان يكسب بعد الاذان قد عشرين اية ثم يثوب
 ثم يكسب كذلك ثم لقيتم وهو نوعان قديم وحديث فالاول الصلاة خيرة من التورم وكان بعد الاذان الوان علماء الكوفة المحقة
 بالاذان والثاني احديثه علماء الكوفة بين الاذان والاقامة حي على الصلاة مرتين حي على الفلاح مرتين واطلق في لفظ التثريب
 فاناد اسند ليس له لفظ يخصه بل تثويب كل بلد على ما تقارفوه ا ما بالتمجيد او بقوله الصلاة الصلاة اقامت قامت واناد اسند لا يخص
 صلاة بل هو في سائر الصلوات وهو اختيار المتأخرين لزيادة غفلة الناس وقلة يتوهمون عند سماع الاذان وعند المتقدمين هو مكررة
 في غير الخبر هو قول الجمهور ١٢ مجزوف ١٤ قوله التثمين - فسر ابن الملك بالتثني بحيث يؤدي الى تغيير كلماته وقد مر جوابه
 لا يحل فيه وتحسين الصوت لا باس به من غير تثنى ١٢ مجزوف ١٤ قوله واناد اسند - اعلما ان كراهة الاذان في الاذان لا يرد
 ظاهر الرواية قال في البحر هو الصحيح والثاني اسند مكررة قال في مراقي الفلاح وابتعت هذه الرواية لما فقهنا نص الحديث
 وهو قوله عليه الصلاة والسلام لو يؤذن الامم مني رواه الترمذي في شريح الكسب وان صحح عند كراهة اذان المحدث ١٢ محمد
 اعزله عن غفر له ١٤ قوله متى اي يكره بل لا يصح اذان مني غير عاقل قد يكونه ممن لا يعقل فاناد اسند ان كان ممن
 يعقل لا يكره اذانه وقيل يكره اذانه وان كان ممن يعقل ايضا ١٢ محمد اعزله عن غفر له

وَأَمَّا رُفُوعُ دَعَائِهِ وَالْكَدُّ فِي خِدَالِ الْأَذَانِ وَفِي الْأَقَامَةِ
وَيَسْتَحِبُّ لَهُ إِعَادَتُهُ دُونَ الْأَقَامَةِ وَيَكْرَهُ أَنْ يَظْهَرَ
يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِي الْمَصِيرِ وَيُؤْذِنُ لِلْفَائِتَةِ وَيُقِيمُ كَذَلِكَ لِأَوَّلِي
الْفَوَائِتِ وَكَرِهَ تَرْكُ الْأَقَامَةِ دُونَ الْأَذَانِ فِي الْبَوَاقِي
أَنْ اتَّحَدَ مَجْلِسُ الْقَضَاءِ وَإِذَا سَمِعَ الْمَسْنُونُ مِنْهُ
أَمْسَكَ وَقَالَ مِثْلَهُ وَحَقَّقَ فِي الْحَيَعَلَتَيْنِ وَقَالَ صَدَقْتَ
وَبَرَزْتَ أَوْ مَا شَاءَ اللَّهُ عِنْدَ قَوْلِ لِمُؤَذِّنِ الصَّلَاةِ خَيْرُتَيْنِ
النُّومُ ثُمَّ دَعَا بِالْوَسِيلَةِ فَيَقُولُ اللَّهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ التَّائِيَّةُ
وَالصَّلَاةُ الْقَائِمَةُ ابْتَغِ حَمْدَكَ الْوَسِيلَةَ وَالْفَضِيلَةَ
وَابْعَثْهُ مَقَامًا حَمْدُكَ الَّذِي وَعَدْتَهُ ۝

له قوله ويستحب . اي اذا تكلم الموقف
 في اشاعة القبلة وفي اشاعة الوقامة ليحجب
 ان يباين بالاذان والوقامة ١٢ محمد اعزاز علي
 غفرله له قوله وللمحان . اي اذا المديدك
 الجمعية جماعة فابرأت ادعاءها بالجماعة
 في المصرك ليم الاذان والوقامة كجماعتهم . قيد
 بالمصرك . اهل السواد ليدكر لهم اراد ظهر يوم
 الجمعة بالاذان والوقامة لانه لا جمعة
 عليهم ١٣ محمد اعزاز علي غفرله له قوله
 ويؤذن . اطلقة فعمل ما اذا اقتضاها في بيته
 او في المسجد وفي المجتبى معنى الى المحل في
 سنة القضاة في البيوت ودون المساكن
 فان فيه تشريفاً وتقليداً اهـ . واذا كانا
 قد مر جوابان الفاشية لو تقضي في المسجد
 لما فيه من اظها والتكاسل في اخراج القبلة
 عن وقتها فالواجب الإخفاء فالاذان
 اولى بالمع ١٢ يجوز له قوله وكذا . اي ان
 فاتته صلوات اذن للدولي واقامه في البواقي
 محيوان شامرا واذن واقامه وان شاء اقتصر على
 الوقامة هذا اذا قضاها في مجلس واحد

أما إذا اقتضاه في مجالس فيشترط كلاهما ١٢ محمد أعزاه على غرضه **قوله** وإذا أقام أحدكم الصلاة فليذكر الله
أو ما شاء وكبر أو علم أو أذن - وفيت بالمسنون من الأذان فأقام أحد إذا كان على غير وجه السنة كالأذان المراءى وغيره لا
يتدبر له المتابعة فقوله ما شاء أى امتنع عن كل شئ يحل بالوسماء والوجاهة حتى عن التذكرة ليجيب المؤذن - وفي جواب
اجابة الأذان وسد بها كل ما يطلب من الطرقات ١٢ محمد أعزاه على غرضه **قوله** وحوقل - أى يقول لأحول ولا
قوة إلا بالله إذا قال المؤذن حى على الصلوة حى على الفلاح والسر فى اختصاصها بذبحه أنه لما طلب منهم بالجملة الأولى
الاقبال على الصلوة والهجئ إليها وطلب منهم بقوله حى على الفلاح الإقبال إلى الفوز والنجاة وذلك لا يكون إلا بحركة والعبد
لقدرة له على شئ ناسب أن يقول لأحول أى لأحررك ولأستطاعة لى على شئ مما طلب منى أو بقوة الله تعالى ولو قال مثل ما قال المؤذن
لكان كاستهزئ لذن من حى بفظ الأمر لى شئ كان مستهزئاً به بخلاف باقى الكلمات لوك شاء والد عام مستهزئاً بعد أحابته
بمثل ما قال ١٢ ط ومربى زيادة **قوله** وقال - أى وفى أذان الفجر قال الذى يجب أذان المؤذن صدقت وبررت أى يقول ما شاء الله
كان وما لى الشاكرين عند قوله المؤذن الصلوة خير من الزم تخاشعاً بما يشبه الاستهزاء ١٢ زبصرت العامولات واجتناب المنهيات
والمراد أنها منزلة عالية فى الجنة فهو مجاز من إطلاق السبب على السبب ١٢ ط **قوله** الوسيلة هى فضيلة وتجمع على وسائل ودوسل
وهى كل امرى يكون موصلاً لمراد تبيينه وحقيقة الوسيلة إلى الله عز وجل مراداً سبيلاً بالعلم والعبادة وتسمى مكاناً أخيراً تسمى بقوله **قوله** الوسيلة
فصل العامولات واجتناب المنهيات والمراد أنها منزلة عالية فى الجنة فهو مجاز من إطلاق السبب على السبب ١٢ ط **قوله** والفضيلة هى المروية
الزائدة على سائر الخلق أو منزلة أخرى أو تفسير للوسيلة قال الصادق فى المقاصد الحسنة وزيادة الدرجة الرفيعة كمن
يفعله من الإحسان بالسنّة لأصل لها فى الدعام الزيادة وفكره الشهاب فى شرح الشفاء ١٢ ط.

باب شروط الصلاة وأركانها

لَا بُدَّ لِحَدِّ لِحَدِّ مِنْ سَبْعَةٍ وَعِشْرِينَ شَيْئًا الطَّهَارَةُ

مِنْ الْحَدِيثِ وَطَهَارَةُ الْجَسَدِ وَالتَّوْبَةُ الْمَكَانِ

بِغَيْرِ مَعْصِيَةٍ عَنْهُ حَتَّى مَوْضِعِ الْقَدَمَيْنِ وَالْيَدَيْنِ

وَالرُّكْبَتَيْنِ وَالْجِبْهَةَ عَلَى الْأَصْحَى وَسُتْرَ الْعَوَةِ وَلَا يُضَرُّ

نَظَرُهَا مِنْ حَيْثُ وَأَسْفَلَ ذِيلِهِ وَاسْتِقْبَالَ الْقِبْلَةِ فَلِلْمَكِّي

الْمُشَاهِدِ فَرَضُهُ إِصَابَةُ عَيْنِهَا وَغَيْرِ الْمُشَاهِدِ جَهَّتُهَا وَلَوْ

لله قوله شرط - جمع شرط يسكون الزاد وهو
شدة انزعاض على كالتقيد بالشرع
كالطهارة للصلاة وجعل كالنحو الملقب به
الطلاق وهو في الشريعة ما يتوقف على وجوب
الشئ وهو خادع عن ماهيته والركان جمع ركن
وهو في اللغة الجانب الاقصى وفي الاصطلاح
الجزء الذي تتركب الماهية منه ومن غيرة
اعلان الشرط من حيث هي اربعة اقسام (١)
شرط انعقاد لا غير كالنية والتعزيمة والوقت
والعزيمة للجمعة (٢) وشرط انعقاد لا غير كطهارة
وستر العورة واستقبال القبلة (٣) وشرط
بقاء لا غير اى بالشرط وجوه داخل الصلاة و
هو زمان ايضا وجوه وعدهم فاعلموا
كالقراءة فانها ان كانت ركنا لانها كانت

في نفسها شرط لغيرها لوجوها في كل الدور كان تقديره ولذا لم يحسن استيفاء الذي ولو بعد اداء فرض القراءة كما في العدد والعدد
تقدم المقتضى على اماميه وعدم محاذاة شتهارة في صلاة مشتركة وعدم ترك صاحب الترتيب فاشتهر والقسم الرابع شرط خروج
وهو القعدة الأخيرة ١٢ موط بقصره **لله** قوله سبعة وعشرين - لا يحصر فيها - ومن اقتصر على فكر الشرط الستة الخارجة عن شرط
وعلى الستة الدوران الداخلة فيها اراء والتعريب والد فالصلى يحتاج الى ما ذكرناه بزيادة فانه ناسب بيان ما ليد المحاجة من
شرط صحة الشروع والدوام على صحتها وكما فرض - وعبر بلفظ الشئ الصادق بالشرط والركن ١٢ **لله** قوله والمكان - اى موضع
قد ميه او احدهما ان رفع الاخرى ١٢ **لله** قوله واليدين - اى ومن الشرط طهارة موضع اليدين والركبتين على الصحيح وانما
الغنية بالليلث وانكر ما قيل من عدم افتراض طهارة موضعها ١٢ **لله** قوله واليدين - اى ومن الشرط طهارة موضع اليدين والركبتين على الصحيح وانما
طهارة موضع السجود اى بناء على رواية تجوز الاقتصاص على النصف في السجود فلا يشترط طهارة موضع النصف لانه اقل من
الدرس ١٢ شامى **لله** قوله وستر العورة - اطلقه فمثل ما اذا كان بمحضته احدا ولم يكن حتى يوصل في بيت مظلم عيانا
وله ثوب طاهر لا يجوز اجامعا لان الستر مشتمل على حق الله وحق العباد وان كان مراعى في الجملة بسبب استتاره عنهم فحق الله تعالى
ليس كذلك - فان قيل الستر لا يجب عن الله تعالى لانه سبحانه يبرى المستور كما يبرى المكشوف اوجب بان لا يكشف
تاركه للووب والمستور متادبا وهذا الادب واجب مراعاة عند القدرة عليه ١٢ **لله** قوله واستقبال القبلة -

يعنى من شرطها استقبال القبلة عند القدرة ١٢ **لله** قوله جهتها - اى بغير الشاهد فرضه اصابة
جهة القبلة وهو الجانب الذى اذا توجه اليه الشخص يكون مسامكة لوجهها اى هو اى اما تحقيا بمعنى انه لو فرض خط من
تلقاء وجهه على زاوية قائمة الى الاق يكون مارا على الكعبة او هو اى اما تقريبا بمعنى ان يكون ذلك منحرفا عن الكعبة او هو اى
انحرافا لا تنزل به المقابلة بالكلية بان بقى شئ من سطح الوجه مسامكها لان المقابلة اذا وقعت في مسافة بعيدة لا تنزل
بما تنزل به من الانحراف لو كانت في مسافة قريبة ويتفاوت ذلك بحسب تفاوت البعد بقى السامية **لله** قوله استقبال
البعد فلو فرض شؤ خط من تلقاء وجه المستقبل للكعبة على التحقيق في بعض البلاد وخط اخر يقطع على زاويتين قائمتين من جانب يمين المستقبل
وشماله لا تنزل تلك المقابلة بالاشتغال الى اليمين والشمال على ذلك الخط لغير استخراة كثيرة ١٢ **لله** قوله بغير سبب ١٢

له ١٤
 عَلَى الصَّحِيحِ وَالْوَقْتُ وَاعْتِقَادُ دُخُولِهِ وَالْبَيِّنَةُ وَ
 التَّحْرِيمَةُ بِلَا فَاَصِلَ وَالْإِثْبَاتُ بِالتَّحْرِيمَةِ قَائِمًا
 قبل انجنازه للركوع وعدم تأخير النية عن
 التَّحْرِيمَةِ وَالنُّطْقُ بِالتَّحْرِيمَةِ بَحِيثٌ لِيَسْمَعَ نَفْسُهُ عَلَى الْأَمْرِ

له ١٤
 له قوله على الصحيح وبعضهم اطلقوا المعنى فمثل
 من كان بمعانيها ومن لم يكن حتى لو صلى
 مكي في بيته ينبغي ان يصل بحيث لو ازيلت الجبل
 يقع استقباله على شطر الكعبة بخلاف الزفاني
 فانه لو ازيلت الموانع لا يشترط ان يقع استقباله
 على عين الكعبة لا محالة كذا في النكاح وهو ضعيف
 ١٢ مجزى زيادة ٢ له قوله الوقت - قد ترك
 فكر الوقت في باب شرط الصلوة في عدة من
 المعتمدات كالقذري والمختار والهداية

والكنز مع بيانهم الدوقات ولا علم سرعته ذكره عليه وان كان يتصف بانه سبب لاداء وظرف للمؤدى وشرط للوجوب كما هو
 مقدر في محله ١٢ م ٢ له قوله واعتقاد - اى يشترط اعتقاد دخول الوقت حتى لو صلى وعند ٤ ان الوقت لم يدخل فظهر انه كان قد
 دخل ولا تجزئ لانه لما حكم بضا صلوته بناء على دليل شرعى وهو تحريمه لا ينقلب جائز اذا ظهر خلافه ويخاف عليه في
 دينه ١٢ م ٢ بحذف ٢ له قوله والنية - هي في الشرع قصد الطاعة والتقرب الى الله في ايجاد فعل كما في التلويح وهو فعل الجوارح
 سواء كان ايجاداً أو كفاً ١٢ ط ٥ له قوله والتحريمية - اعلم انهم اختلفوا هل هي شرط او دكن فاقى بعض الكتب انها ليست بركن خوفاً
 لمحمد فانه يقول بركنتها لونها ذكره من في القيام فكانت ركناً كالقراءة وتظهر اثر الشرة فيها اذا كان حاملاً لجانسية مانعة
 فالتحريمية عند فرائضها او كان مصرفاً عن القبلة فاستقبلها او مكشوف العورة فسترها بل لسيروا وشرع في التكبير قبل ظهور الزوال
 ثم ظهر عند الفراغ فغنى صلوته لوجود الودكان مستجمعة للشرط وقدم الشرط جائزاً بالاجماع - فاعلم ان لصحة التحريمية
 خمسة عشر شرطاً ذكرها الشيخ منها سبعة وهي ان تكون التحريمية بلا فاصلاً والوثبات بالتحريمية قائماً وعدم تأخير النية عن النطق
 والنطق بالتحريمية بحيث يسمع لنفسه وثيقة المتابعة مع نية اصل الصلوة للمقدس وقيلين الغرض ولينين الواجب وكونها بلفظ العربية
 للدقار عليها في الصحيح وان لا يشهد من في ذهابها ولا بقاء اكبر وان ياتي بجملة تامة وان يكون بذكر خاص لله تعالى وان لا يكون
 بالبسلة وان لا يحد من الهاء من الجمللة وان ياتي بالهاوى - والمراد بالهاوى اللفظ الناقص بالمد الذي في الالام الثانية من الجمللة
 فاذا حذفته الحائض او الذابح او الكبر والصلاة او حذف الهاء من الجمللة اختلف في اعتقاد بينه وحل ذبيحة وصحة تحريمه
 فلا يترك ذلك احتياطاً وان لا يقرن التكبير بها لفسده فلا يفيد مشروعته لو قال الله اكبر العالم بالبعد والموجود او الهاء لم
 باحوال الخلق لونه يشبه كلام الناس مراعى القدر بتصرف ٢ له قوله بلا فاصلاً - اى الاول من شرط صحة التحريمية توحيد مقارنته
 للنية حقيقة او حكماً بلا فاصلاً بينها وبين النية باجتناب يمنع الاتصال كالامل والشرب والكلام - فاما المشى للصلوة والوضوء فليس مالمين ومثال
 المقارنة حقيقة ان يرمى مقارناً لشرع بالكبر مثال القارة الحكيمه ان يقدر النية على الشرع فالنوى من الغرض انه يمشى للصلوة او يمشى للوضوء
 وكلام ونحوها ثم انتهى الى محل الصلوة ولم تحضره النية جازت صلوته بالنية السابقة ١٢ م ٢ بتصرف ٢ له قوله قائماً فان قلت لما
 كان القيام شرطاً لصحة التحريمية فكيف يصح تحريمه من صلى قاعداً متنفذاً ومقترضا العذر قلت اراد قائماً حقيقة او حكماً فيما
 يفترض له القيام فالمتنقل قاعداً لا يفترض عليه القيام والقاعد عذرنا حكمنا ١٢ م ٢ محمد اعز الله على غفرله ٢ له قوله بل - اى قبل
 وجود انحنايه بها هو اقرب للركوع - قال في البرهان لو ادرك الالم راكعاً فغنى ظهره تركيزاً كان الى القيام اقرب بان لا تامل
 ميلاً ركبتيه مع الشرع ولو اراد به تكبير الركوع وتفويته لان مدرك الالم في الركوع لا يحتاج الى تكبير موتين خلوقاً
 لبعضهم وان كان الى الركوع اقرب بان تنال يداه ركبتيه ويصح الشرع ١٢ م ٢ بتصرف ٢ له قوله النطق - ولو يلزم الاحتياط
 لتحريمه لسانه على الصحيح وغيره الاخرى يشترط سماع نفسه ١٢ م ٢ له قوله ليمع - اطلقت وهو مقيد بها اذا لم يكن به
 صمماً او كان به او كانت جلبة الاصوات فالشيطان يكون بحيث لو ازيل المانع لو مكن السماع ١٢ م ٢ بزيادة ٢ له قوله الاصح
 واكثر المشايخ ان الصحيح ان الجهى حقيقة ان يسمع غيره والمخافة ان يسمع نفسه ١٢ م.

له قوله ونية اي لا بد لصحة صلوة المقتدى
ان يزى التابعة - واعلم ان الصلوة التي تخل
فيها امانات تكون فرضاً او غيره والثاني
يكفي فيه مطلق النية فنقلنا كانت اوستة في
الصحيح لان النية في النفل للتمييز عن العادة
وهو يحصل بطلق النية وقولنا على الصحيح
احترار عما قيل انه لا بد من ان يزى
سنة الرسول عليه الصلوة والسلام لان فيها
صفة زائدة على النفل المطلق كالنفل والاول
ايمان يكون المصلي فيه منفرداً او مقتدياً
بالوامر والنهي بيلزمه تعيين الفرض
الذي سيدخل فيه كالنفل مثلاً ولا يكفيه
ان يقول نويت الفرض ولا يختلف الفرض من فلو
بد من التمييز ١٢ منابيد له قوله للمقتدى
اطلق - فاشترط نية التابعة فمثل الجمعة كن
في الذخيرة وفتاوى فاشترط ان يولي الجمعة
ولم يوافق مقتداً بالوامر فانه يجوز ان لا

وَنِيَّةُ التَّابِعَةِ لِلْمَقْتَدَى وَتَعْيِينُ الْفَرْضِ تَعْيِينُ الْوَاجِبِ وَلَا
يُشْتَرَطُ التَّعْيِينُ فِي النَّفْلِ وَالْقِيَامِ فِي غَيْرِ النَّفْلِ الْقِرَاءَةُ وَلَوِيَّةٌ
فِي رَكْعَتِي الْفَرْضِ وَكُلِّ نَفْلٍ وَالتَّوَرُّعُ لَمْ يَتَّعَيْنِ شَيْءٌ مِنْ الْقُرْآنِ
لِصَحَّةِ الصَّلَاةِ وَلَا يَقْرَأُ الْمُؤْتَمِّرُ لِيَتِمَّ وَيُنْصِتُ إِنْ قَرَأَهُ
تَخْرِيمًا وَالرُّكُوعُ وَالسُّجُودُ عَلَى مَا يَجِدُ حُجْمَهُ وَتُسْتَقَرُّ عَلَيْهِ وَلَوْ
عَلَى كَفِّهِ أَوْ طَرَفِ ثَوْبِهِ إِنْ طَهَّرَ فَحَلَّ وَضَعَهُ سَجْدًا جُوبًا لِمَا
مِنْ أَنْفِهِ بِجَهَّتِهِ وَلَا يَصِحُّ الْأَقْبَصُ عَلَى أَنْفِ الْإِنْسَانِ عَنِ الْجَبْهَةِ
وَعَدُّ أَرْتِفَاعِ فَحْلِ السُّجُودِ عَنْ مَوْضِعِ الْقَدَمَيْنِ بِالْكَثَرِ مِنْ نَصْفِ ذِرَاعٍ
وَالْأَوْتَقَاعُ الْقَلِيلُ لَا يَصِحُّ

الجمعة لان تكون الوجه الوامر وانما دان تعيين الوامر ليس بشرط في صحة الاقتداء فلو زى الاقتداء بالوامر وهو يظن انه ريد فاذا هو
عمره يصح الا اذا زى الاقتداء بغيره فاذا هو عمره وفاته لا يصح لان العبرة لما يزى - وفيد بالمقتدى لان الوامر يشترط في صحة اقتداء الرجال
بهدنية الوامر - لانه منفرد في حق نفسه الا ترى انه لو حلف ان لو يرم احداً فصلى ولو ان لو يرم احداً فصلى خلفه جماعة
لم يحنث لان شرط الحنث ان يقصد الوامر ولم يوجد ١٢ بحر مجتذ ٣ له قوله وتعيين - اي السادس من شرط القرينة تعيين الفرض
في ابتداء الشروع حتى لو زى فرضاً وشرع فيه ثم نسى فظنك تطوعاً فاقصد على ظنه فهو فرض مستقط وعكسه يكون تطوعاً ١٢ ما يحذف
له قوله الواجب اطلقه فمثل قضاء نفل امسك والتذروا وتر ركعتي الطواف والعديد وقالوا في العديد والوتر يزى صلوة العبد
والوتر من غير تعيين بالواجب (ليس المراد انه ممنوع عن نية الواجب بل انه لا يلزمه ذلك) لا يختلف فيه ١٢ مروط بنصرف -
له قوله ولو اراد بالنفل ما يعمر السن فمثل سنة الفجر ايضا وكذا التراويح عند عامة المشايخ وهو الصحيح والاحتياط للتيقن فينوي
مراعياً مضتها بالتراويح او سنة الوقت ١٢ محل اعزاز على له قوله والقيام - اطلقه وهو مفيد بمن اذا دل عليه وعلى الركوع والسجود ولا يفوته
بقيامه شرط طهارة ولاقدرة القرينة فلا تعسر عليه القيام اذ قد ر عليه وعجز عن السجود لا يلزم لكنه يخير في النية بين الايمان انما ارتاعا
كما لو كان معه حجر ليليل اذا سجد فانه يخير كذلك ولو كان بحيث لو قام سلس بوله او لو قام ينكشف من العوة ما يمنع الصلوة او يعجز عن
القرينة حال القيام وفي التقوى لو يحصل شيء من ذلك يجب القعود وكذا ان كان بحيث لو صلى قاعداً قد ر على اتمامها وقائماً ١٢ موطأ زيادة له قوله
ولو اي ولو قرأ اية قصيرة مركبة من كلمتين كقوله تعالى ثم انظر في ظاهرها الآية واما الآية التي هي كلمة كبدها متان او حرف
رسن - ق - ا - او حرفان - ا - حمر - طس - ا - او حروف حمسة - كهيعص - فقد اختلف المشايخ والوصح انه لا تجوز بها الصلوة ١٢ م
له قوله والركوع - وهو الاخذ بالظهر باليس جيماً وكما له بشق الرأس بالعجز ١٢ م ٩ له قوله والسجود - السجود انما يتحقق بوضع الجبهة او الانف وحده
مع موضع احد اليدين واحدى الركبتين وش من اطراف اصابع احد القدمين على ما هو من الارض ولا فناء وجود لها ومع ذلك البعض تقص على المختار
مع اكله ونظام السجود بايانه بالواجب فيه ويتحقق بوضع جميع اليدين والركبتين والفدين واجبهة والاذن ١٢ م ١٠ له قوله على اي بحيث
بالغ لا يتسفل راسه بلغ مما كان حال الوضع فلو وضع السجود على القطن والساج والبنين : داوود البيه ١٢ موطأ له قوله ولو اي ويصح السجود
لو كان على كفه اي الساجد في الصغير او كان السجود على طرف ثوبه اي الساجد ويذكر بغيره ١٢ م
ع وحده القيام ان يكون بحيث اذا مديديه لا يمان جنب

وَأَنَّ زَادَ عَلَى نِصْفِ ذِرَاعٍ لَمْ يَجْزِ السُّجُودَ إِلَّا رَحْمَةً سَجَدَ فِيهَا
 عَلَى ظَهْرِ مَصْلٍ صَلَوَتَهُ وَوَضَعَ الْيَدَيْنِ فِي الرُّكْبَتَيْنِ فِي الصَّحِيحِ
 وَوَضَعَ شَيْءًا مِنْ أَصَابِعِ الرَّجْلَيْنِ حَالَةَ السُّجُودِ عَلَى الْأَرْضِ وَلَا
 يَكْفِي ضَعْفُ ظَاهِرِ الْقَدَمِ وَتَقْدِيمُ الرُّكُوعِ عَلَى السُّجُودِ وَالرَّفْعُ مِنَ السُّجُودِ
 إِلَى قَرَارِ الْقُعُودِ عَلَى الْأَوْصَحِّ وَالْعَوْدُ إِلَى السُّجُودِ وَالْقُعُودُ الْآخِرُ قَدَرُ
 الشَّهْدِ تَأْخِيرُهُ عَنِ الْأَرْكَانِ وَأَدَاؤُهَا مُسْتَبَقًا وَمَعْرِفَةُ
 كَيْفِيَّةِ الصَّلَاةِ وَمَا فِيهَا مِنَ الْخِصَالِ الْمَفْرُوضَةِ عَلَى رَجُلٍ
 يُمَيِّزُهَا مِنَ الْخِصَالِ الْمَسْنُونَةِ أَوْ اعْتِقَادًا أَنَّهَا فَرَضٌ حَتَّى
 لَا يَتَقَلَّ بِمَفْرُوضٍ وَالْأَرْكَانُ مِنَ الْمَذْكُورَاتِ أَرْبَعَةٌ
 الْقِيَامُ وَالْقِرَاءَةُ وَالرُّكُوعُ وَالسُّجُودُ وَقِيلَ الْقُعُودُ الْآخِرُ
 مَقْدَارُ الشَّهْدِ وَبَاقِيهَا شَرِاطٌ بَعْضُهَا شَرْطٌ لِصَحَّةِ
 الشُّرُوعِ فِي الصَّلَاةِ وَهُوَ مَا كَانَ خَارِجِيًّا وَغَيْرُهُ شَرْطٌ لِلدَّخُلِ
 صَحَّتْهَا أَفْصَلُ تَجُوزُ الصَّلَاةُ عَلَى لَبِّ وَجْهِهِ الْأَعْلَى طَاهِرٍ
 وَالْأَسْفَلِ نَجِسٍ وَعَلَى ثَوْبٍ طَاهِرٍ بِطَائِفَةٍ كَانَ غَيْرُ مَضْرُوبٍ عَلَى طَوَائِفِ
 وَصْلَةٍ

١٤ قوله مصل - قيد بعينين أحدهما انت
 يكون المسجوع عليه مصليةً والأخرى مقادير صلوة
 الساجد والمسجوع عليه فإن استغنى كلهما أو أحدهما
 بان لم يكن ذلك المسجوع عليه مصليةً أو كان
 في صلوة أخرى أو يصح السجود ١٢ محمد أوزار على
 غرضه ١٤ قوله وتقدير - أى ويشترط لصحة
 الركوع والسجود تقدير الركوع على السجود ومقتضاها
 أنه إذا ركع قبل أن يقرا أو يسجد قبل أن يركع
 فسدت وفي الباقي ما يفيده وفيه من سجد السهو
 لو قد ركعنا عن ركن سجد للسهو وهذا يقتضى وجوب
 دعابة الترتيب دون فرضيته وفيه تناقض
 ولجواب جامع الفصلين العلوية ابن قاضي سواة
 في شرح التسهيل بان معنى فرضية الترتيب توقف
 صحة الثاني على وجود الأول حتى لو ركع بعد السجود ولا
 يكون السجود معتداً به فيلزم إعادة ركعة ومعنى
 وجوبه أن لا يخلو به لا يفسد الصلوة إذا
 أعاد ١٢ مرط ١٤ قوله على الأصح - وذكر
 لبعض المشايخ أنه إذا زل جبهة من الأرض
 ثم أعادها جازت ولم يعلم له تصحيح ١٢ مر ١٤
 قوله مستيقظاً - فإذا ركع أو قام وسجد نفلًا لم
 يعتد به وإن طرأ به النوم صح بنا قبله ممدود
 في العقد الأخيرة خلاص - قال في منية العاصي
 إذا لم يبد لها بطلت وفي جامع الفتاوى يعتد بها
 ما نفل لأنها ليست بركن ومبناها على الاستلزام
 فيلزمها النوم قلت وهو ثمرة الاختلاف في ثبوت
 وبكيتها ١٢ مر ١٤ قوله ومعرفة - أى ويشترط
 لصحة أداء المعفوف من أمانة معرفة كيفية معصية
 الصلوة وذلك بمعرفة حقيقة ما فيها أى ما في
 جملة الصلوات من الخصال أى الصفات الفرضية

١٥ قوله كونه فرضاً فيعتقد افتراض ركعتي الفجر وأربع الظهر وهكذا باقى الصلوات الفرضية فيكون ذلك على وجه يميزها عن الخصال أى الصفات
 المسنونة كالسنن الرواتب وغيرها باعتقاد سنة ما قبل الظهور وما بعد وهكذا وليس الراد ولا الشرائع يميز ما اشتملت عليه صلوة العصر من
 الفرض والسنة مثل اعتقاد فرضية القيام وسنة الشاء والتسبيح واعتقاد العاصي أنها أى أن ذات الصلوة التي يفعلها كلها فرض كما اعتقاده أن
 الأربع في الفجر فرض ويصلى كل ركعتين بالفرد وأما ما يأتى بثلاث ثم ركعتين في المغرب معتقد أن فرضية الغنص ١٢ مر ١٤ قوله حتى معف
 هذا التعميم أنه إنما حكم بصحة الفرض في هذه الصلوة لونه نوى الفرض فيسقط عنه ولو يكون نفلًا بل النفل ما زاد وإن نواه لأن النفل يتأدى
 بنية الفرض ١٢ مر ١٤ قوله ما وهو الطهارة من الحدث والخبر وسورة العورة واستقبال القبلة والوقت والنية والتعميم ١٢ مر ١٤ قوله وغيره كالقيام
 الصلوة في القيام والركوع والجلوس والاستيقاظ ١٢ مر ١٤ قوله بعد الزاوية كل ما كان له جزئية يصلى مثل نصفين كجزئية وبها ١٢ مر ١٤ قوله بعض المصنفين مثل ما إذا كان
 بنجاسة ماله أو غير طاهرة إذا كانت النجاسة غير طاهرة أو ما إذا كانت نجسة فلو لم تكن نجاسة كثر بين ١٢ مر ١٤ قوله مضمون - المراد بالمضروب ما كان له
 محظوظة ووسطه محظوظاً مضروباً ١٢ ط بحد فـ .

لص قوله على الصحيح - قال في البحر موصلي على بساط
على طرف من نجاسة فالوصم انه يجزئ كبير كان
او صغيراً لانه بمنزلة الارض فلا يصير مستعلاً
للنجاسة وهو بالطريق الاول في لون النجاسة اذا
كانت لا تقع في موضع الركبتين واليدين فهذه ادلى
في الخوضه ولو بسط بساطاً رقيقاً على موضع النجس
وصل عليه ان كان البساط لجال يصلح ساتر للوقوع
ايان لا يصف ما تحتها (تجوز الصلوة وان كانت
رطبة فائق عليها ثوباً وعلان كان ثوباً
يكن ان يجعل من عرقه ثوباً يجوز عند محمد
وان كان لا يمكن لا يجزئ وكذا ان تقع عليها البدن افضل
عليه يجوز وقال الحلواني لا يجوز حتى يلقى على هذا
الطرف الطرف الاخر فيصير بمنزلة ثوبين وان
كانت النجاسة يابسة يعني اذا كان يصلح ساتراً اهـ
لص قوله لا تجزئ لان المعتبر في الثوب هو الحمل
هو حامله حكماً ١٢ محمد اعز على غفرله ٤٤ قوله
وفاقد اي من عك ما ينزل به النجاسة من الماء
والماء والتراب لا يجب عليه غسل النجاسة بل يصلي
معها اذا وجد المزيل لا يجب عليه اعادة

تَحَرَّكَ الطَّرْفُ النَّجِسُ بِحَرَكَتِهِ عَلَى الصَّحِيحِ وَلَوْ تَجَسَّأَ حُدُّ طَرْفِي
عَمَامَتِهِ فَالْقَاءُ وَابْقَى الطَّاهِرُ عَلَى رَأْسِهِ لَمْ تَحَرَّكَ النِّجْسُ بِحَرَكَتِهِ جَاءَ
صَلَوْتُهُ وَإِنْ تَحَرَّكَ لَا تَجُزُّ وَفَاقِدُ مَا يُنْزِلُ بِهِ النِّجَاسَةَ يُصَلِّي مَعَهَا
وَأَعَادَةُ عَلَيْهِ لَا عَلَى فَاقِدِ مَا يَسْتُرُ عَوْرَتَهُ وَلَوْ خَبِرًا وَخَشِيشًا
أَوْ طِيئًا فَإِنْ وَجَدَهُ وَلَوْ بِالْإِبَاحَةِ وَرُبْعَهُ طَاهِرٌ لَا تَصِحُّ صَلَاةُ
عَارِيٍّ وَخَيْرٌ أَنْ طَهَّرَ أَقْلَ مِنْ رُبْعِهِ وَصَلَوْتُهُ فِي ثَوْبٍ نَجِسٍ كُلِّ
أَحْتٍ مِنْ صَلَوَتِهِ عَرِيًّا وَلَوْ وَجَدَ مَا يَسْتُرُ بَعْضَ الْعَوَةِ وَجَبَ
اسْتِعْمَالُهُ وَيَسْتُرُ الْقَبْلَ وَالذِّبْرَانِ لَمْ يَسْتُرَا إِلَّا أَحَدَهُمَا
قِيلَ يَسْتُرُ الذِّبْرَ وَقِيلَ الْقَبْلَ وَنُدِبَ صَلَاةُ الْعَامِيِّ جَاءَ
قَالَ فِي الشَّهْرِ الْغَدُوفِ فِي الدَّوَلِيَّةِ ١٢ ط

ما صلي معها وان كان الوقت باقياً لعد الله تعالى لا يكلف نفساً الا وسعها ١٢ محمد اعز على غفرله ٤٤ قوله ولو اي ولا يجب اعادة الصلوة
على من فقد ما يستتر عورته ولو كان الساتر حريصاً وغيره بما ذكره انا ذاته لو وجد المحرير ولم يجد غيره لم يمسح الصلوة فيه لونه مبتلى
ببليتين كشف العورة وحرمة لبس الحرير وفرض السترة اقرى من من لبسته هذه الحالة ولو انتم علياً يا شمر عند لقائه على غيره معصية الصلوة ١٢ محمد
اعز على غفرله ٤٥ قوله فان اي فان وجد مصل ثوباً ربعه طاهر صلي عرياً لا تصح صلوته وان كان اياه ذلك الثوب
له احد ولم يملكه اياه - قيد باوجد ان ناسه ان لم يجد تصح صلوته عارياً ولا يجب عليه اعادتها ولو تاخيرها عن الوقت قال
في البحر وينبغي ان سئل من الدعاء عند نادا كان العج لغيره من العباد كما اذا غصب ثوبه لما صرحوا به في كتاب التيمون المنع من الماء
اذا كان من قبل العباد يلزمه الاعادة وبطها ردة الرفع فانه ان لم يكن ربعه طاهر بل اقل من الربع فهو حريص ان يصلي عارياً او ساتر عورته كما
سيجئ بعد ذلك ولو كان اكثر من الربع طاهر انا الحكم بعد صحة صلوته بالدولي - وقوله بالاباحه اي اعطاه احد ثوباً لا بطريق التملك بل بالتفاه به مثلاً
فانه يواعطاه احد على سبل التملك قال الحكم بعد جوازها بالدولي - واعلم ان الفرق بين الاباحه والتملك ان المباح لا يجوز له الا الانتفاع بذلك الشيء ولو دخل في ملكه
والملك له يدخل الشيء في ملكه - مثال الاباحه طاهر والزيادة فانه يجزئ لادنيا كله ولا يجوز ان يعطى لاحد منهم لم يملكه ولم يملكه من العزل ولا يجوز ان يعطى
منه شيئاً ويؤثر به اي يمتنع من غير اذن من المصنف وان فعل مثل مثال التملك كمال الزكاة فانه يجوز للفقير ان يتصرف فيه تصرف المالك من البيع والهبة والاعادة ونحوها ١٢ قوله
ولو اما اذا تزج لم تثبت قد تحمله فيصلي عرياً فانه اذا جاز الانتفاع بملك الغير من موصوع شرعي ١٢ ط قوله لا تقصم ولا تحن ان عمله ما اذا لم يجد ما ينزل به
النجاسة ولو ما يقبلها فان وجد في الصلوة وجب استعماله بخلاف ما اذا وجد ما يكفي بعض اعضاء الوضوء فانه يتم ولا يجب استعماله ١٢ بج ٤٥ قوله ولا خير
حاصله انه بالخيار بين ان يصلي فيه وهو افضل وبين ان يصلي عرياً فاقعد اوجي بالركوع والسجود وهو يلي في الفضل لما فيه من ستر العورة والمحافظة واقفاً على
بركوع وسجود ونها في الفضل او مويماً وهذا دونها فطاهر للهداية منعه فانه قال في الذي لا يجد ثوباً فان صلى قائماً اجزأه لانه في القصر ستر العورة
المحافظة وفي القيام راحة عند الدعاء فيميل الى امها شاع قال الزبلي ولو كان الارباعاً نزل حاله القيام لما استقام من هذا الظاهر ١٢ ط قوله جالساً اطلق
في الصلوة قاعاً افضل ما اذا كان نهائياً او يلو في بيت او صومع وهو الصحيح كما بينه في منية المصلي ومن المشايخ من خصه بالنها راما في الليل فيصلي
قائماً دون ظلمة الليل ستر عورته قال في الذخيرة وهذا ليس بمفرضي ١٢ بج -

بِالْإِيمَاءِ مَا دَارَ جُلْبِهِ نَحْوَ الْقِبْلَةِ فَإِنْ قَامَ بِالْإِيمَاءِ أَوْ بِالرُّكُوعِ وَ
 السُّجُودِ وَغَوَّرَ الرَّجُلُ مَا بَيْنَ السُّتْرِ وَنَتَهَى الرُّكْبَةُ وَتَزِيدُ
 عَلَيْهِ الْأَمَةُ الْبَطْنَ وَالظَّهْرَ وَجَمِيعَ بَدَنِ الْحُرَّةِ عَوْرَةَ الْأَ
 وَجْهِهَا وَكَفَيْهَا وَقَدْ مِثْلُهَا وَكُشِفَ رُبْعُ عَضْوَيْنِ أَعْضَاءِ
 الْعَوْرَةِ يَنْبَغُ صِحَّةُ الصَّلَاةِ وَلَوْ تَفَرَّقَ الْإِنْكَشَافُ عَلَى أَعْضَاءِ
 مِنَ الْعَوْرَةِ وَكَانَ جُمْلَةً مَا تَفَرَّقَ يَبْلُغُ رُبْعَ اصْغَرِ الْأَعْضَاءِ لِلنَّسْقَةِ
 مَنَعُ الْإِفْلَادِ وَنَعَجَزَ عَنْ اسْتِيبَالِ الْقِبْلَةِ لِمَرَضٍ أَوْ عَجَزَ
 عَنِ التَّزْوُلِ عَنْ دَابَّتِهِ أَوْ خَافَ عَدُوَّ الْقِبْلَةِ
 جِهَةً قَدْ رَتَبَهُ وَأَمِنَهُ وَبَيْنَ اسْتِبْهَاتِهِ الْقِبْلَةَ وَ

لله قوله ما دارا قال في ميتة الصلبي يقعد كما يقعد
 في الصلوة فعلى هذا يختلف في الرجل والمرأة فهو
 يفتش وهي تترك وفي الذخيرة يقعد ويمد جلبيه
 الى القبلة ويضع يديه على عورته الفليضة والذي
 يظهر من جميع الاول واسناده الى لونه يحصل به
 من المبالغة في الستر ما لا يحصل بالهيئة المذكورة
 خلوه هذه الهيئة عن فعل ما ليس باولى وهو مد جلبيه
 الى القبلة من غير ضرورة ١٢ بحج له قوله صحرا
 كان القيام جاسرا لونه وان ترك فرض الستر فقد
 كمل الادركان الثلثة وبه حاجة الى تكميلها كذا
 في البذل ثم ولما قل ان يقول ينبغي ان لا يجرى الإيماء
 قائما لان تجويز ترك فرض الستر اما كان لاجل
 تعجيل الادركان الثلثة والوجهي بما قائما لم يجزها
 على وجهه السحاب مع ان القيام انما شرع لتصيلها
 على وجهه الكمال على ما صرحوا به في صلوة الرض
 اسنه وقد قلنا على القيام دون الركوع والسيار وما
 قاعداً وسقط عنه القيام ١٢ بحج له قوله وعورة اطلق
 الرجل فمثل ما اذا كان حراً او مبداً وشار الى ان الصبي

كذلك قال في السراج الصغير جازاً ان تكون له عورة ولو باس بالنظر اليها وسماها وانما دان السرة ليست بعورة والركبة عورة ١٢ محمد اعزاز على غرض له
 قوله الامة - الامة في اللغة خلوف الحرة كذا في الصحاح فلها اطلقها ليشمل القنطرة واليد بقى والمكاتب المستعانة وام الولد وعندهما المستحقان قوله
 بالسقاية معتقة البعض واما المستحقا المهر منة اذا اعتقها الزهين وهو معسر ففي حرة اتفاقاً ١٢ بحج له قوله وجهها - واعلم انه لا ملزمة بين كونه
 ليس بعورة وجواز النظر اليه محل النظر منوط بعدم خشية الشقاق مع انتفاء العورة ولهذا احرر النظر لوجهها ووجه الامر واداشت في الشقاق والعورة
 كذا في شرح الميمنة قال مشايخنا انتم المرأة الشابة من كشف وجهها بين الرجال في زماننا للفتنة ١٢ بحج له قوله وكشف - اطلق الكشف وهو مفيد
 بما اذا كان قد ادره ركن عند ابي يوسف ومحمد اعتبر ادم الركن حقيقة والمختار قول ابي يوسف للاحتياط والعورة فمثل ما اذا كانت العورة عظيمة او خفيفة
 من الرجل او المرأة وادربا الفليضة العنق والدرى باحولهما والضيعة ما عد ذلك وهذا التقسيم بالنظر الى النظر والادب والحكم في الصلوة واحداً والتمتع وهو مفيد
 بما اذا وجد الاستسلام دون وجهه فانه ان لم يجد الاستسلام وادربا وجد لكنه ليس بطاهر الاقل من البرم فلو ينع صحة الصلوة - واعلم ان الركبة فتح الحذن
 عضو واحد في الدومح وكعب المرأة مع ساقها واذنها بانفراوها عن راسها واذن بها المكسر فان كانت ناهداً فهو متكسر لصد كاه والذكوب انفراوه والوثنيين
 بلونهما اليه في الصحيح وايمن الشرا والعامسة عضو كامل بجوانب البدن وكل اليد عورة واليد ثلثانها في الصحيح ١٢ محمد اعزاز على غرض له قوله
 تفرق - كما انكشف شيء من فوج المرأة شيء من ظهرها شيء من نخذها شيء من ساقها حيث يجمع لمن جاز الصلوة دون المانع في العورة انكشف الغنك المانع ١٢ بحج
 له قوله منع - اطلق المنع وهو مفيد بما اذا اطلال زمن الانكشاف بعد ادره ركن ١٢ بحج له قوله والوامى وان لم يلزم ربع اصغرها او بلغ ولم يبلغ لعم النكشاف فلو ينع
 للضرورة وسواء الغنى والفقير ١٢ بحج له قوله واخات - اطلق الخوف فمثل ما اذا خاف على نفسه او على دابته او على ماله او على امانته والعد فمثل ما اذا
 كان ادنياً او سبغاً ١٢ محمد اعزاز على غرض له لله قوله جهة - فيه لف ونش مرتب فقبله العاجز جهة القدوة وقبله الخائف جهة الوم من حتى انه لو
 خاف ان يله العدن قد مل مضطجها بالويل الى جهة اسنه ١٢ محمد اعزاز على غرض له لله قوله ومن - اي اذا عجز عن تعقب القبلة بان انطمت
 اعلاها وتراكم انظروا وتضام الغلام لمن معها التحري وهو يذل الجهم ليشمل المقصود بالاشابة لونه لوصلي في الصحراء الى جهة من
 غير شريك ولو تجوز ان يبين اسنه اصاب او كان اكبر رايه او لم يظهر من حاله شيء حتى ذهب عن الموضع فصلوته جاسرة وان تبين انه اخطأ
 او كان اكبر رايه فليعد العادة - وقد يقر له ولم الخنافاً وانه لو قد على تعقب القبلة لسال لا يجوز التحري وادربا لم يغبر من هو من اهل المكان ومن له علم
 قيد بقوله ولو لم يرب فانه لا يجوز التحري مع وثق الحارث لونه ومنها في الوصل بحق وقيد بالتحري لونه من صلى ممن استبهمت عليه بلو تحري فليعد العادة
 وان علم بعد الفراغ اسنه اصاب لونه ما انقضت بغيره يشترط حصوله لا تحصيله ١٢ محمد اعزاز على غرض له

لے قولہ فسدت۔ لون اول صلوٰتہ کان مبنيًا على ضعف وهو التحريم واخر صلوٰتہ صار مبنيًا على قرة وهي حالة العلم فلزم بناء القوي على الضيف وهو لا يتغير بخلاف الاول فان الاول كان لا يشهد ١٢ محمد اعزاز علي غفر له لے قولہ ولو۔ اي تحريمي تمام الناس في ليلة مظلمة تفصل امامهم الى جهة وصلى كل واحد من الامومين الى جهة ولا يدرون ما صنع الوامر يجهلون اذا كانوا خلف الوامر لان كل واحد منهم من رجا الى القبلة وهي جهة التحريم وهذه المخالفة لا تنع كما في جوف الكعبة۔ ومن علمهم حال امامه تفسد صلوٰتہ لاعتقاده ان امامه على الخطا وكذا اذا كان متقد ما عليه لتركم فرض المقام ١٢ ان لے قولہ واجب۔ اعلان الدولة الميم ان اربعة قطعي البثوث والدولة كالنصر على الترتيب اي المحكمة وقطعي البثوث على الدولة كالآيات المدولة وقطعي البثوث على الدولة كاخبار الواحد مفهومها قطعي البثوث والدولة كاخبار الواحد التي مفهومها قطعي البثوث والدولة كاخبار الواحد والثاني والثالث شيئت الوجوب اي وكل جهة التحريم وبالرابع يثبت السنة والاحتجاب اي وكل جهة التزديد يكون بثوت الحكم بقدر دليله ١٢ ط لے قولہ ثمانية عشر هذا على ما ذكرناه والافضل

لَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ فُجْرٌ وَلَا مِحْرَابٌ تَحْرِي لِمَا عَادَ عَلَيْهِ لَوْ اَخْطَا ١٢
 وَأَنْ عِلْمُ بِخَطِيئَةٍ فِي صَلَواتِهِ اسْتَدَارَ وَتَحْيَا وَإِنْ شَرَعَ بِالْوَحْيِ ١٢
 فَعِلْمُ بَعْدَ قَرَأَتِهِ أَنَّهُ أَصَابَ صَحَّتْ وَإِنْ عِلْمٌ بِأَصَابَةٍ فِيهَا ١٢
 فَسَدَتْ كَمَا لَوْ لَمْ يَعْلَمْ أَصَابَتَهُ أَصْلًا وَلَوْ تَحْرِي قَوْمٌ جِهَاتٍ ١٢
 وَجَهْلُوا أَحَالَ إِمَامِهِمْ تَجُزُّهُمْ ١٢ (فصل في واجب الصلوة) ١٢
 وَهُوَ ثَمَانِيَةٌ عَشْرُ شَيْئًا قِرَاءَةُ الْفَاتِحَةِ وَضَمُّ سُورَةِ أَوْ ثَلَاثِ ١٢
 آيَاتٍ فِي رَكْعَتَيْنِ غَيْرِ مُتَعَيَّنَتَيْنِ مِنَ الْفَرَضِ وَفِي جَمِيعِ رَكَعَاتِ ١٢
 الْوُتْرِ وَالنَّفْلِ تَعْيِينُ الْقِرَاءَةِ فِي الْأَوَّلَيْنِ وَتَقْدِيرُ الْفَاتِحَةِ ١٢
 عَلَى سُورَةٍ وَضَمُّ الْأَنْفِ لِلْجِبْهَةِ فِي السَّجْدِ وَالْإِثْنَانِ بِالسَّجْدَةِ ١٢
 الثَّانِيَةِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ قَبْلَ الْإِثْنَانِ الْغَيْرِهَا وَالْإِثْنَانِ فِي الْأَرْكَانِ ١٢
 وَالْقُعُودِ الْأَوَّلِ وَقِرَاءَةُ الشَّهَادَةِ فِيهِ فِي الصَّحِيحِ قِرَاءَتُهُ فِي الْجُلُوسِ ١٢

على ما ذكره والبتع في المحصر ١٢ ط هـ قولہ وضمر۔ وجوب هذا وما قبله مقيد بما اذا كان في الوقت ستة فان خاف فوت الوقت لوقر الفاتحة والسور او قر الفاتحة اذ اريد من آية قر في كل ركعة آية في جميع الصلوة۔ وتقيم القراءة الى فرض وواجب رسته بالنسبة لما قبل الايقاع ما بعد وقرا القرآن كله في ركعة واحدا لم تقع الا فرضا ١٢ ط لے قولہ وتقدير حتى لو قر من السورة ابتداء فتن كر بغير الفاتحة ثم بقرا السورة ويسجد للمسوم كما لو كر الفاتحة ثم قر السورة ١٢ م لے قولہ وضمر حتى لا تجوز الصلوة بالاقصا على الانف في السجود على الصحيح ما لم يكن بالجبهة عند ١٢ م و ط لے قولہ لغيرها۔ اي لغير السجدة من باقي افعال الصلوة فان فات ليسجدها وتوليد القعود الاخير وبعد السلام قبل الكلام ثم بعد القعود وطريق الاثنان بها انه اذا تذكرها بعد السجدة او قبله بعد القعود ليسجد المتركة ثم بعد القعود والشهادة ثم يسلم ثم يسجد للمسوم ويقعد ويتشهد لان العمى الى السجدة الصليبية في القعود والشهادة وكذا السجدة التلاوية فلزم توليد القعود وسلم بعد سجدة رفعه من السجدة بطلت صلوٰتہ لترك القعود الاخير وهي فرض بخلاف سجدة السهو فانها من غير المشهد فقط حتى لو سجد رفعه منه ولم يقعد صلوٰتہ ولكنه يكره تركه للشهادة هو واجب ١٢ م و ط لے قولہ والاثنين وهو التقدير في الاركان يستمكن الجوارح للركوع والسجود حتى تقمن مفاصله في الصحيح ويستقر كل عضو في محله بقدر تيسره كما في المقام ١٢ م و ط لے قولہ الاول۔ اراد بالاول غير الاخير لان السابق اذ لو اريد به لما بان لو فهم حكم القعدة الثانية التي هي ليست اخيرة لان القعدة في الصلوة قد تكون اكثر من اثنتين فان السجود ثلاث في الركعة الثانية ثلث قد مات كل من الاولى والثانية واجب والثالثة هي الاخيرة وهي فرض ١٢ م و ط لے قولہ وقراءة فيسجد للمسوم بترك بعضه ككله وقوله في الصحيح متعلق بعل من القعود والشهادة وهو احقر اذن القول بينهما او سنية التشهد وحده ولعل صاحب الكتاب انما ليات بالثنية ولم يقل والتشهدان للشارة الى ان كل تشهد يكون في الصلوة فهو واجب سواء كان اثنتين واكثر ١٢ م و ط ويجز۔

ع لفظه ما من من البساعة اي بنى على ما اذا بالتحريم ١٢۔

وَالْقِيَامُ إِلَى ثَلَاثَةٍ مِنْ غَيْرِ تَرَاخٍ بَعْدَ التَّشَهُّدِ لَفْظُ السَّلَامِ دُونَ
 عَلَيْكُمْ وَقَوْتُ الْوُتْرِ وَتَكْبِيرَاتُ الْعِيدَيْنِ تَعْيِينُ التَّكْبِيرِ لِإِفْتِتَاحِ
 كُلِّ صَلَاةٍ لِأَلْعِيدَيْنِ خَاصَّةً وَتَكْبِيرَةُ الرُّكُوعِ فِي ثَانِيَةِ الْعِيدَيْنِ
 وَجَهْرُ الْإِمَامِ بِقِرَاءَةِ الْفَجْرِ وَأُولَى الْعِشَاءِ وَلَوْ قَضَاءً وَالْجَمْعُ وَالْعِيدُ
 وَالتَّرَاوِيحُ وَالْوُتْرُ فِي رَمَضَانَ وَالْأَسْرَارُ فِي نَظَرِ الْعَصْرِ وَفِيمَا بَعْدَ
 أُولَى الْعِشَاءِ يُنْزَلُ وَنَقْلُ النَّهَارِ وَالْمَغْرِبُ خَيْرٌ فِيمَا يَجْهَرُ كَمُتَنَفِّلٍ
 بِاللَّيْلِ وَلَوْ تَرَكَ السُّورَةَ فِي أُولَى الْعِشَاءِ قَرَأَهَا فِي الْآخِرَتَيْنِ مَعَ الْفَاحِ
 جَهْرًا وَلَوْ تَرَكَ الْفَاحَةَ لَا يُكْرَهُ هَا فِي الْآخِرَتَيْنِ:

له قوله غير حتى لو زاد عليه بمقدار واحد ركن
 ساهبا ليجد السهو لتأخير واجب القيام لثالثه
 ما في الشرع قال الطحاوي قوله بمقدار الركن على
 الصحيح وينبغي بها إذا قال اللهم صل على محمد ولو
 يذكر في الشرح تباعد عما يوهو المنع من ذلك الصلوة
 عليه صلى الله عليه وسلم وقوله ساهبا استترز به
 عن المنع فان الصلوة تكون به مكرهة تعريضا
 ١٢ ط له قوله ولفظ لم يذكر العبد للاختلاف
 الواقع فيه فقيل لفظ السكوتين واجب قال الطحاوي
 وهو الأصح وقيل الثانية سنة كما في الفتح وفي
 قوله لفظ السلام إشارة إلى ان الالتفات به عينا
 وليسا الركن بل واجب وانما هو سنة ثم الغرض من
 الصلوة بسلام واحد عند العامة وقيل بهما كما في
 مجمع الانهي فلما اقتدى به لفظ السكوت الاول قبل
 عليه كما يصح عند العامة وقيل ان ادركه بعد التسليم
 الاول قبل الثانية فقد درك معه الصلوة ١٢ ط بزيلا

ومن يعبر له قوله السكوت - قال الطحاوي لو اتي بلفظ آخر لا يقوم مقام السلام وعلم لو كان بمعناه وقال في البحر ان الشرح نقل الوجها
 ان السلام لا يخص بلفظ سوى ١٢ محمد اعزاز على غفلة له قوله وقوت اي يجب قراءة قوت الوتر عند ايجبة وكذا تكبيرة القوت والمرد
 انه واجب صلوة الوتر لواجب مطلق الصلوة والمرد مطلق الدعاء وما خصص اللام منه حتى لو اتي بغيره جازا معا ١٢ ط له قوله وتكبيرات
 اي ويجب تكبيرات الزيادة في صلوة العيدين وهي ثلاث في كل ركعة يجب بتركها سجن السهو وقال الطحاوي الاول عدم سجن السهو في الجمعة والعيدين
 واما كون التكبيرات في الاول قبل القراءة وفي الثانية بعد ما فنزلت فقط ١٢ محمد اعزاز على غفلة له قوله وتعيين اي ويجب تعيين لفظ التكبير
 لافتتاح كل صلوة وتكبير الشرح بغيره تحريضا في الوضوء وتكون الوضوء وجوب تعيين لفظ التكبير لافتتاح كل صلوة لا يختص وجوب الافتتاح بالتكبير في صلوة
 العيدين خاصة خلوا لمن خصه بهما ١٢ موطأ ملخصا له قوله وجهر الاجب منه اذ نكاه وهوان يسع غيره ولو واحدا والا كان اسرا لافلو
 اسمع اثنين كان من اعلى المجرق انوارا ولا في ان لا يجهد بنفسه بالجهر بل بقدر الطاقة لان اسماع بعض القوم يكفي والمستحب ان يجهر بحسب الجماعة
 فان زاد فوق حاجة الجماعة فقد ساء كما لو جهر المصل بالاذكار ١٢ ط له قوله والجمعة اي ويجب المجهر بالقراءة في صلوة الجمعة والعيدين
 والتراويح والوتر في رمضان على الاوامر ساء قد مد على التراويح اواخرها بل ولو تركها وقيد بكونه في رمضان لون صلواته جماعة
 في غيره بدعة مكروهة ١٢ ط ملخصا له قوله والمنفرد اي ان شاء جهر هو افضل لكون الاداء على هيئة الجماعة ولهذا كان اداءه باذان
 واقامة افضل وان شاء خافت لونه ليس خلفه من يسمعه وقوله فيما يجهر إشارة الى انه لا يجهر فيما لا يجهر فيه بل يخاف فيه حتما وهو
 الصحيح لان الامام يحتم عليه المخافة فاستغنى اولي والمرد بقوله فيما يجهر جهرا والامام وفيه إشارة الى انه اذا فاتته يجهر فيها بغير
 المنفرد كما كان في الوقت والجهر افضل لان القضاء يحكي الامام فلا يخافه في الوصف قوله كمتمنل بالليل يعني به المنفردون الغافل ابتداء الفرض
 ولهذا ينبغي في نوافل النهار ولو كان اما ما ١٢ ملخصا له قوله ولو اي ولو ترك السورة في ركعة من اولي المغرب او في جميع اولي العشاء عمل او
 سهوا قبل السورة وجوب على الوضوء في الاخيرين من العشاء والثالثة من المغرب مع الفاحية جهرا بهما على الوضوء ويقدر الفاحية ثم يقرأ
 السورة وهو الوضوء ١٢ موطأ له قوله لا يكرها اي لو ترك الفاحية في الاولين لا يكرها في الاخيرين عندهم وليجد السهو لون قراءة الفاحية
 في الشفاعة الثانية مشروعة فاذا قرأها مرة وقعت عن الدعاء لانها اقوى بكونها في محلها ولو كررها خالف المشرك بخلاف السورة فان الشفاعة
 الثانية ليس محلها اذ انما جازان يقع قضاء لونه محل القضاء ١٢ موطأ

افصل في سننها وهي احدى ومسورة اليدين للتحريم

الأذنين للرجل الأمة وحذاء المنكبين للحرمة ونشر الأصابع و

مقارنته أحرام المقترني لإحرام إمامه وضع الرجل يده اليمنى على

اليُسرى تحت سترته وصفة الوضع أن يجعل باطن كف اليمنى على

على ظاهركف اليسرى مُحلقاً بالخصر والإبهام على الرسغ و

وضع المرأة يديها على صدرها من غير تحليق والنشاء

والتعوذ للقراءة والتسمية أول كل ركعة والتأين والتحميد

والإسار بها والإعتدال عند التحريم من غير طائفة الرأس

وجهر الأمان التكبير والتسميع وتفريج القديين في القيا قد راعى

أي قوله مع الله من حمد ١٢

له قوله سننها - اعلنان ترك السنة لأكثر

فنادوا وسهوا بلسان ساعة لوعامداً غير مستف

وقالوا الساعة ادون من الكراهة القريبة ١٢ ط .

له قوله ونشر - وكيفيته أن لا يضع كل الضم

ولا يضع كل التفرع بل يتركها على حالها مشوكة

١٢ م ٣٢ قوله ومقارنة - لكن يشترط أن لا يكون

فرغ من الله ومن أكبر قبل فزاع الأوامر منها فلو

فرغ من قوله الله مع الأوامر أو بعد

وفرغ من قوله أكبر قبل فرغ الأوامر

منه لا يصح شيء من أظهار الولايات على الوجه ١٢ ط

له قوله وضع - أي يضع على الكيفية المذكورة كما

فرغ من التكبير لا وحرام بل إرسال الأوامر ليعلم

جهال زماناً منهم يرسلون اليدين بعد التكبير لا

ثم يضعونها ويجب أن يعلم أن هذا أربع مسائل

(أحد) كما أنه هل يضع يده اليمنى على اليسرى في

الصلاة أم لا والثانية - كيف يضع (والثالثة) أين

يضع (والرابعة) متى يضع (أما الأول) فليقل علمنا

الثلاثة السنين فيعتد ببدء اليمنى على اليسرى

أما صفة الوضع وهي المسئلة (الثانية) فليقل

المرفوع لفظ الوخذ وفي قد على رضي الله عنه لفظ الوضع

كفنه اليسرى وتحلق بالخصر والإبهام على الرسغ ليكون عالماً بالحدوث - وأما موضع الوضع وهو المسئلة (الثالثة) فالأفضل عندنا تمت السرعة

ثم في ظاهر المذهب الاعتماد على قيام روى عن محمد رحمه الله أنه سنة للقراءة وتبين هذا في المصلى بعد التكبير وهي المسئلة (الرابعة)

فبعد محمد رحمه الله يرسل يديه في حالة النشاء فإذا أخذ في القراءة أعتمد في ظاهر الرأية كما يكف يديه بعد التكبير بعد ١٢ كفايه

ملخصاً ٥ قوله المرأة - اعلنان المرأة تحالف الرجل في مسائل مضاهة ومنها أنها لا تحرم كفيها من كفيها عند التكبير وترفع يديها

حذاء منكبيها ولا تفرج أصابعها في الركوع وتخفي في الركوع قليلاً بحيث تبلغ الركوع فلا تزد على ذلك لانه استر لها وتلزم معرفتها بمجها

فيه وتلزم بطها بفخذها في السجود وتجلس متوركة في كل قوبان تجلس على يتيها اليسرى وتخرج كلتا رجليها من الجانب اليمين وتضع فخذيها

على بعضهما وتجعل الساق اليمين على الساق اليسرى ولا توتر الرجل وتكره جامعتهن ويقف الأمام وسطهن ولا توجهن في موضع الجهر ولا يجبن

حقها السفر بالخرج والتبتم في المحصر ١٢ ط ٥ قوله والنشاء - اعلنان النشاء يأتي به كل مصل فالعقد يأتي به المشرع والأما في القرآن

مطلقاً سواء كان مسبوقة أو مدك في حالة الجهر والسر ١٢ ط ١٢ م ١٢ قوله والتفري - أي قال المصلى أعوذ بالله من الشيطان الرجيم وهو اختيار رابي

عمد عاصم وابن كثير هو المختار عندنا وهو قول الأكثر من أصحابنا لا نأخذنا بقول من استأذنه صلى الله عليه وسلم لهذا لا يضعف ما اختار

في الهداية من أن الأولي أن يقول استغفر بالله ليرافق القرآن يعني لأن العذوة فيه فاستغفر بصيغة الأور من الاستعاذة وأستغفر مضارعاً فيوافقان

بخلاف أعوذ من العوذ من الاستعاذة وجوابه كما في فتح القديران لفظ استغفر طلب العوذ وقوله أعوذ مثال طلب العوذ لفظاً أما من اللفظ فهو ١٢ م

له قوله للقراءة - يعني أن السجدة سنة القراءة في كل تاريخ القرآن لونه شرع لها هيمنة عن وساوس الشيطان فكان تنبأها وهو قول أبي حنيفة

ومحمد عند أبي يوسف هو تنبأ للنشاء وفائدة الحذوف في ثلوث مسائل أحدها أنه لو يأتي به القدي عندها لونه لا قرينة عليه يأتي به عند لونه يأتي بالنشاء

ثانيها أن الأوامر يأتي بالتعوذ بعد التكبيرات الزائدة في الركعة الأولى عندها ويأتي به الأوامر والعقد بعد النشاء وقبل التكبيرات عند ثالثها أن المسبوق ياتي به بحال يأتي

به إذا قام إلى القضاء عند هذا يأتي به عند خروجه من الركعة ١٢ م ٩ قوله تأين - أطلقه فمثل الأمان والمؤمن والمؤمن والقارئ خارج الصلوة من أعز على قوله ١٢ م قوله والتحميد

أي ليس التحميد للمؤثر وهو المنفرد القاء الأوامر عندها أيضاً - ويحذف المنفرد مع التسميع فيأتي بالتسميع حال الارتفاع وبالتحميد حال الانخفاض قيل حال الارتفاع

كما في نعمة الأنهر وجزءه في الد وهو ظاهر الجواب وهو الصحيح ١٢ م وطريق صرف .

له قوله طوال - الطوال والقصار كسر
اولهما جمع طويلة وقصيرة والطوال
بالضم الرحل الطويل وبالفتح المرأة
الطويلة - والاولا جميع وسط بفتح السين ما
بين القصار والطول والمبين المصنف الفصل
للوختلاف فيه والذي عليه اصحابنا انه
من الجبرأت الى والسما ذات البؤج طوال
ومنها الى لم يكن اوساط ومنها الى اخر القصار

قصار وبه صرح في النقاية وسمى لكثرة الفصول
فيه وقيل لقلة السورخ فيه واطلق فمثل الامام
والمنفرد فان اوان القرنية في الصلوة من غير الفصل
خلاف السنة ١٢ بحروط خطاوى ومراق ٢٤ قوله
مقيما - اطلق فمثل المنفرد والواما وهو مقيما بها
اذا لم يشغل على المعتدين بقراءة كذا كذا
اذا علموا ان الشغل فلا يفعل ما تقدم ١٢ محمدا عزنا على
منفرد ٢٤ قوله اطالة - بها جرى التزاحم من
لدى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى يومنا هذا او
فيه اعانة للناس على ادراك الجماعة ١٢ اعنايه
٢٤ قوله فقط اشارة الى قول محمد احب الي
ان يطول العمل في كل الصلوات وتكسر اطالته
على الاولى اتفاقا بما فوق اليتين وفي التزاحم الامور
سهل ١٢ مره قوله وعكسه - بان يرفع وجهه
تفريده ثم ركبته اذا لم يكن به عذر اما اذا
كان خفيفا اوليس خفت ويفعل ما استطاع ١٢ مر
٢٤ قوله وتورثك - التورث ان تجلس على اليها
وتضع الفخذ وتخرج رجلها من تحت وركها
اليمين ١٢ مره قوله في الصحيح - يقاسيه
ما يروى من انه لا يشير بالسبابة عند الشهادتين
وهو قول كثير من المشايخ وفي الرواية الجيدة والنجس

وَأَنْ تَكُونَ السُّوَّةُ الْمُضْمُومَةُ لِلْفَاتِحَةِ مِنْ طَوَالِ الْمَفْصَلِ فِي الْفَجْرِ
الظُّهْرِ مِنْ أَوْسَاطِهِ فِي الْعَصْرِ الْعِشَاءِ وَمِنْ قِصَارِهِ فِي الْمَغْرِبِ
لَوْ كَانَ مُقِيمًا وَيُقَرَأُ أَيُّ سُوَّةٍ شَاءَ لَوْ كَانَ مَسَافِرًا وَاطَّلَالَةً الْأُولَى
فِي الْفَجْرِ فَقَطْ وَتَكْبِيرَةُ الرُّكُوعِ وَتَسْبِيحُهُ ثَلَاثًا وَاحِدًا رُكْبَتَيْهِ
بِيَدَيْهِ وَتَفْرِيجُ أَصَابِعِهِ الْمَرْأَةُ لَا تُفَرِّجُهَا وَنُصْبُ سَاقِيهِ
وَبَسْطُ ظَهْرِهِ وَتَسْوِيَةُ رَأْسِهِ بِعِزِّهِ وَالرَّفْعُ مِنَ الرُّكُوعِ وَالْقِيَا
بَعْدَ مُطْمَئِنًّا وَوَضْعُ رُكْبَتَيْهِ ثُمَّ رُكْبَتَيْهِ ثُمَّ وَجْهَهُ لِلسُّجُودِ وَعَلَيْهِ
لِلنُّحُوضِ وَتَكْبِيرُ السُّجُودِ وَتَكْبِيرُ الرَّفْعِ مِنْهُ وَكَوْنُ السُّجُودَيْنِ
كَقِيهِ وَتَسْبِيحُهُ ثَلَاثًا وَمَجَافَةُ الرَّجُلِ بَطْنَهُ عَنْ فَخْذَيْهِ
وَمُزَاقَتِهِ عَنْ جَنْبَيْهِ ذِرَاعِيهِ عَنِ الْأَرْضِ وَانْخِفَاضُ الْمَرْءِ
وَلَوْ قُفَّ بَطْنُهَا بِفَخْذَيْهَا وَالْقَوْمَةُ وَالْجُلُوسَةُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ
وَوَضْعُ الْيَدَيْنِ عَلَى الْفَخْذَيْنِ فِيمَا بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ كَحَالَةِ الشَّهَادَةِ
اِفْتِرَاشُ رِجْلِهِ الْيُسْرَى وَنُصْبُ الْيَمْنَى وَتَوَرُّكُ الْمَرْأَةِ وَالْإِشَارَةُ فِي الْقِيَمِ
بِالسَّبَابَةِ عِنْدَ الشَّهَادَةِ يُرْفَعُهَا عِنْدَ النَّفْيِ يَضَعُهَا عِنْدَ الْإِثْبَاتِ
السبابة من اليمين فقط ١٢

وعليه الفتوى ورجح في فتح القديس القول بالاشارة واستد مروي عن ابي حنيفة كما قال محمد فالقول اجد بها مخالفه
للراية والدراية رواها في صحيح مسلم من فعله صلى الله عليه وسلم وفي المجتبى لما افقت الرايات عن اصحابنا جميعا في كونها
سنة وكذا عن الكوفيين والدينيين وكثرة الاخبار والاشارة كان العمل بها الى ١٢ بحرف يتشبه قوله بالمسحة سميت بذلك لانه
يشار بها في التوحيد وهو لتبيين اي تنزيه عن الشركاء ويقال لها السبابة ايضا لانه يشار بها عند السب وخصصة بذلك
لأن لها نصا لدينيا ط القلب ١٢ مرتصرف .

ع كرجل وكثف وسكون الجيم مع تثنية العين ١٢ ط .

ع اي نفى الدولوية عما سوى الله بقوله لاله ١٢ مر

م اي اثبات الدولوية لله وحده بقوله الا الله ١٢ مر .

١- وقراءة الفاتحة فيما بعد لاولين ^{٢٢} والصلاة على النبي صلى الله عليه
وسلم في الجلوس الأخير والدعاء بما يشبه الفاظ القرآن ^{٢٣} السنة
لا كلام الناس في الالتفات يمينا ثم يسارا بالتسليمتين ^{٢٤} نية الإمام
الرجال والحفظة ^{٢٥} وصالح الجن بالتسليمتين في الاصح ونية
المأموم امامه في جهته ^{٢٦} وأن حاذاه نواه في التسليمتين مع
القوم والحفظة وصالح الجن ونية المنفرد الملائكة فقط و
تخفص الثانية عن الأولى ومقارنته لسلاسل الإمام ^{٢٧} والبدل
باليمن وانتظار السبوق فراغ الإمام ^{٢٨}
فصل ^{٢٩} إن ادبها أخرج الرجل كفيه من كميته عند

أيه قوله الاولين - اطلقه فتشمل الثالثة من القرآن
والاخيرين من الرباعي وهي احسن من عبارة
القدرى حيث قال ولقرأ في الاخيرين بالفاتحة
اذ لئلا تغرب. والشئ جرى على الصحيح من
المذهب والافردى الحسن عن ابى حنيفة وجوزها
رضا الرواية انه يخير بين القرلة والتسليم
شأنهما في البدائم والخيرة والسكوت قد تسبحة
كما في النهاية او شأنا كما ذكره الزيلعي ١٢ بحسب
بتصرف ١٣ قوله والصلاة - فيقول مثل ما قال
محمد رحمه الله تعالى لما سئل عن كيفتها فقال
يقول اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت
على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك على محمد
وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم
العالين انك حميد مجيد وزيادة في العالين
ثابتة في رواية مسلم وغيره فالمنع منها ضعيف
اعلم ان الصلوة على ستة اقسام فرض واجبة
وسنة ومستحب ومكروه وحرام فالاول في العمر
مرة واحدة للنية والثاني كلما ذكر اسم الله صلى
عليه وسلم على قول الطحاوى والظاهر انه

على الكفاية لحصول المقصود وهو تعظيمه صلى الله عليه
والفاس في الصلوة ما عد القوم الاخير والقوت والسادس عند عمل محرم وعند فتح متاعه ان تصد بذلك الاعلام بوجوده ولو خوصصة
للصلوة بل كذلك جميع الادكار في جميع الاحوال الدالة على استعمال الذكوى في غير موضع صرح بذلك علماءنا ١٢ مروط ١٣ قوله والدعاء اي الدعاء
الموجود في القرآن ولم يرد حقيقة المشابهة اذ القرآن معجز لا يشابهه شئ ولكن اطلقها لارادته نفس الدعاء لقرائة القرآن مثل ما
لا تنزع الخ وقوله والسنة يجوز نصبه عطفا على الفاظ اي دعاء بما يشبه الفاظ السنة وهي الودية الماثورة ومن احسنها ما في صحيح مسلم
اللهم انى اعزبك من عذاب جهنم ومن عذاب القبر ومن فتنة المحيا والممات ومن فتنة السيح الديجال ويجوز جوع عطفا على القرآن اي الدعاء
بالسنة وقد تقدم ان الدعاء اخرها سنة ١٢ بجر ملخصا ١٤ قوله والحفظة اي الملائكة الحفظة - جمع حافظ سموهم بحفظهم ما يصح من الانسان من
قول وعمل فغن يمينه رقيب وهو كاتب الحسنات وعن يساره عنيد وهو كاتب السيئات او لحفظهم اياه من الجن واسباب المعاطب ولواعين عدد لا يختلف
فيه ١٢ مروط ١٣ قوله الاصح - وقيل يزيه السليمة الاولى وقيل تكفيه الاشارة اليهم ١٢ مروط ١٣ قوله وان - اي وان كان الامام محمدا المقتدى
نواه في التسليمتين لونه ذوحظ من الجانبين ١٢ عن ١٤ قوله وخفص - اي وليس خفص صوتها بالتسليم الثانية عن الاولى ١٢ مروط ١٣ قوله و
استطاع - هذا الوجوب المتابعة حتى يعلم ان لا سهو عليه فان قام قبله كره تحريمها وقد يماس له القيام ضرورة كما لو خشى ان استطرع يغرب
وقت الفجر او الجمعية او العبد او تمضي مدة مسحه او يخرج الوقت وهو معذور وكذا لو خشى مروا الناس بين يديه ١٢ مروط ١٣ قوله من
اشار بمن التبعضية الى انه لم يمتنع ان ادب فتمنوا انتظار الصلوة - والادب ما فعله الرسول صلى الله عليه وسلم مرة او مرتين
ولم يطلب عليه كزيادة التبعيضات في الركوع والسجود والزيادة على القراءة المسنونة وقد شرع لاكمال السنة ١٢ مروط
عنه اي لنفسه ولوالديه وللمؤمنين والمؤمنات ١٢ ط .

التكبير ونظر المصلي إلى موضع سجوده قائماً وإلى ظاهر القدم ركعاً وإلى أرضة الفه ساجداً وإلى حجره جالساً

وإلى المنكبين مسلماً ودفع السعال ما استطاع وكظم فيه

عند الثأوب والقيام حين قيل حي على الفلاح وشروع

الإمام مذ قيل قد قامت الصلاة

فصل في كيفية تركيب الصلوة إذا أراد الرجل الدخول

في الصلوة أخرجه كفيه من كمية ثم رفعهما حذاء أذنيه ثم كبر

بلا مدياً ولا يواوياً ويصريح الشروع بكل ذكر خالص لله تعالى كسبح الله والتفاد

والقيام - أي ومن الأدب قيام القوم والامامان كان حاضرًا بقرب المحراب وقت قول المقيم حي على الفلاح لأن المقيم في منن قوله

هذا أمر بالقيام فيجب وإن لم يكن حاضرًا لقوم كل صف حين ينتهي إليه الامام ١٢ من مصروف ٤ قوله حذاء حتى يجاذى

بابها ميه شحمتي أذنيه ويجعل باطن كفيه نحو القبلة ولا يرفع أصابعه ولا يضيئها والعمرة الحرق وذو منكبها ١٢ من مصروف ٤ قوله ثم - فاد تأخير التكبير عن رفع اليدين وهو أحد الأقوال الثبوتية فيه - فالقول الأول أنه ينبغي مقارنته للتكبير ونسقا من خان القارئة بان

تكون بدأة وختمه عند ختمه والقول الثاني وقت قبل التكبير والقول الثالث وقت بعد التكبير فيكبر أو لا ثم يرفع يديه اه قال الشارح

هو الوصح فاذا المريف يديه حتى فرغ من التكبير ياتي به لغوات محله وان ذكره في اثنا ١٢ محمد اعزاز على غفرله ٤ قوله بله - اعلم ان المدي في التكبير اما ان يكون في لفظ الله وفي لفظ الكبر فان كان في لفظ الله فاما ان يكون في اوله اذ في وسطه اذ في الخلف فان كان في

اوله كان معسداً لانه في صوته المستفهام حتى لو تعلق بكفر للشك في الكبرياء وان كان في وسطه فهو الصواب الا انه لو ادا فيه فان بالزيادة على مد الطبيعي وهو قد حركت كره ولا تقصد على المختار في السراج انه خلاف الاولى اه فالكراهة للتنبيه وان كان في الخلف ان اشبع حركة الهاء

فوق خط من حيث اللغة ولا تقصد الصلوة كذا ينهون ان في كبر فان كان في اوله فهو خط مقصد للصلوة ويصيرهم شاملاً على اقران من في وسطه حتى صا كبا فيقول تسجد لله سجدة ويحكي كبره ويغفر

واحد واسم من اسماء اولاد الشيطان وفي القصة لا تقصد لانه شاع وهو لغة قوم واستعمله النبي صلى الله عليه وسلم لا يجوز له ان لا يسمع من اسماء اولاد الشيطان وان تكرر كبراً مع قصد المعنى والاولو يستغفرون ويتوبون وان كان في آخره فقليل تقصد صلواته وقياً

له قوله والتكبير - اراد بالتكبير تكبير التقرينة وفيه اشعار بان لا يندب منه ذلك في غيرها الاحرام ولكن الاولى اخراجها في جميع الاحوال

ط بن زياد ٤ قوله وإلى أي من اداب الصلوة نظر المصلي الى منكبته حال التسليم - اطلعت وهو

مقيد بما اذا كان بصيرا لما اذا كان اعشى اذ في ظلمة فيلاحظ عظمة الله تعالى ١٢ محمد اعزاز

على غفرله ٤ قوله ما استطاع - قيد بآفته فاذا دانه اذا كان يحصل للمصلي من دفع السعال

ضراً او يشتغل قلبه بدفعه فالاولى عند دفعه ما في تخم محتاج اليه ليدفع بغير منه عن القارة

ادع عن الجهر هو امام ١٢ محمد اعزاز على غفرله ٤ قوله وكظم - أي امسكه وسد ولو باخذ

شفتيه ليسد فان امكنه اخذ شفتيه ليسد فلم يقل وعطاه يده او كعبه كره - والثأوب

الافتاح القوم يريح يخرج من المعنى لمرض من الاوضاع

يحدث فيها فيوجب ذلك ١٢ ط ٤ قوله والقيام - أي ومن الأدب قيام القوم والامامان كان حاضرًا بقرب المحراب وقت قول المقيم حي على الفلاح لأن المقيم في منن قوله

هذا أمر بالقيام فيجب وإن لم يكن حاضرًا لقوم كل صف حين ينتهي إليه الامام ١٢ من مصروف ٤ قوله حذاء حتى يجاذى

بابها ميه شحمتي أذنيه ويجعل باطن كفيه نحو القبلة ولا يرفع أصابعه ولا يضيئها والعمرة الحرق وذو منكبها ١٢ من مصروف ٤ قوله ثم - فاد تأخير التكبير عن رفع اليدين وهو أحد الأقوال الثبوتية فيه - فالقول الأول أنه ينبغي مقارنته للتكبير ونسقا من خان القارئة بان

تكون بدأة وختمه عند ختمه والقول الثاني وقت قبل التكبير والقول الثالث وقت بعد التكبير فيكبر أو لا ثم يرفع يديه اه قال الشارح

هو الوصح فاذا المريف يديه حتى فرغ من التكبير ياتي به لغوات محله وان ذكره في اثنا ١٢ محمد اعزاز على غفرله ٤ قوله بله - اعلم ان المدي في التكبير اما ان يكون في لفظ الله وفي لفظ الكبر فان كان في لفظ الله فاما ان يكون في اوله اذ في وسطه اذ في الخلف فان كان في

اوله كان معسداً لانه في صوته المستفهام حتى لو تعلق بكفر للشك في الكبرياء وان كان في وسطه فهو الصواب الا انه لو ادا فيه فان بالزيادة على مد الطبيعي وهو قد حركت كره ولا تقصد على المختار في السراج انه خلاف الاولى اه فالكراهة للتنبيه وان كان في الخلف ان اشبع حركة الهاء

فوق خط من حيث اللغة ولا تقصد الصلوة كذا ينهون ان في كبر فان كان في اوله فهو خط مقصد للصلوة ويصيرهم شاملاً على اقران من في وسطه حتى صا كبا فيقول تسجد لله سجدة ويحكي كبره ويغفر

واحد واسم من اسماء اولاد الشيطان وفي القصة لا تقصد لانه شاع وهو لغة قوم واستعمله النبي صلى الله عليه وسلم لا يجوز له ان لا يسمع من اسماء اولاد الشيطان وان تكرر كبراً مع قصد المعنى والاولو يستغفرون ويتوبون وان كان في آخره فقليل تقصد صلواته وقياً

ان عجز عن العربية وان قد لا يصح شروعه بالفارسية ولا
قراءته بها في الاصح ثم وضع يمينه على يساره تحت سترته ^{عقب}
التحرية بلا مهلة مستفتحا وهو ان يقول سبحانك اللهم و
بحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك ^{يستفتح}
كل مصل ثم يتعوذ سر بالقراءة فياتي به السبوق لا المقترى
ويؤخر عن تكبيرات العيدين ثم يسمى سر او يسمي في كل لغة قبل الفاتحة
فقط ثم قرأ الفاتحة واسن الامام والمأموم سر ثم قرأ سورة
او ثلاث ايات ثم كبر راعيا مطمئنا سويا راسه بجزة اخذ
ركبتيه بين مفرجا أصابعه وسبح فيه ثلاثا وذلك أدناه
ثم رفع راسه واطمان قائلا سمع الله لمن حمده ربنا لك الحمد
او امانا او مفردا والمقتدى يكفي بالتحديد كبر خاز السجود
ثم وضع ركبتيه ثم ركبته ثم وجهه بين كفيته وسجد بالوجه
وجبهته مطمئنا مسبحا ثلاثا وذلك أدناه وجاني بطنه عن
فخذيه وعضديه عن بطنه في غير حجة توجهها أضأيديه ^{اي باعدها}
ولتن بين الفاتحة والسورة ولا كراهة

فيما ان فعلها اتفاقا للسورة سواء جهرا وخافت بالسورة وغلط من قال لا يسمى الا في الركعة الاولى ١٢ متغير ^{له} قوله راعيا فيعدي بالكبير
من ابتداء الانحاء ويعتقه بختمه ليشعر في التسبيح فلا تخلو حالة من حالات الصلوة عن ذكر ١٢ ^{له} قوله اخذ. ويكون الرجل
مفرجا أصابعه ناصبا ساقيه واحناؤهما شيد القوس مكورة والمرأة لا تفرج أصابعها ١٢ م.

ع حال من الضمير في ومنه ١٢ عز
ع لونه للقراءة ولا يقرأ المقترى ١٢ م
لله اسم فاعل من الحذر اي ساقطا ١٢ محمد اعزاز علي

ع والفضل اللهم ربنا وبحمدك الحمد ١٢ م
غفر له

ص بان يقول سبحان ربنا والي على مرات ١٢.

وَرَجُلِيهِ نَحْوَ الْقِبْلَةِ وَالْمَرْأَةُ تَخْفُضُ وَتَلْزُقُ بَطْنَهَا بِفَخْذِهَا
تقتصر عند بعضها لينها ١٢ م
وَجَلَسَ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ أَضْعَافًا عَلَيْهِ عَلَى فَخْذَيْهِ مُطْمِئِنًّا ثُمَّ كَبَّرَ
وليس فيه ذكر مسنون ١٢
وَسَجَدَ مُطْمِئِنًّا وَسَبَّحَ فِيهِ ثَلَاثًا وَجَاءَ فِي بَطْنِهِ عَنْ فَخْذَيْهِ
أى صبيحة ١٢ م
وَأَبْدَى عَضْدِيهِ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مَكْبِرًا لِلنُّهْوضِ بِإِذْنِ عَمَلٍ عَلَى
ماض من ادبها وهو انظر ١٢
الْأَرْضِ بِبَيْتِهِ وَبِلَا تَعَوُّدٍ وَالرَّكْعَةُ الثَّانِيَةُ كَالأُولَى إِلَّا أَنَّهُ لَا
أى المصلي ١٢
يُشْنِي وَلَا يَتَعَوَّذُ وَلَا يُسَنِّ رَفْعَ الْيَدَيْنِ إِلَّا عِنْدَ فِتْنَةٍ كُلِّ
صَلَاةٍ وَعِنْدَ تَكْبِيرِ الْقَنُوتِ فِي الْوُتْرِ وَتَكْبِيرَاتِ الزَّوَائِدِ فِي الْعِيدِ
وَحِينَ يَرَى الْكَلْبَةَ وَحِينَ يَسْتَلِمُ الْحَجَرَ الْأَسْوَدَ وَحِينَ يَقُومُ عَلَى وَ
أى وقت معايشهما ١٢
الْمَرْءِ وَعِنْدَ الْوُقُوفِ بِعَرْفَةِ وَمُزْدَلِفَةٍ وَبَعْدَ هَلِي الْجَمْعَةِ الْأُولَى
وَالْوَسْطَى وَعِنْدَ التَّسْبِيحِ عَقِبَ الصَّلَاةِ وَإِذَا فَرَغَ الرَّجُلُ
مَنْ سَجَدَ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ افْتَرَشَ رِجْلَهُ
الْيُسْرَى وَجَلَسَ عَلَيْهَا وَنَصَبَ يُمْنَاهُ وَوَجَّهَ أَصَابِعَهَا
نَحْوَ الْقِبْلَةِ وَوَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى فَخْذَيْهِ وَبَسَطَ
وَلَوْ أَنَّ الْمَصْلِي مَقْنَدًا ١٢ م
أَصَابِعَهُ وَالْمَرْأَةُ تَتَوَرَّكُ وَتَرْتَشُدُ ابْنُ مَسْعُودٍ

أله قوله بلا اعتماد - روى الشافعي حيث
ذهب إلى أنه يعتد بيديه على الأرض و
يجلس جلسة خفيفة تسمى جلسة استراحة
١٢ محمد اعزاز على غفر له ٢ له قوله ولدين
إذا داسه لا يرفع يديه على وجه السنة الموكدة
الافى هذه المواضع وليس مرادة النقي مطلقاً
لأن رفع اليدين وقت الدعاء مستحب
كما عليه المسلمون في سائر البلاد ١٢ يجرى
له قوله الوفي المسئلة حكاية دوى ان الذي
لقى ابا حنيفة رحمه الله في المسجد الحرام
فقال ما بال اهل العراق لا يرفعون ايديهم عند
الركوع وعند رفع الرأس منه وقد حدثني
الزهرى عن سالم عن ابن عمر انه عليه السلام
كان يرفع يديه عندهما فقال ابو حنيفة حدثني
حماد عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله بن
مسعود رضى الله عنهم ان النبي صلى الله عليه
وسلم كان يرفع يديه عند تكبيرة الفاتحة
ثم لا يعزى - فقال الوراقى عجبا من ابي حنيفة
احد شدة بعد يش الزهرى عن سالم هو
يحدثني بعد يش حماد عن ابراهيم فرحم
حدث يشه لعلوا سنادة فقال ابو حنيفة اما حماد
فكان ائمنه من الزهرى وابراهيم كان ثقة
من سالم ولولوا سبق ابن عمر فقلت بان علقمة
افقه منه واما عبد الله فبعد الله فرحم
بفقه الزكاة وهو المذهب فان الترجيح بفقته
الزكاة لا بدوا لاسناد والكلوم في هذا الموضع
كثير وهذا المختصر لا يحتمل خلوان المتد
سادة - روضة اخبارنا الهديون من اصحاب

سول الله صلى الله عليه وسلم الذين كانوا يوفون النبي صلى الله عليه وسلم في الصلوة ورواه ابن عمر ورواه ابن حجر كما قال القزويني بعد منه على الصلوة
والسلام ورواه بقول الواقف ابى وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال العشرة الذين شهد لهم النبي صلى الله عليه وسلم بالجنة لم يكونوا يرفعون
ايديهم الا عند افتتاح الصلوة ١٢ عن ابن مسعود عن ابي هريرة رضى الله عنه تشهد اولى على رضى الله عنه تشهد اولى على رضى الله عنه تشهد اولى على رضى الله عنه تشهد اولى
عباس رضى الله عنه تشهد اولى على رضى الله عنه تشهد اولى على رضى الله عنه تشهد اولى على رضى الله عنه تشهد اولى على رضى الله عنه تشهد اولى على رضى الله عنه تشهد اولى
ولغيرهم ايضا تشهد اولى على رضى الله عنه تشهد اولى على رضى الله عنه تشهد اولى على رضى الله عنه تشهد اولى على رضى الله عنه تشهد اولى على رضى الله عنه تشهد اولى
عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته سلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمداً رسول الله - و
بين الفريقان وجوهاً التفصيل ما ذهبنا اليه وعمله المطولوت ١٢ عن ابن مسعود وزيادة .

ع اى للقيام للركعة الثانية ١٢ م

ع اى فيما قد مناه من الوركاء والواجبات والمنع والوداب ١٢ م

س اى لايأتى بدعاء الاستفتاح ١٢ م

له قوله التحيات جميع تحية من حيا فلن
نفوتنا اذا دعاه عند ملاقاتهم فقولوا له مرحبا
الله اي اقبال الله والمراد هنا عز الاول فالاول
تدل على الملك والعظمة وكل عبادة قولية لله
تعالى والمراد بالصلوات هنا العبادات البدنية
وتجوها واطييات العبادات المالية لله تعالى و
هي الصاد ومنه ليلة العرس فلما قال ذلك
النبى صلى الله عليه وسلم بالهام من الله تعالى
رد الله عليه وحياته بقوله السلام الخ فقابل
التحيات بالسلام الذي هو تحية الوساو مقابل
الصلوات بالرحمة التي هي مضاهها وقابل طيبات
بالبركات المناسبة لذلك لكونها للنسوة والكثرة فلما
افاض سبحانه بالعامه على النبى صلى الله عليه
وسلم بالثبوت مقابل الثبوت والنبى كرم
خلق الله واجودهم عطف با حسنة من
ذلك الفضل واخواته والنبى والملائكة
وصالحى المؤمنين من الوساو والجن فقال النبى
عليه السلام لعمري كما قال صلى الله عليه وسلم
استكبروا اذا قتلتموها اصابت كل عبد صالح في السما
والارض وليس اشرف من العبودية في صفات
المخلوقين وهي الرضا بما يفعل الرب والعبادة
ما يرضيه والعبودية اقوى من العبادات لبقائها

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَشَارَ بِالمِسْبَحَةِ فِي الشَّهَادَةِ يَرْفَعُهَا عِنْدَ وَ
يَضَعُهَا عِنْدَ إِثْبَاتِ لَا يُزِيدُ عَلَى الشَّهَادَةِ فِي الْقَعْدِ الْأَوَّلِ وَهُوَ
التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ الصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ رَحْمَةُ
اللَّهِ بِرَكَاتِهِ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ
أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَقَرَأَ الْفَاتِحَةَ
فِي مَبْعَدِ الْأَوَّلِيِّينَ ثُمَّ جَلَسَ وَقَرَأَ الشَّهَادَةَ فَصَلَّى عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ثُمَّ دَعَا بِمَا يَشْبَهُ الْقُرْآنَ وَالسُّنَّةَ ثُمَّ لَيْسَ مِمَّا يَسَارُ أَنْ يَقُولَ
السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ كَمَا تَقْدِمُ
اي بيانه

باب الامامة

هي افضل من الاذان والصلوة بالجماعة سنة للرجال الدوار
بلد عن روضه صحة الامامة للرجال لا صحتها لشيء الا سلام

في العقبى بخلاف العبادات والصلوات القاهم يحقون الله تعالى وحقوق العباد فلما ان قال ذلك صلى الله عليه وسلم احسانا منه شهدا هل الملك
الوعلى والسموات حبريل بروحي واله امران قال كل منهما شهدا الخ اي اعلموا بين وجمع بين اشرف اسمائه وبين اشرف وصف المخلوق رافق
وصف مستلزم للنبوة لقام الجميع فيقصد الصلوة الشاء هذه اللفاظ مرادة له قاصدا معناها الموضوعه له من عنده كانت بحسب الله سبحانه
وتعالى ويسلم على النبى صلى الله عليه وسلم وعلى نفسه وعلى الاولياء الله تعالى خلقتا لها قاله بعضهم انه حكاية سلام الله لابتداء سلامه
من المصلى ١٢ ط ١٢ له قوله افضل لمواظبة عليه الصلوة والسلام عليها كذا الخلفاء الراشدون بعد ١٢ فتح القدير ٣ له قوله سنة
اطلق السنة وهي مقيمة بما بعد الجمعة والبيدين فانها فيها شرط الجواز ١٢ عن ٤ له قوله للرجال - قيد بالرجال فلا تشتت كل الشرط
لصحة جماعة النساء بل يخرج منها الذكورة فان الاثنى تقرر امامتها لمثلها وبالوصفاء واخراج ذوى الاعذار فان امامتهم
صحيحة لعماليهم ١٢ ط تنقش ٥ له قوله الاسلام وهو شرط عام فلا تصح امامة منحصر البحث واخوفاة الصديق او صحبة
او من ليسب الشيخين او ينكر الشفاعة او ينكر الوسراء او الروية او عذاب القبر او ادواتها او يكفر بامر الله او ينحو ذلك ممن
يظهر الاسلام مع ظهوره صفة المكفرة له ١٢ موط ٤ اي الركبتين الاوليين من القرآن ١٢ م

ع ١ اي اتباع الامام في جزء من صلواته ١٢ ط

وليدضحك ١٢ اق ٤٤ قوله اللهم - بالتاء المثناة والتخفيف - وهو المثنى بضم اللام وسكون التاء تحريك اللسان من السين الى الراء ومن الراء الى الغين ونحو ١٢ م ٤٤ قوله كطهارة - فلو يصح امامة عاد م طهارة لطاهر وكذا امامة سامر لعار ١٢ م ٤٤ قوله المتابعة - كان ينوي مع الشرع في صلوته او الاقتداء بعينها ولو نوى الاقتداء به ولو غيرا لوصح انه يجزيه وتنص الى صلوة العام وان لم يكن للمقتدى علم بها لانه جعل تعالى ما مخرجا لمن قال لو بد للمقتدى من ثلاث نية اصل الصلوة وزينة التيقين ونية الاقتداء ونية المتابعة شرط في غير جمعة وعيد على المختار واختصاصها بالجمعة فلا يحتاج فيها الى نية الاقتداء وامانة الامامة فليست بشرط في حق النساء ولو يلزم للمقتدى تيقين الامام بل الوفضل عدمه لونه لوعينه بنان خلوة فتد صلوته ١٢ م ٤٤ قوله وتقدم - قال الشارح حتى لو تقدم للمقتدى مع تاخر عقبه من عقب الامام بطول قدم المقتدى لا يضر - وقال الطحاوي واعلم ان ما افادته المصنف من اشتراط التقدم خلوة المذهب لانه لو حاذاه صح الاقتداء - والعبرة في الموحى بالراس حتى لو كان راسه خلف راس الامام ورجله قدما ورجليه مضم - وعلى العكس لا يصح ١٢ م ٤٤ محمد اعزاز على غفرله ٤٤ قوله وان - مثل ان يكون المقتدى مغتوبا والامام متغلبا فان قلت فكيف صح اقتداء من يرى وجوب الوتر بمن تركه قلنا لانه ليس الامام اذ في حاله من الامور فان صلواتهما اعتدوا وانما الاختلاف في الاعتقاد ١٢ م ٤٤ قوله غير فرضه - مثل ان يصل الامام صلوة الظهر خلف من يصل صلوة العصر وعلى العكس ومثل ان يصل الامام صلوة الظهر من يركب البيت والامام من صلوة الظهر في الواحد وفي الظهيرة على كعتين من العصر فغرب الشمس فاعتدى به الناس في الاخرين يجوز ان كان هذا اقضا للمقتدى لان الصلوة واحدة ١٢ م ٤٤ محمد اعزاز على غفرله ٤٤ قوله متيقنا - شرط عدم كون الامام مقبلا والامام مسافرا فان اقتداء المقيم بالمسافر صحيح في الوقت ولعدم الصلوة المسافر في الحالين واحدة والقعدة فرض في حقه غير فرض في حق المقتدى وبناء الضعيف على القوي جائز وكونه بعد الوقت فان الاقتداء اذا وجد في الوقت ثم خرج الوقت وهما في الصلوة فان الوقت ادعاه صحيح وليس فرض الوقار ولو كان الامام المقيم كبيرا في الوقت واعتدى المسافر بعينه ووجد لا يصح وكونه في دباعية لان الشائبة والشوشية ولتغير ان سفره لا حصل ١٢ م ٤٤ محمد اعزاز على غفرله .

عنه الرفاع بالضم الدمر يخرج من الوف وكسبار الكثير الرفاع ١١٢ق .

بَيْنَ الْإِمَامِ وَالْمَأْمُومَةِ مِنَ النِّسَاءِ أَنْ لَا يَفْصِلَ نَهْرٌ مَعْرِفَةَ الزُّوْ
 وَلَا طَرِيقٌ مَعْرِفَةَ لُجْلَةٍ وَلَا حَاطِئُ شَيْبَةٍ مَعَهُ الْعِلْمُ بِانْقِلَابِ الْأَوَامِ
 فَإِنْ لَمْ يَشَيْبِهِ لِسَمَاءٍ أَوْ رُؤْيَا صَحَّ الْاِقْتِدَاءُ فِي الصَّحِيحِ أَنْ لَا يَكُونَ
 الْإِمَامُ رَأْسًا وَالْمُقْتَدِي رَجُلًا أَوْ رَأْسًا غَيْرُ دَابَّةٍ إِمَامُهُ أَنْ لَا يَكُونَ فِي
 سَفِينَةٍ وَالْإِمَامُ فِي أُخْرَى غَيْرُ مُقْتَرَنَةٍ بِهَا وَأَنْ لَا يَعْلَمَ الْمُقْتَدِي
 مِنْ حَالِ مَامِهِ مُفْسِدًا فِي زَعْمِ الْإِمَامِ كَحَرْجِ دِرَاقِي الْمُرْعَبِ
 بَعْدَهُ وَضَوْءُهُ وَصَحَّ اقْتِدَاءُ مُتَوَفَّى بَيْتِهِمْ وَغَاسِلٍ بِمَا سَمِعَ وَقَائِمٍ
 بِقَاعِدٍ بِأَحَدِهِمْ وَمُؤْمِمٍ بِمِثْلِهِ مُتَنَقِّلٍ بِمُقْتَرَضٍ أَنْ ظَهَرَ بَطْلَانُ صَلَواتِهِ
 إِمَامِهِ أَعَادَ وَيُزَمُّ الْإِمَامُ أَعْلَامُ الْقَوْمِ بِأَعَادَةِ صَلَواتِهِمْ بِالْقَدْرِ
 الْمُمْكِنِ فِي الْمَخْتَارِ (فصل) يَسْقُطُ حُضُورُ الْجَمَاعَةِ بِوَاحِدٍ
 مِنْ ثَمَانِيَةِ عَشَرَ شَيْئًا طَرْدٌ وَبَرْدٌ وَخَوْفٌ وَظُلْمَةٌ وَحُبْسٌ وَعُمَى وَفَجْرٌ
 وَقَطْعُ يَدٍ وَرَجُلٌ سَقَامٌ وَاقْتِدَاءٌ وَوَحْلٌ وَزَانَةٌ وَشَيْخُوخَةٌ
 وَتَكَارُفُهُ بِجَمَاعَةٍ تَفَوُّتُهُ وَحُضُورُ طَعَامٍ تَقْوِيَةُ نَفْسِهِ
 وَارَادَةُ سَفَرٍ وَقِيَامُهُ بِمَرِيضٍ وَشِدَّةُ رَجٍ لَيْلًا أَوْ نَهَارًا

المراد قوله ليس فرق الشيخ بين النهر الصغير
 الكبير الفاصل والكبير الفاصل بجزء الزرق وهذا
 هو الصحيح في الفرق بينهما وقيل الصغير ما هو
 شكاؤه ١٢ محمد اعزاز على غفرله ١٣ قوله للجملة
 هي بالعنبر ١٤ الاله يحورها الشرى لا يكون بين الدنيا
 والما مؤطريق الحز ١٢ محمد اعزاز على غفرله ١٣
 قوله امامه انما انه اذا كان الامر قائما على اية امامهم الا
 لا يتخذ المسكن محل اعزاز على غفرله ١٣ قوله كخبر مشا
 روصلى له خلف من يقتض عن الانتقاض بالحارج من غير
 السيلين انبأ في يتقن واجد الصدم تفضا زعماد اشقا والامر
 اقتدا عن من لم يقتض الانتقاض حتى لو غاب بعد
 ما شاهد منه ذلك بقدر ما يعيد الوضوء ولم
 يعلم حاله فالصحيح جواز الاقتداء مع الكراهة
 ١٢ محمد اعزاز على غفرله ١٣ قوله وصح
 اى صح الاقتداء اذا كان المقتدى متوضئا
 والا ما من متيمما او كان المقتدى غاسلا والا ما من
 ماسحا على خف او جيرة او كان المقتدى
 قائما والا ما ماقاعدا او كان المقتدى قائما
 والمقتدى احدا او كان الامام والمقتدى
 يصليان باليمين او كان المقتدى متغفلا والامام
 مفترضا ١٢ محمد اعزاز على غفرله ١٣ قوله
 المختار وفي الدراية لا يلزم الامام الدعاء
 اذا كانا قوما غير معينين ١٢ مكنى قوله خو
 اى خوف ظا لما اطلقت فعل ما اذا خاف على
 نفسه او ماله او ضياع ماله او ذهاب قافلة
 واشتغل بالصلاة جماعة ١٢ محمد اعزاز على
 غفرله ١٣ قوله وحسب اى اذا حبس حرس
 لوفاء دين عليه او حبسه ظا لم يعبر حق

عليه يسقط منه حضور الجماعة قيد بالمعسر لوان الموسر لا يعتد في الترتك ١٢ محمد اعزاز على غفرله ١٣ قوله فليج
 فليج الرجل اصابه داء الفالج وهو داء يجثد في احد شق البدن طولا فيبطل احساسه وحركته ١٢ اق ١٣ قوله واقفاد اقتد
 الرجل على المجهول اصابه داء في جسد فلو استطاع المشي ١٢ اق ١٣ قوله وحل الرجل محركة الطين الرقيق ترتطم فيه الداب والجم والجم والجم
 وحوال ١٢ اق ١٣ قوله وتكرار اى يكرر كتب فقه مع القوم الذين لو حضر الجماعة يفتوتونه وهو مقيد بما اذا لم يريد او على
 ترك الجماعة ويعيد ان التكرار وحده لا يبطي هذا الحكم وفيه نظر ١٢ محمد اعزاز على غفرله ١٣ قوله واردة اراد به تهيتو
 وقت السفر بان صار مشغول البال بمصالحه ١٢ محمد اعزاز على غفرله ١٣ قوله بمرضى اى اذا كان المصلى قائما بمرضى يتضرر
 بعينه يباح له ترك الجماعة ١٢ محمد اعزاز على غفرله ١٣ خلا فاما في الد والبحر وغيرهما من اشراط عدم اختلاف المكان ١٢
 عه على خف او جيرة او خوقة فرجة لا يسيل منها شئ ١٢ م هو من خرب ظهره و دخل صدّه و بطنه ١٢ عز
 لى اى الذى تبين ضاد صلواته ١٢ م
 ه الا ولى حذفه لوان الموضوع الاعزاز الى تفوت الجماعة ١٢ ط

وَأَذَانُكُمْ عَنِ الْجَمَاعَةِ لَعْنٌ مِنْ أَعْزَارِهَا الْبَيْعَةُ لِلتَّخْلُفِ بِحُصْلِ
لَهُ ثَوَابُهَا **فصل** فِي الْأَدْعَى بِالْإِمَامَةِ وَتَرْتِيبِ الصُّفُوفِ إِذَا لَمْ يَكُنْ
بَيْنَ الْحَاضِرِينَ حُجَّامٌ مَنُزِلٌ وَلَا وَظِيفَةٌ وَلَا ذُو سُلْطَانٍ فَلَا عِلْمَ
أَحَقُّ بِالْإِمَامَةِ ثُمَّ الْأَقْرَأُ ثُمَّ الْأَوْثَرُ ثُمَّ الْأَسَنُّ ثُمَّ الْأَحْسَنُ خَلْقًا
ثُمَّ الْأَحْسَنُ وَجْهًا ثُمَّ الْأَشْرَفُ نَسَبًا ثُمَّ الْأَحْسَنُ صَوْتًا ثُمَّ الْأَنْظَفُ
ثَوْبًا فَإِنْ اسْتَوَوْا بِالْقِرْعِ أَوْ الْخِيَارِ لِلْقَوْمِ فَإِنْ اخْتَلَفُوا فَاغْلِبَ بِمَا
اخْتَارَهُ الْأَكْثَرُ وَإِنْ قَدْ مُوَاظِرَ الْأَوَّلَى فَقَدْ سَاءَ وَأَوْكِرَ إِمَامَةً
الْعَبْدُ الْأَوْعَى وَالْأَعْرَابِيُّ وَلَوْلَا الزُّنَا الْجَاهِلُ وَالْفَاسِقُ

لَمْ يَكُنْ قَوْلُهُ إِذَا - نَحْنُ أَنْ يَكُونَ مَعَهُمْ مَنُزِلٌ وَلَا
ذُو وَظِيفَةٍ وَهُوَ الَّذِي نَصَبَ الْوَاقِفَ لِإِمَامَةِ
الصَّلَاةِ لِأَنَّهُمَا مَقْدَمَانِ مَطْلَقًا سَرَّاجَتُهُمَا
فِيهِمَا هَذَا الضَّائِلُ الْمَذْكُورَةُ أَوْ لَوْ فَصْلًا بَيْنَ
وَالْجَمْعِ وَأَمَّا الْمَسْجِدُ أَحَقُّ بِالْإِمَامَةِ مِنْ غَيْرِهِ وَإِنْ
كَانَ الْغَيْرُ أَفْقَدَ وَقَرَأَ وَأَدْرَعَ وَأَفْضَلَ مِنْهُ أَنْ
شَاءَ تَقَدَّمَ وَإِنْ شَاءَ قَدَّمَ مِنْ بَيْتِهِ وَإِنْ كَانَ
الَّذِي يَقْدُمُ مَعْفُورًا بِالنِّسْبَةِ إِلَى بَاقِي الْحَاضِرِينَ
لَا بُدَّ لِسُلْطَانِهِ فَيَقْضِيهِ كَيْفَ شَاءَ وَ
يَسْتَحِبُّ لِقَاءَ الْبَيْتِ أَنْ يَأْخُذَ لَنْ هُوَ أَفْضَلُ ١٢ ط
بِزِيَادَةِ كَلِمَةٍ قَوْلُهُ وَلَوْ ذُو سُلْطَانٍ إِنْ كَانَ ذُو سُلْطَانٍ
إِذَا كَانَ مَعَهُمْ فَهُوَ أَوْلَى مِنَ الْجَمْعِ حَقٌّ مِنْ سَاكِنِ
الْمَنْزِلِ وَمَا حَبِ الْوَظِيفَةُ لَا تَدُلُّ عَلَى إِمَامَتِهِ عَامَّةً
وَرَوَى الْبُخَارِيُّ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يَصِلُ
خَلْفَ الْحَجَّاجِ وَكَفَى بِهِ فَاسِقًا قَالَ فِي النَّهْيَةِ هَذَا
خَالِصٌ مِنَ الْمَاضِي لِأَنَّ الْوَلَاةَ كَانُوا عُلَمَاءَ وَفَاعِلِهِمْ كَانُوا

صُلَحَاءَ وَأَمَّا فِي مَانَا فَالْكَثْرُ الْوَلَاةُ ظِلْمَةٌ وَجَهْلَةٌ ١٢ ط بِنِيَادَةِ كَلِمَةٍ قَوْلُهُ فَلَا عِلْمَ - أَيْ الَّذِي يَعْلَمُ بِأَحْكَامِ الصَّلَاةِ مُحْتَدًا وَمُضَادًّا وَيَحْفَظُهَا
بِهِ سَنَةَ الْقِرَاءَةِ وَأَمَّا حَقْظُ مَقْدَاسِ الْغُرُوضِ فَمَعْلُومٌ أَنَّ مِنْ شُرُوطِ الصَّحَّةِ وَهَذِهِ شَرْطُ كَمَالٍ وَيَحْتَسِبُ الْفَوَاحِشُ النَّظَاهَةُ وَإِنْ كَانَ غَيْرُ
مُتَّبِعٍ فِي بَقِيَّةِ الْعُلُومِ ١٢ م مَبْتَصِرٌ كَلِمَةٍ قَوْلُهُ الْأَقْرَأُ - هُوَ يَحْتَمِلُ لِشَيْئَيْنِ أَحَدُهُمَا أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ بِهِ أَحْفَظُهُمْ لِلْقُرْآنِ وَهُوَ الْمُبْتَدِئُ بِالدُّرُثِ
أَحْسَنُهُمْ لِلْوَلَاةِ لِلْقُرْآنِ بِاعْتِبَارِ تَجْوِيدِ قُرْآنِهِ وَتَرْتِيبِهِمَا وَقَدْ أَتَتْهُ الْعِلْمُ تَلْمِيزُ الْحَقِّ ابْنِ الْهَمَامِ فِي شَرْحِ زَادِ الْفَقِيرِ عَلَيْهِ ١٢ ج هـ
قَوْلُهُ الْأَوْثَرُ - أَيْ الْكَثْرُ أَحْتَسِبْنَا بِالشَّيْءِ وَالْعَرَقُ بَيْنَ الْوَرَعِ وَالنَّقْوَى أَنْ الْوَرَعُ احْتِسَابُ الشُّبُهَاتِ وَالنَّقْوَى اجْتِنَابُ الْحَوَامِ ١٢ ج هـ كَلِمَةٍ قَوْلُهُ
اخْتَلَفُوا - أَيْ أَنْ اخْتَلَفَ الْعَمَلُونَ فِي تَقْدِيرِ الْأَمْرِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ يَقْدُرُ فُلَانٌ وَأَشَارَ بَعْضُهُمْ إِلَى الْآخَرِ هَكَذَا فَالْوَعْدُ لِمَنْ اخْتَارَهُ أَكْثَرُ الْقَوْمِ
١٢ م مُحَمَّدًا عَزَّزَ عَلَى غُفْرَانِهِ كَلِمَةٍ قَوْلُهُ وَإِنْ - أَيْ وَإِنْ تَدْرَأُ الْقَوْمَ مِنْ هُوَ غَيْرُ الْوَاقِفِ فِيهِمْ فَالْقَوْمُ مَسِينُونَ ١٢ ج هـ كَلِمَةٍ قَوْلُهُ وَكَرِهَ - أَعْلَمُ أَنْ كَرِهَتْ
إِمَامَةُ الْعَبْدِ مَعْلُومَةٌ لِعَبْدِهِ وَلِقَوْلِهِ فَظَهَرَ الْكِرَاهَةُ فِي إِمَامَةِ الْعَبْدِ لِأَنَّهُمْ لَمْ يَكُنْ لَوْ شِئْنَا لَهُمْ يَخُذُ مَتْنُ الْمَوْلَى لَا يَقْبَلُونَ الْعِلْمَ فَيُغْلِبُ عَلَيْهِمْ الْجَهْلُ
وَيَنْتَفِيزُ لِقَوْلِهِمْ فَلَوْ اتَّفَقَ ذَلِكَ بَانَ كَانَ عَالِمًا نَقِيًّا فَكَرَاهَةُ وَكَرَاهَةُ إِمَامَةِ الْوَعِيِّ مَعْلُومَةٌ لِعَبْدِهِ هَذَا إِلَى الْقَبْلَةِ وَصَوْنُ ثِيَابِهِ عَنِ الدَّنَسِ
وَالْوَعْرَانِي مَنْ لَيْسَ الْبَادِيَّةِ عَرَبِيًّا كَانَ أَوْعِيًّا وَأَمَّا مَنْ لَيْسَ الدَّنَسُ فَهُوَ عَرَبِيٌّ وَكَرَاهَةُ إِمَامَةِ الْعَرَابِ لِفُتْيَةِ الْجَهْلِ عَلَيْهِمْ حَتَّى أَنْ
أَعْرَابِيًّا اقْتَدَى بِمَا مَرَفَقُوا أَوَّامًا رَاسِيَةً "الْعَرَابُ اسْتَدْرَكَ أَوْفَاقًا" الْحَرْفُ نُسْرِبُهُ الْوَعْرَانِي وَمُشَبَّهٌ رَاسِدٌ - ثُمَّ اقْتَدَى بِهِ
بَعْدَ مَدَّةٍ فَرَاةُ الْوَامِ مَرَفَقُ أَيْ "وَمَنْ الْوَعْرَابُ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ" فَقَالَ الْوَعْرَانِي "الَّذِينَ لَغُلِبَ الْعَصَا وَكَرَاهَةُ
إِمَامَةِ وَلَدِ الزَّنَا مَعْلُومَةٌ بِأَنَّهُ لَيْسَ لَهُ أَبٌ يَرْبِيهِ وَيُؤَدِّبُهُ وَلِعِلْمِهِ فَيُغْلِبُ عَلَيْهِ الْجَهْلُ فَإِذَا كَانَ هُوَ أَفْضَلُ الْقَوْمِ
فَلَوْ كَرَاهَةُ - وَارَادَ بِوَلَدِ الزَّنَا الَّذِي لَا عِلْمَ عِنْدَهُ وَلَا تَقْوَى فِيهِ لِجَهْلِهِ هَذَا الْعِلْمُ بِبَيَانِ الشَّيْئَيْنِ الصَّحَّةِ وَالْعَرَاهَةِ
أَمَّا الصَّحَّةُ فَمَبْنِيَّةٌ عَلَى وَجُودِ الْإِهْلِيَّةِ لِلصَّلَاةِ مَعَ أَدَاءِ الدُّرُثِ كَانَ مِنْ غَيْرِ نَقْصٍ فِي الشَّرَاطِ وَأَمَّا كَرَاهَةُ فَمَبْنِيَّةٌ عَلَى
قَلَّةِ رَغْبَةِ النَّاسِ فِي الْوَقْفِ أَوْ لَوْ هُوَ يُؤَدِّي إِلَى تَقْلِيلِ الْجَمَاعَةِ الْمَطْلُوبِ تَكْتِيْفُهَا تَكْتِيْفُ الْأَوْجَرِ ١٢ م مُحَمَّدًا عَزَّزَ عَلَى غُفْرَانِهِ
كَلِمَةٍ قَوْلُهُ الْعَبْدُ - فَلَوْ اجْتَمَعَ الْمُعْتَقُ وَالْحُرُّ الْأَصْلِيُّ وَاسْتَوِيَا فِي الْعِلْمِ وَالْقِرَاءَةِ فَالْحُرُّ الْأَصْلِيُّ أَوْلَى ١٢ ط فَتَنَحَّى الْقَدِيرُ.

وَالْبَتْدِءُ وَتَطْوِيلُ الصَّلَاةِ وَجَمَاعَةُ الْعُرَاةِ وَالنِّسَاءِ فَإِنْ فَعَسَ

يَقِفُ الْإِمَامُ وَسَطَهُنَّ كَالْعُرَاةِ وَيَقِفُ الْوَاحِدُ عَنْ يَمِينِ الْإِمَامِ

وَالْأَكْثَرُ خَلْفَهُ وَيُصَفِّ الرِّجَالُ ثُمَّ الصِّبْيَانُ ثُمَّ الْخَنَاءُ ثُمَّ النِّسَاءُ

فصل في ما يفعله المقتدي بعد فراغ إماميه من واجب وغيره

لَوْ سَلَّمَ الْإِمَامُ قَبْلَ فَرَاغِ الْمُقْتَدِي مِنَ التَّشَهُّدِ يَتِمُّ وَلَوْ رَفَعَ الْإِمَامُ

رَأْسَهُ قَبْلَ تَسْبِيحِ الْمُقْتَدِي ثَلَاثًا فِي الرُّكُوعِ أَوْ السُّجُودِ يَتَابِعُهُ وَلَوْ

زَادَ الْإِمَامُ سَجْدَةً أَوْ قَامَ بَعْدَ لَقُودِ الْخَيْرِ سَاهِيًا لَا يَتَّبِعُ الْمُتَتَّبِعُ

لِأَمْرِهِ قَوْلُهُ الْمُبْتَدِعُ - وهو صاحب البدء وهو كما

في المغرب اسم من استبدع ثم غلبت على ما

هو زيادة في الدين أو نقصان منه وهو عرفها

الشمى بأنها ما أحدث على غدت الحق للفتى من

رسول الله صلى الله عليه وسلم من علم أو عمل أو

حال بنزع شبهة واستحسان وجعل ديناً قوياً

وصراطاً مستقيماً - أطلق في المبتدع فمثل كل مبتدع

هو من أهل قبلتنا وقيد في المحيط والخلاصة

والمعجبى وغيرها بان لا تكون بدعة تكفره

فإن كانت تكفره فالصلوة خلفه لا تجزئ ١٢ يجوز لخفا

١٢ قوله وتطويل - أطلقه فمثل ما إذا كان

القرم يحسرون أوله - رضوا بالطويل أو لا وطول

طلاق الحديث وأطلق في التطويل فمثل حاله

القرأة أو الركوع أو السجود أو الأدعية ١٢ يجوز له

قوله والنساء - أي ذكره تحريماً جماعة النساء

بإحدى منهن ولو أمهت رجلاً فلا كراهة إلا أن يكون في بيت ليس معهن فيه رجلاً أو محرماً من الأم أو زوجته فإن كان واحداً من ذكر

معهن فلا كراهة ١٢ تفتر في قوله فان - أي فإن صلت النساء بالجماعة يجب أن يقف الإمام وسطهن مع تقدم عقبتها فلو تقدمت كالرجل

اثنت وصحت الصلوة - والوسط بالتحريك ما بين طرفي الشيء بالسكون لما بين بعضه عن بعض كجست وسط الدار بالسكون - فإن قلت

لم يشر المصنف الثاني في لفظ الإمام قلت الإمام من يؤم به ذلك كان ١٢ وإثنى ١٢ محمداً عزاز على غفرله ١٢ قوله المقتدي - أعلن المقتدي

ثلاثة أقسام مذكر ومذكور ومسبوق والمسبوق فالمدرك من صلى الركعات كلها مع الإمام واللاحق هو من دخل بعد وفاته كلها أو بعضها بان عرض

له فمراً أو غفلة أو زحمة أو سبق حدث أو كان مقماً خلف مسافر وحكمه كموثقة حقيقة فلا ياتي فيها يقضي بقرعة ولا سهو ولا يتغير فرضه إرباً

بنية الإقامة ويبدأ بقضائه ثم يتبع إمامه إن أمكنه أن يدركه بعد ذلك فيسلم معه والواحدة لا يتبعها بالقضاء حتى يقف الإمام

من صلواته ولا يجد مع الإمام بل يقوم للقضاء ثم يسجد عن ذلك بعد الختم ولا يعقد عن الثانية إذا لم يقف الإمام ولا يقفدي به

فإن كان مسبوقاً أيضاً فقام للقضاء فاستدعى أولاً ما ناه فيه مثلاً بلو قرأة ثم يصلي ما سبق به بها ولو عكس صح عندنا خلافاً للزوائد والترك

التوثيب كما في الفتح وغيره والمسبوق هو من سبقه الإمام بكلها وبعضها وحكمه أنه يقضي أول صلواته في حق القرعة ولا غيرها في حق القرعة

وهو منصرف فيما يقضيه الذي أربع أو يجوز اقتداءه ولا الاقتداء به وبما يتكبرات الشريق أجمعاً - ولو كبر بيني الاستئناف للصلوة يصير

مستأنفاً ولو قام لقضاء ما سبق به وسجد إماماً له هو تابت بعد فيه أن لم يقف الركعة بسجدة فإن لم يتابعه سجد في آخر صلواته

١٢ ط قوله وغيره عطف على قوله ما يفعله أي وما لا يفعله كما لو رفع الإمام رأسه قبل تسبيح المقتدي ثلاثاً فإنه لا يتبعها ويحتل

غير ذلك ١٢ ط قوله يمتة - لأن إتمام التشهد من الواجب وبعد ذلك يسلم عنه في تحريمه الصلوة والجمع بالديان بهما يمكن

تبد بقوله قبل فراغ المقتدي لأنه بعد فراغه يسلم مع الإمام ويقول من التشهد لإفادتها أن بقيت الصلوة والدعوات بتركها

وليس مع الإمام لأن تركه السنة دون ترك الواجب - ولو قام الإمام إلى الثالثة ولم يترك المقتدي التشهد إتماماً وإن لم يمتة حياز ١٢

إِنْ قَيَّدَ بِهَا سَلَامٌ حَدٌّ وَإِنْ قَامَ الْإِمَامُ قَبْلَ الْقَعْدِ الْأَخِيرِ سَاهِيًا

أَنْتَظِرُ الْمَوْفِقَ أَنْ سَلَّمَ الْمُقَدِّمُ قَبْلَ أَنْ يُقَيَّدَ أَمَامَهُ الْوَائِدُ بِحَدِّهِ

فَسَدَ فَرْضُهُ وَكَرِهَ سَلَامُ الْمُقَدِّمِ بَعْدَ تَشَهُّدِ الْإِمَامِ قَبْلَ سَلَامِهِ

فَصَلُّ فِي الْأَذْكَارِ الْوَارِدَةِ بَعْدَ الْفَرْضِ الْقِيَا إِلَى السَّنَةِ مُتَّصِلًا

بِالْفَرْضِ نَسْتَوْنُ وَعَنْ شَمْسٍ لِأَمَّةِ الْعُلَاوِي لِأَبَاسٍ بِقِرَاءَةِ الْوَرْدِ

الْفَرِيضَةِ وَالسَّنَةِ وَتَسْتَحِبُّ لِلْيَوْمِ بَعْدَ سَلَامِهِ أَنْ يَتَوَلَّى إِلَى يَسَارِهِ

لِيَطُوعَ بَعْدَ الْفَرْضِ أَنْ يَسْتَقْبِلَ بَعْدَهُ النَّاسُ يَسْتَفْفِرُونَ اللَّهَ يَقْرَأُونَ

آيَةَ الْكُرْسِيِّ الْمُعَوِّذَ وَيَسْتَحُونَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَمُحَمَّدًا كَذَلِكَ

وَكُتْرُوتُهُ كَذَلِكَ ثُمَّ يَقُولُونَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدًا لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ

وَالْحَمْدُ هُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ثُمَّ يَدْعُونَ أَنْفُسَهُمْ وَالسَّلَامِينَ

رَأْفَةً يَدِيهِمْ ثُمَّ يَسْعَوْنَ بِهَا وَجُوهَهُمْ فِي الْخُرُوجِ

بَابُ مَا يُفْسِدُ الصَّلَاةَ

وَهُوَ ثَمَانِيَةٌ وَسِتُّونَ شَيْئًا الْكَلِمَةُ وَلَوْ سَهْوًا أَوْ خَطَأً وَ

أَيُّ قَوْلِهِ مُتَّصِلًا - كُنْتُمْ لِيَسْتَحِبُّ الْفَصْلَ بَيْنَهُمَا

كَمَا كَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذَا سَلَّمَ لَمْ يَكُنْ قَدْ مَا

يَقُولُ اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمَنْكَ السَّلَامُ وَالْبَيْتُ

يَوْمَ السَّلَامُ تَارَكْتَ يَا ذَا الْجَدَلِ وَالْكَوْكَبُ ثَمَّ يَتِمُّ

إِلَى السَّنَةِ ١٢ م ١٢ قَوْلُهُ لِأَبَاسٍ - فَالْوَلَّى

تَأْخِيرُ الْوَرْدِ عَنْ السَّنَةِ فَهَذَا يَنْفِي الْكَلِمَةَ

وَيُخَالِفُهُ مَا قَالُ فِي الْوَحْيِ كُلِّ صَلَاةٍ بَعْدَهَا

سَنَةٌ يُكْرَهُ الْقَعْدُ بَعْدَهَا وَالْوَاحِدُ عَابِلٌ يَسْتَفْتِلُ

بِالسَّنَةِ كَيْ لَا يَفْصِلَ بَيْنَ السَّنَةِ وَالْمَكْتُوبَةِ

شَرَّاهُ الْكَمَالُ وَلَمْ يَثْبُتْ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الْفَصْلُ بِالْأَذْكَارِ الَّتِي يَرُاطَبُ عَلَيْهَا فِي الْمَسَاجِدِ

فِي عَصْرٍ مِنْ قُرْبَةِ آيَةِ الْكُرْسِيِّ وَالتَّسْبِيحِ وَ

أُخْرَاهَا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَغَيْرَهَا وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِقِرَاءَةِ الْمَاهِجَةِ تَسْبِيحُونَ وَتَكْبِيرُونَ

تَحْتَرِيزٌ دَبْرُ صَلَاةٍ الْحَرِّ لَا يَفْتَنُ وَصَلَهَا بِالْفَرْضِ

بَلْ كَوْنُهَا عَقِبَ السَّنَةِ مِنْ غَيْرِ اشْتِغَالٍ بِهَا لَيْسَ

مِنْ قُرَابِ الصَّلَاةِ فَصَحَّ كَوْنُهَا دَبْرَهَا - وَإِذَا

تَكَلَّمَ بِكَلَامٍ كَثِيرًا أَوْ عَلَّ شَرِبَ بَيْنَ الْفَرْضِ وَالسَّنَةِ

لَا تَبْطُلُ وَهُوَ الْوَاحِدُ بَلْ لَفْظُ ثَوْبِهَا ١٢ م ١٢ م ١٢ م

١٢ م ١٢ م ١٢ م ١٢ م ١٢ م ١٢ م ١٢ م ١٢ م ١٢ م ١٢ م

١٤ قوله والدعاء - افردة وان دخل في الصلاة
الشافعي لا يفسد الصلاة بالدعاء والدعاء بما
يشبه كلامنا وهو ما يمكن سرائه عن البياض اللهم
اطعمني واقض ديني وارزقني ذلك على الصحيح
وما استحال طلبه من العباد فليس من كلامنا
مثل العافية والمغفر والرزق سواء كان لنفسه
او لغيره ولو اخيه على الصحيح ١٢ يجوز بقوله
قوله والسلام - اطلقته فمثل هذا هو وما اذا
قال السلام فقط من غير ان يقول عليكم وفي الحديث
ما يخالفه فانه قال بخلاف السكواهي
لا بد من الاذكار فاعتبر ذلك في حالة النيات
وكذا ما في حالة التمدد - ولما من وفق بين التمدد
وقد ظهري ان المراد بالسكواهي مطلقا
ان يكون المعاطب حاضر افهل الفرق فيه

الدعاء بما يشبه كلامنا والسلام بنيت التحية ولو ساهيا ورد
السلام بلسانه او بالمصافحة والعمل الكثير وتعويل الصد
القبلة واكل شيء من خارج فيه ولو قل واكل ما بين اسنانه
وهو قد اجمعت وشربه والتحنن بلا عذر والتأفيف والائين
التأوه وارتياء بكائه من وجع او مصيبة لا من فكر جنة او
نار وتشميت عاطس بريحك الله وجواب مستفهم عن نداء الله
الا لله وخير سوء بالاسترجاع وسائر الحمد لله وعجبه الا

بين الحمد والنيان اي لبيان كونه في الصلاة وان المراد بالسكواهي حالة التمدد فقط ان لا يكون لمعاطب حاضر
كما قالوا سلم على راس الركعتين في الرباعية ساهيا فان صلواته قد تقصد ١٢ يجوز ٣ قوله ورد - قال التميمي لان رد السلام
مفسد عمد اكان او سهوا لان رد السلام ليس من الاذكار بل هو كلام وخطا وانكلام ومفسد مطلقا ١٢ يجوز ٤ قوله العمل الكثير
والفاصل بين التميل والكثير ان الكثير هو الذي لا يشك الناظر لفاعله انه ليس في الصلاة وان اشبه فهو قليل على الاصح وقيل في
تفسير غير هذا كالحركات الثلاث التراتيبات كثير ودونها قليل ١٢ متى صرف ٥ قوله وتعويل - اطلقته وهو مقيّد بما اذا لم يبتطه
او لغيره صلواته الخوف - اما اذا سبقه حدث فخرج للموت وحول صدره عن القبلة او حول صدره او مصطفاه حارسته بازاء العذر
لو تقصد صلواته ١٢ محمد اعزاز على غفرله ٦ قوله واكل - اى تقصد به الصلاة ولو اكل بقل قليل بخلاف القليل بقل قليل لانه
يتبع لريقته وان كان لعل كثيرا فسدت ١٢ متى صرف ٧ قوله بلوعذر - وان كان لعذر كمنعه البعير من القراءة لا يفسد ومنه
التحنن وصلواته الصورت وتحسينه او ليمتد الى امامه من خطاه او لا وعلوم بان في الصلاة على الصحيح ١٢ مروط ٨ قوله و
التأفيف - التأفيف ان يقول ان اوتف لغفر التراب والعقير ٩ قوله والوسنين - وهو اى يكون الهاء مقصورة بوزن
دع يقال ان الرجل يسن بالكسر ايئنا واننا بوضع موت فهو ان كفا على وهي ائنة ١٢ مروط ١٠ قوله والتأوه - وهو ان يقول
اوه وفيها لغات كثيرة تمت - لو تمت مع تشديد الواو المفتوحة وسكون الهاء وكسرها ١١ قوله من هو قيد الثلاث
وقوله لمن الخ عائذ الى اهل ايضا فالاصل انها كانت من ذكر الجنة او النار فهو دال على زيادة الحشوع ولو صرح بهما فقال
الله في اسالك الجنة واعوذ بك من النار لم تقصد صلواته - وان كان من وجع او مصيبة فهو دال على اظهارهما فكانه دال
افى مصائب والدولة فعل عمل الصريح اذا لم يكن هنالك صريح مجا لها ١٢ يجوز بحد ١٣ قوله وتشميت - هو بالشين
المعجمة افصح من السين المعجمة الدعاء بالخير وهو من اضافة المصدا الى مفعوله اى خطاب المصلي العاطس قيدنا
بالخطاب من المصلي لانه لو قاله العاطس لنفسه لا تقصد لانه بمنزلة قوله بريحى الله وبه لا تقصد لو قال الحمد لله
فمن العاطس نفسه لا تقصد وكذا من غيره ان اراد التلويح اتفاقا كما تقصد واتفاقا واذا اراد به تعليم العاطس ان يقول ذبح
ولو اراد به الجواب للعاطس لا تقصد ١٢ مروط متى صرف ١٣ قوله وجواب - بان قلا مع الله الاخر فقال لاله الا الله ١٢ شلي ١٤
قوله بالوسترجاع - استرجع زيد قال ان الله وانا اليه راجعون اى اخبر احد مصليا بخبر يجزئته مثل موت ابنه فقال
وهو في الصلاة ان الله وانا اليه راجعون فسدت صلواته ١٢ محمد اعزاز على غفرله ١٥ قوله وعجب - اى يفسد الصلاة جواسيه
لخبر يجيب بقوله لاله الا الله او سبحان الله ١٢ محمد اعزاز على غفرله ١٦ قوله هوان ليقول اح بالفجر والصبح ١٢ يجوز ١٧ قوله
وسار - اى اخبر احد مصليا بخبر ليسر مثل ولودة ابنه فقال الحمد لله فسدت صلواته ١٢ محمد اعزاز على غفرله

لله قولهُ وكل شيء - عمدة فمثل ما اذا كان من
القرآن او من غيره - فلو ذكر الشهادتين عند ذكر
المؤذن لهما او سمع ذكر الله فقال جل جلاله
او ذكر النبي صلى الله عليه وسلم فليعلما وقال عند
ختم الامام القراءه صدق الله العظيم او صدق
وسوله او سمع الشيطان فلعنه او نأذاه رجل يان
يجهر بالتكبير ففعل فسدت ١٢ ط ١٢ له قوله يان
يجي - مثله طلب رجل اسمه يحيى من رجل وهو
يصلي كتابا فقال الصلي يا يحيى خذ الكتاب ١٢
محمد اعز على غفرله ١٣ له قوله يان
ما اذا كان مقتدا او اماما - اما اذا كان اماما
فظاهره واما اذا كان مقتديا فهو مقتيد بها انا
له من الماء اما مة ١٢ محمد اعز على غفرله
١٤ له قوله ساتر - اطلقه وهو مقتيد لباس
يلزمه الصلوة فيه بان كان مائلا ادا يسيح
له وهو طاهر او نجس وعنده ما يظهر به
اولاد الا ان يبعده طاهر - فخرج نجس الكلبا
لويحه ماله ١٢ موط بصرف ١٥ له قوله
تذكر - اى اذا تذكر مصلى وترتيب الصلاة
فاثمة قبل هذه فسدت صلواته وهذا الصلوة

لله وسبحان الله كل شيء قصير الجواب كما يحيى خذ الكتاب
ورؤية مقيم بآء وتنام مدة ماسح الخف ونزع وتعلم الاقي
ايده موقوف على استماله ١٢ ط ١٢ له قوله
ايه ووجدان العاري ساترا وقد الموى على الركوع والسجود
وتد كوفات لذي ترتيب استخلاف من لا يصلي اماما وطلوع
كافى ومغذو ١٢ ط ١٢ له قوله
الشمس الفجر والها في العيد ودخول وقت العصر في الجمعة
وسقوط الجبر عن براء وزوال عذر المعذ ورو الحديث عمدا
او يصنع غيره والاعماء والجنون والجنابة بنظر واحتلام
ومحاذاة المشهات في صلوة مطلقة مشتركة تحرمة
في مكان متخذ بلوا حائل ونوى امامتها وظهور عورة
من سبق الحديث ولو اضطر اليك لكشف المرأة ذراعها

فساد موقوفان صلى ختم استذكر الفاسدة وقضاها قبل خروج وقت الغا مسة بطل وصف ما صدق قبل وصار فلو وان لم يقضها
حتى خرج وقت الغا مسة محت وارفع مضادها ١٢ بزيادة ١٤ له قوله واستخلاف - اى صلى قارى بهم ثم سبقه حدث وسط الصلوة
فاستخلف ذلك القارى ايا من المقتدين فسدت صلواته وصلواتهم ١٢ محمد اعز على غفرله ١٥ له قوله وطلوع - مثله شرع رجل في
صلوة الفجر وطلعت الشمس في اثنائها فسدت صلواته ١٢ محمد اعز على غفرله ١٦ له قوله وزوالها - مثله شرع قوم في صلوة الفجر
او العيد فزال الشمس وهم في صلواتهم فسدت صلواتهم ١٢ محمد اعز على غفرله ١٧ له قوله وسقوط - اى كان الرجل ماسحا على جبيرة
فشعر في الصلوة فسقطت بعد سبب فسدت صلواته - ولو سقطت او عن سبب لو قسد ١٢ محمد اعز على غفرله ١٨ له قوله عمدا اماما
الصلوة لا تقسد بسبق الحديث لان المبدوق بسبب يبنى بالشروط المعلومة في البناء ١٢ ط ١٢ له قوله واحتمل ان قيل لا حاجة الى ذكر
اضافة البطون الى الاحتلام لسبق بطلانها بالتميز من الجواب ان هذا محمول على ما اذا نافر في صلواته على رجل لا يبطلها فاحتلم ١٢ ط
بتبر ١٤ له قوله ومحاذاة - اى محاذاة الرجل الشهادة لبقائها وكسبها في الوضوء ولو محاذاة لادروجة اشتمت ولو ماضيا كجوشها او التفسير الصحيح
للمحاذاة هو ان تقوم المرأة بجنب الرجل او قداسه من غير حامل اما قيد بالرجل اشارة الى اشتراط كونها مكفرا والافلا فساد وقيد بالشتها
احتران عن محاذاة او مردانها او تقسد وسدت من افسد بها واطلق فيها نعمت الحرة والوجبة والرجبة والعجز الشوها ١٢ موط بصرف
١٣ له قوله في صلوة الجار والمجور في محل نصيب على الحال اى حال كونها في صلوة فخرجها اذا المجنونة فانها غير مفسدة لعلم انعقاد صلواتها
١٢ ط ١٤ له قوله في - فلما اختلف المكان بان كانت المرأة على مكان عال بحيث لا يجاذى شيء منه شيئا منها لا تقسد ١٢ ط ١٥ له قوله ولو - فان لم يجرها
لو تكون في الصلوة فاشفت المحاذاة - وهذا العيد مستغنى عند علم من تبادلوا شرايا اذ لو اشتراك الوضوء الا انهما اذا العزم امامتها او يصح
اقتدا بها ١٢ موط ١٤ له قوله ولو - وفي النهاية اذا اضطر الى الكشف بيني والا لا يوجب جز في التنزيه وشرحه ١٢ ط ١٥ له قوله وتما - اى ليند
صلوة المصل اذا انت مدة مسح خفيه وهو في الصلوة لزوال طهارة الرجلين ١٢ ط ١٥ له قوله هو للقيم يوم ليلة ولما فرشت ثوبه اياما وبها ١٢ ط ١٥
ما باقتدا بها اماما واقتدا بها به ١٢ ط ١٥

لِلْوُضوءِ وَقَرَأَتْهُ ذَاهِبًا أَوْ آتِلًا لِلْوُضوءِ وَكَثُرَتْ قَدْ رَأَتْ رُكْنَ بَعْدَ
 سَبْقِ الْحَدِيثِ سَيَقْظًا وَهَجَازَتْهُ مَاءً قَرِيبًا لَغِيرِهِ وَخَرَجَتْ
 مِنَ الْمَسْجِدِ بَطْنُ الْحَدِّ وَهَجَازَتْهُ الصُّفُوفُ فِي غَيْرِ بَطْنِ النَّصْرِ
 خَائِنًا أَنْ غَيْرَ مُتَوَقَّعٍ وَإِنْ دَلَّةٌ مَسَحَتْ نَقَضَتْ أَوْ أَنْ عَلَيْهِ
 فَأَمَّتْهُ أَوْ نَجَّاسَةً وَإِنْ لَمْ يَخْرُجْ مِنَ الْمَسْجِدِ فَتَحَتْ عَلَى غَيْرِ أَمَامِهِ
 وَالتَّكْبِيرُ بِنِيَّةِ الْإِتْقَالِ لِصَلَاةٍ أُخْرَى غَيْرَ صَلَاتِهِ إِذَا حَصَلَتْ
 هَذِهِ الْمَذْكُورَاتُ قَبْلَ الْجُلُوسِ الْأَخِيرِ مِقْدَارَ التَّشْهَدِ وَ
 يُفْسِدُهَا أَيْضًا مَذْهَبُ الْهَمْزَةِ فِي التَّكْبِيرِ وَقِرَاءَةُ مَا لَا يَحْفَظُهُ
 مِنْ مُصْحَفٍ وَأَدَاءُ رُكْنٍ أَوْ أَمَّا كَانَهُ مَعَ كَشْفِ الْعَوْرَةِ
 أَوْ مَعَ نَجَّاسَةٍ بَانِعَةٍ وَمُسَابِقَةِ الْمُقْتَدِي بِرُكْنٍ لَمْ يُشَارِكْ
 فِيهِ أَمَامُهُ وَمُتَابَعَةِ الْأَمَامِ فِي سُجُودِ السَّهْوِ لِلْمُسْبِقِ

لِأَمَامِهِ قَوْلُهُ وَمَكَّشٌ - أَطْلَقَهُ وَهُوَ مُقَيَّدٌ بَعْدَ الْعَزْرِ
 أَمَّا إِذَا كَانَ بَعْدَ عَزْرِ رُكْنَةٍ لَزَامَ أَنْ يَنْقَطِعَ رُكْنُهُ
 فَاتَّهَتْ بَيْنَ ۱۲ عَزْرًا قَوْلُهُ بَطْنٌ - قَيْدُ بَطْنِ الْحَدِّ
 لَدُنْهُ لَوْ بَطْنٌ أَمَّا فَتَنَتْ عَلَى غَيْرِ وَضوءٍ أَوْ كَانَتْ مَسَاحًا
 عَلَى الْخَفِيِّ فَبَطْنٌ إِنْ مَدَّةٌ مَسَحَتْ قَدْ نَقَضَتْ أَوْ
 كَانَتْ مَتَبَعًا فَأَمَّا سَرَابًا فَظَنَّهُ مَاءً أَوْ كَانَتْ فِي
 الظَّهْرِ فَبَطْنٌ أَمَّا لَمْ يَصِلْ الْفَجْرُ أَوْ رَأَى حُمْرًا فِي
 ثَوْبِهِ فَبَطْنٌ أَمَّا نَجَّاسَةً فَانْفَرَجَتْ لِقَسْدِ صَلَاتِهِ
 وَإِنْ لَمْ يَخْرُجْ مِنَ الْمَسْجِدِ لَوْ أَنْ نَصَرَ عَلَى
 سَبِيلِ الْوُضوءِ ۱۲ عَزْرًا قَوْلُهُ انْصَرَفَهُ - أَيْ
 إِذَا انْصَرَفَ الْمُصَلِّي مِنْ مَرْتَبِعِ صَلَاتِهِ بَطْنٌ أَمَّا
 غَيْرَ مُتَوَقَّعٍ أَوْ مَدَّةٌ مَسَحَتْ قَدْ نَقَضَتْ أَوْ أَنْ عَلَيْهِ
 فَأَمَّتْهُ تَجِبَ عَلَيْهِ إِذَا هُوَ أَدَّى لَوْ أَنْ تَقْسُدَ صَلَاتُهُ
 فِي الصَّلَاةِ ۱۲ عَزْرًا قَوْلُهُ الْمَسْجِدُ - أَعْلَمُ
 أَنَّهُ قَدْ رَفَعَ فِي سَخَرِ نَوْبِ الْأَيْضَانِ طَلْعًا لِيَمْدُ
 هَذَا أَمَّا صَوْرَتُهُ وَالْأَفْضَلُ الْوَسْتَانِ خُرُجًا مِنْ
 الْخَلُوفِ وَفِي بَعْضِهَا «الْأَفْضَلُ الْوَسْتَانِ»
 فَقَطْ وَهَذَا مِمَّا لَا يَجِيزُ أَنْ الْمَسْأَلُ طَلْعًا حَكْمًا
 فِيهَا ابْتِغَاءُ الصَّلَاةِ فَمَا مَعْنَى الْفَضْلِيَّةِ وَاسْتِثْنَاءِ
 طَلْعًا مِنَ الشَّارِعِ وَوَقَعَ هَلْهَنًا سَهْوًا أَوْ سَخَرًا
 فَالْحَقُّ فِي الْمَقْنِ ۱۲ عَزْرًا مُحَمَّدٌ عَزَّازٌ عَلَى غَيْرِهِ
 هِيَ قَوْلُهُ غَيْرُ أَمَامِهِ لِيُشْتَرِكَ فِي الْمَقْنِ

عَلَى الْمُقْتَدِي وَعَلَى غَيْرِ الْمُصَلِّي وَعَلَى الْمُصَلِّي وَحْدَةً وَفَتَحَ الْأَمَامُ وَالْمُقْتَدِي عَلَى أَيْ شَخْصٍ كَانَ وَكُلُّ ذَلِكَ مُفْسِدٌ إِذَا قَصِدَ بِهِ التَّوَدُّعُ
 دُونَ الْفَتْحِ وَنَظِيرُهُ مَا لَوْ قِيلَ لَهُ مَا مَالِكٌ فَقَالَ الْخَيْلُ وَالْبَعَالُ وَالْحَمِيرُ فَاتَّهَتْ لَيْسَتْ صَلَاتُهُ أَنْ أَرَادَ بِهِ جَوَابًا وَالْأَفْضَلُ أَنْ يَفْتَحَ عَلَى
 أَمَامِهِ لَوْ أَنْقَضَ اسْتِحْثَانًا ۱۲ عَزْرًا قَوْلُهُ وَالتَّكْبِيرُ - قَيْدُ التَّكْبِيرِ لَدُنْهُ لَوْ لَوْ يَنْقَطِعُ لَوْ لَوْ يَكُونُ قَاطِعًا لِلدَّوْلَةِ وَخَرَجَ بِالصَّلَاةِ أَمَامَهُ
 وَخَرَجَ بِأُخْرَى مَا إِذَا كَانَتْ عَيْنُ الدَّوْلَةِ مِثَالُ الْفَسَادِ كَالْمَنْفَرِ إِذَا لَوْ الْأَقْدَارُ وَعَكْسُهُ كَمَنْ انْقَلَبَ بِالتَّكْبِيرِ مِنْ فَرْضٍ إِلَى فَرْضٍ وَلَقَدْ وَعَكْسُهُ
 بَيْنَهُ ۱۲ عَزْرًا قَوْلُهُ إِذَا - قَيْدُ لِبَطْلَانِ الصَّلَاةِ فِي جَمِيعِ مَا ذَكَرَ مِنْ قَوْلِهِ وَرُيَّةٌ مَتَبَعًا ۱۲ عَزْرًا مُحَمَّدٌ عَزَّازٌ عَلَى غَيْرِهِ هِيَ قَوْلُهُ كَشْفُ
 الْأَمَامِ بِكَشْفِ الْعَوْرَةِ مَا لَمْ يَكُنْ رُفْعُ الْعَصْرِ مِنْهَا وَالْحَاصِلُ أَنَّ الْكَشْفَ الْكَثِيرَ فِي الزَّمَنِ الْكَثِيرَ مُصْطَرَفٌ الْقَلِيلُ فِي الْقَلِيلِ غَيْرُ مَضْرُوبٍ الْكَثِيرُ فِي الْقَلِيلِ
 وَالْقَلِيلُ فِي الْكَثِيرِ ۱۲ عَزْرًا طَبَقَ يَوْمَ تَأْخِيرِهِ قَوْلُهُ وَمُسَابِقَةِ - كَمَا لَوْ رُكَّ وَرَفَعَ رَأْسَهُ قَبْلَ الْأَمَامِ وَلَمْ يُعِدَّ مَعَهُ أَوْ لَعَدَهُ وَسَلَّمْ - وَأَذْهَبَ إِلَى
 مَعَ الْأَمَامِ وَسَابِقَهُ بِالرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ فِي كُلِّ الرُّكْعَاتِ فَتَحَى رُكْعَةً بِأَوْ قِرَاءَةً لَدُنْهُ لَوْ مَدَّ رُكْنَ أَوَّلِ صَلَاةِ الْأَمَامِ لَوْ حَقٌّ وَهُوَ لَفَضْلِيَّةٌ قَبْلَ فِرَاقِ الْأَمَامِ
 وَقَدْ فَاتَتْهُ الرُّكْعَةُ الْأُولَى بِتَرْكِهِ مُتَابَعَةِ الْأَمَامِ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ فَيَكُونُ رُكُوعُهُ وَسُجُودُهُ فِي الثَّانِيَةِ قَضَاءً عَنِ الْأُولَى وَفِي الثَّالِثَةِ عَنِ الثَّانِيَةِ
 وَفِي الرَّابِعَةِ عَنِ الثَّالِثَةِ فَيَقْضِي بَعْدَ رُكْعَةٍ بَعْدَ قِرَاءَةِ ۱۲ عَزْرًا قَوْلُهُ الْمُسْبِقُ - بَانَ قَامَ الْمُسْبِقُ بَعْدَ مَا سَلَّمَ الْأَمَامُ قَبْلَ تَلْمِيهِ بَعْدَ قَوْلِهِ
 الْأَمَامُ قَدْ رَأَى الشَّهَادَةَ وَقَدْ الْمُسْبِقُ رُكْعَةً بِسُجُودَةٍ فَتَذَكَّرَ الْأَمَامُ سَهْوًا لَعَدَهُ فَتَحَى صَلَاتَهُ لَدُنْهُ أَمَّا قَدْ تَعَدَّى بَعْدَ وَجُودِ الْوَافِرِ
 وَوَجِبَ فَتَقْسُدَ صَلَاتُهُ - وَقَدْ نَاقِضًا الْمُسْبِقُ بِكَوْنِهِ بَعْدَ قَوْلِهِ الْأَمَامُ قَدْ رَأَى الشَّهَادَةَ لَدُنْهُ أَنْ كَانَ قَبْلَهُ لَمْ يَجِزْ لَدُنْ الْأَمَامِ لَقِيَ
 عَلَيْهِ فَوْضٌ لَوْ سَقَرَتْ بِهِ الْمُسْبِقُ فَتَقْسُدَ صَلَاتُهُ ۱۲ عَزْرًا مَتَبَعَرَفٌ.

ع كَمَا إِذَا سَلَّمَ مِنَ الْفَتْحِ مَا ظَنَّهُ وَمَا فَخَرَجَ مِنَ الْمَسْجِدِ فَتَقْسُدَ صَلَاتُهُ ۱۲ عَزْرًا.

وَعَدَمُ إِعَادَةِ الْجُلُوسِ الْآخِرِ بَعْدَ إِعْسَجَةِ صُلْبِيَّةٍ تَذَكَّرَهَا
 بَعْدَ الْجُلُوسِ وَعَدَمُ إِعَادَةِ رُكْنِ إِدَاةِ نَائِمًا وَقَصْفُهَا إِمَامَ السُّبُوقِ
 وَحَدَثُهُ الْعَمْدَ بَعْدَ الْجُلُوسِ الْآخِرِ وَالسَّلَامُ عَلَى رَأْسِ كَعْتَيْنِ فِي
 غَيْرِ الثَّنَائِيَّةِ ظَنَّا أَنَّهُ مَسَافِرُ وَأَنَّهَا الْجُمُعَةُ وَأَنَّهَا التَّرَاوِيحُ وَ
 هِيَ الْعِشَاءُ أَوْ كَانَ قَرِيبَ عَهْدٍ بِالْإِسْلَامِ وَظَنَّ الْفَرَضَ رَكْعَتَيْنِ ۖ

بَابُ زَلَّةِ الْقَارِئِ

قَالَ الْمُحَرِّشُ لِمَا رَأَيْتُ مَسَائِلَ زَلَّةِ الْقَارِئِ مِنْ أَهَمِّ مَا يَجِبُ الْعِلْمُ بِهَا وَالنَّاسُ
 عَنْهَا غَافِلُونَ وَوَجَدْتُ بِأَقْيَ الطُّحْطَاوِيِّ عَلَى الْمَرَاتِقِ أَوْ فِي مَافِي هَذِهِ الْجُمُوعِ
 الْحَقِيقَةِ بِهَذِهِ الْكِتَابِ مِرَاعَةً لِمَنْ سَلَكَ طَرِيقَ الْهَدْيِ وَاجْتَنَبَ سُبُلَ الْهَوَى
 لِيَكُونَ وَاقِعًا فِي مَنِ الْيَتَرَانِ وَوَسِيلَةً إِلَى الْجَنَانِ وَرَجَحًا نَافِيًا مِيزَانِي عِنْدَ خُفَةِ الْعِزِّانِ
 وَعَلَيْهِ التَّكْلُفُ (قَالَ)

زَلَّةُ الْقَارِئِ مِنْ أَهَمِّ الْمَسَائِلِ وَهِيَ مَبْنِيَّةٌ عَلَى قَوَاعِدَ نَاشِئَةٍ مِنَ الْوَحْشَاتِ
 تَكْمِيلُ لَا كَمَا تَوْحَمُ إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ قَاعِدَةٌ تُبْنَى عَلَيْهَا ۖ فَالْوَصْلُ فِيهَا عِنْدَ إِمَامٍ
 وَمُحَمَّدٍ رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى تَغْيِيرُ الْمَعْنَى تَغْيِيرًا فَاحِشًا وَعَدَمُ مَكِّهِ لِلْفُسَادِ وَعَدَمُ مَكِّهِ مَطْلَقًا
 سَوَاءٌ كَانَ الْفِعْلُ مَوْجُودًا فِي الْقُرْآنِ أَوْ لَمْ يَكُنْ وَعِنْدَ أَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّ كَانَ الْفِعْلُ
 نَظِيرًا مَوْجُودًا فِي الْقُرْآنِ لَا تَنْفُسُ مَطْلَقًا تَغْيِيرُ الْمَعْنَى تَغْيِيرًا فَاحِشًا أَوْ لَا وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مَوْجُودًا
 فِي الْقُرْآنِ تَنْفُسُ مَطْلَقًا وَلَا يَتَبَيَّرُ الْوَحْشَةُ بِأَصْلُهَا وَحَلُّ الْوَحْشَاتِ فِي الْخَطِّ وَالنِّيَابِ أَمَّا
 فِي الْعَمْدِ فَتَنْفُسُ بِهِ مَطْلَقًا بِاتِّفَاقٍ إِذَا كَانَ مِمَّا يُفْسِدُ الصَّلَاةَ أَمَّا إِذَا كَانَ شَاءَ عَدَمُ
 يُفْسِدُ وَلَا يُتَمِّدُ ذَلِكَ إِفَادَةُ ابْنِ أَبِي حَاتِمٍ وَفِي هَذَا الْفَصْلِ مَسَائِلُ ۖ (الْأَوَّلُ)
 الْخَطَأُ فِي الْأَعْرَابِ وَيَدْخُلُ فِيهِ

لَهُ قَوْلُهُ وَعَدَمُ كَيْفَ صَلَّى صَلَاةً وَجَلَسَ فِي الْخُرُ
 وَتَذَكُّرُ بَعْدَ مَا قَدْ قَدْ التَّهَدُّدُ أَنَّهُ تَوَلَّى
 سَجْدَةً صَلَوَاتِيَّةً فِي رَكْعَةٍ مِنْ هَذِهِ الصَّلَاةِ لِيُجِبَ
 وَلَمْ يُعِدَّ الْجُلُوسَ الْآخِرَ فَتَنْفُسُ صَلَوَاتُهُ لَا تَنْفُسُ
 لَا يَتَبَيَّرُ بِالْجُلُوسِ الْآخِرِ أَوْ بَعْدَ تَهَامِ الْأَرْكَانِ
 ١٢ مُحَمَّدٌ عَزَّازٌ عَلَى غُفْرَانِهِ ۖ لَهُ قَوْلُهُ نَائِمًا أَيْ
 رَجُلٌ صَلَّى صَلَاةً وَأَدَّى رُكْنَ مِنْ أَرْكَانِهَا حَالًا كَوْنَهُ
 نَائِمًا وَلَمْ يُعِدَّ بَعْدَ الْنِيَابَةِ مِنْهُ تَنْفُسُ صَلَوَاتُهُ
 ١٢ مُحَمَّدٌ عَزَّازٌ عَلَى غُفْرَانِهِ ۖ لَهُ قَوْلُهُ وَتَقْفُهَا
 أَيْ صَلَّى مَسْبُوقٌ مَعَ الْإِمَامِ فَلَمَّا جَلَسَ الْإِمَامُ فِي الْقُرْآنِ
 الْآخِرَةِ وَأَنَّهَا تَقْفُهَا مَكَانَ التَّسْلِيمِ تَنْفُسُ
 صَلَاةُ الْمَسْبُوقِ لَوْ صَلَاةُ الْإِمَامِ أَمَّا فَاسَادُ صَلَاةِ الْمَسْبُوقِ
 فَلْيَكُونَ الْمَقْصِدُ فِي وَسْطِ صَلَوَاتِهِ وَأَمَّا عَدَمُ فَسَادِ صَلَاةِ
 الْإِمَامِ فَلْيَكُونَ الْمَقْصِدُ فِي وَجْهِ صَلَوَاتِهِ ١٢ مُحَمَّدٌ
 عَزَّازٌ عَلَى غُفْرَانِهِ

لَهُ قَوْلُهُ زَلَّةُ الْقَارِئِ وَذَهَبَ لِبَعْضِ الْعُلَمَاءِ
 إِلَى عَدَمِ الْفُسَادِ بِخَطِّ الْقَارِئِ أَصْلًا ذَكَرَهُ
 فِي الْقِيَمَةِ وَحَكَى عَنْ أَبِي الْقَاسِمِ الصَّفَّارِ أَنَّ صَلَاةً
 إِذَا جَازَتْ مِنْ وَجْهِ وَفَسَدَتْ مِنْ وَجْهِ يَحْكُمُ
 بِالْفُسَادِ اِحْتِيَاطًا أَوْ فِي بَابِ الْقُرْآنِ لَا تَنْفُسُ
 لِلنَّاسِ فِيهَا عُمُومٌ الْبُلْزِيُّ ١٢ طَحْطَاوِيُّ
 عَلَى الدَّرَجَةِ ۖ لَهُ قَوْلُهُ تَغْيِيرُ ۖ وَفِي الصُّنْعَاتِ
 قَوْلُهُ فِي الصَّلَاةِ يَخْطَأُ فَاحِشٌ ثُمَّ أَعَادَ وَقَرَأَ حُجَّتِي
 فَصَلَوَاتُهُ جَائِزَةٌ ۖ قَالَ أَبُو السَّعْدِ هُنَا
 يَقْتَضِي عَدَمَ فُسَادِهَا بِالْغَطِّ فِي الْقُرْآنِ مَطْلَقًا
 تَغْيِيرُ الْمَعْنَى أَمْ لَا كَانَ لِلْعَمَلَةِ التَّوَقُّعُ بِهَا

الْخَطَأُ مِثْلُ أَوَّلِ ١٢ طَحْطَاوِيُّ عَلَى الدَّرَجَةِ ۖ لَهُ قَوْلُهُ لِبَعْضِ الْعُلَمَاءِ سَبْلُهُ الْقَارِئُ فَتَنْفُسُ
 الصَّلَاةُ عِنْدَهَا أَوْ لَا وَلَا يَشْتَرِطُ كَوْنُ الْفِعْلِ الْمَقْرُونِ بِهِ مَوْجُودًا فِي الْقُرْآنِ ۖ مُحَمَّدٌ عَزَّازٌ عَلَى غُفْرَانِهِ ۖ لَهُ قَوْلُهُ سَوَاءٌ ۖ أَعْلَمُ أَنَّ السُّؤَالَ
 أَدْبِيَّةٌ أَوْ جَدِّ أَمَّا أَنْ يَكُونَ مِثْلَ الْفِعْلِ الْمَقْرُونِ بِهِ زَلَّةٌ مَوْجُودَةٌ فِي الْقُرْآنِ أَوْ لَا وَكُلَاهُمَا عَلَى تَوْعِينِ أَمَّا أَنْ يَكُونَ تَغْيِيرُ الْمَعْنَى تَغْيِيرًا فَاحِشًا
 أَوْ لَا فَالْأَوَّلُ كَمَا إِذَا قَرَأَ وَالْبَاسِ وَذَا الْكُفْلِ مَكَانَ قَوْلِهِ تَعَالَى إِذَا قَرَأَ قُلْ هُوَ اللَّهُ وَاحِدٌ مَكَانَ قَوْلِهِ
 تَعَالَى أَحَدٌ وَالثَّلَاثُ كَمَا إِذَا قَرَأَ هَذَا الْغَبَّاسَ مَكَانَ قَوْلِهِ هَذَا الْغَرَابَ وَكَذَلِكَ إِذَا قَرَأَ رُبَّ مَثَلِي السَّوَالِ بِاللَّوْمِ فِي الْخَوْفِ مَكَانَ الزَّادِ فِي
 السَّوَالِ وَالرَّابِعُ كَمَا إِذَا قَرَأَ قِيَامِينَ مَكَانَ قَرَأَ مِينَ وَالمَبْتُوفِي عَدَمَ الْفُسَادِ عِنْدَ عَدَمِ تَغْيِيرِ الْمَعْنَى كَثِيرًا أَوْ جُودَ الْمَثَلِ فِي الْقُرْآنِ عِنْدَ أَبِي يُوْسُفَ
 رَحِمَهُ اللَّهُ وَالْمَوَاقِفَةُ فِي الْمَعْنَى عِنْدَ مُحَمَّدٍ عَزَّازٌ عَلَى غُفْرَانِهِ ۖ عَمَّا إِذَا وَقَعَ الزَّلَلُ مِنَ الْقَارِئِ فِي الصَّلَاةِ ١٢ طَحْطَاوِيُّ عَلَى الدَّرَجَةِ ۖ
 عَمَّا الْأَوَّلِي تَغْيِيرُ الْحَرَكَاتِ لِيُشَلَّ حَرَكَاتُ الْبَيْتَةِ كَحَسْرَ قَرَأَ مَكَانَ مَتَحَهَا وَفَتَحَ بِأَعْنَبٍ مَكَانَ مَنَهَا فَانْهَى لَوْ تَنْفُسُ
 خِيَّتْ لَمْ يَتَغَيَّرِ الْمَعْنَى ١٢ طَحْطَاوِيُّ عَلَى الدَّرَجَةِ ۖ

تخفيف العشد وعكسه وقصر المد وعكسه وفك المد وعكسه فان لم
يتغير به المعنى لا تقصد به بالاجماع كما في المضمومات واذا تغير المعنى
نحو ان يقل واذا ثبت في ابراهيم وبسبب برقم ابراهيم ونصب ربه في المعجم
عنهما الصياد وعلى قياس قول ابى يوسف لا تقصد لونه لا يعتبر الالوان
وبه يفتى واجمع المتأخرين كمحمد بن مقاتل ومحمد بن سلام واسماعيل
الزاهد وابى بكر سعيد البلخي الهذلي وابن الفضل والحلواني عني ان الخط في الالوان
لا يقصد مطلقا وان كان مما اعتقاد ككفر لوت اكثر الناس لا يميزون بين وجوه
الاعراب وفي اختيار الصواب في الاعراب ايقاع الناس في الحرج وهو مرفوع شرعا
وعلى هذا مشي في الخلاصة فقال وفي النوازل لا تقصد في الكل وبه يفتى وينبغي
ان يكون هذا في ما اذا كان خطأ او غلط وهو لا يسمو او تقصد ذلك
مع ما لا يغير المعنى كثيرا كغصب الرحمن في قوله تعالى الرحمن على العرش استوى
اما لو قصد مع ما يغير المعنى كثيرا او يكون اعتقاد ككفر فالصناديق
اقل الاحوال والمفتي به قول ابى يوسف واما تخفيف العشد كما لو قرأ اياك
نعيد اورب العالين بالتخفيف فقال المتأخرين لا تقصد مطلقا من غير تشبه
على المختار لان ترك المد والتشديد بمنزلة الخطاء في الاعراب
كما في قاضي خان وهو الواضح كما في المضمومات وكذا نص في الذخيرة على انه
الواضح كما في ابن امير حاج وحكم تشديد المنخفض حكم عكسه في الخلاف
والتفصيل وكذا اظهار المد غم وعكسه فالكل نوع واحد كما في الحلبي :-
المسئلة الثانية في الوقف والابتداء في غير موضعها فان لم يتغير به
المعنى لا تقصد بالاجماع من المتقدمين والمتأخرين وان تغير المعنى ففیه اختلاف
والفقهاء على عدم الفساد بكل حال وهو قول عامة علماء المتأخرين لان في مراعاة الوقف
والوصل ايقاع الناس في الحرج لاسيما العوام والحرج مرفوع كما في الذخيرة والسلمية
والنصاب وفيه ايضا وترك الوقف في جميع القرآن لا تقصد صلوته عند ناو اما
الحكم في قطع بعض الكلمة كما لو اراد ان يقول الحمد لله فقال ال فوقف على اللام او
على الحاء او على الميم او اراد ان يقول العديت فقال والعا فوقف على العين لا تقطع نفسه
او نبيان الباقي ثم تم وانقل ال الية اخرى فالذي عليه عامة المشايخ عدم الفساد
مطلقا وان غير المعنى للضرورة وعموم البلوى كما في الذخيرة وهو الواضح كما ذكره
الواليث :- **المسئلة الثالثة** وضع حرف موضع حرف اخوان كانت الكلمة
لا تخرج عن لفظ القرآن ولم يتغير به المعنى المراء لا تقصد كما لو قرأ ان الظلمون
يواد الرض او قال والارض وما د لها مكان طحها وان خرجت به عن لفظ القرآن ولم
يتغير به المعنى لا تقصد عند هما خلافا لابي يوسف كما قرأ قياتين بالقسط مكان
قواتين او دوارا مكان ويارا وان لم يخرج به عن لفظ القرآن وتغير به المعنى
فالاخلاف بالعكس كما لو قرأ وانتم خامدون مكان سامدون والمتأخرين قواعد
أخو غم ما ذكرت او اقتصرنا على ما سبق لا طردا هائي كل الفرق بخلاف قواعد المتأخرين

أ قوله تخفيف - قال في البزازية
 ان لم يغير المعنى نحو قتلوا قتيلاً ولا يفسد ان
 يغير نحو سرب الناس وظللتا عليهم الغمار
 ان النفس لا مارة بالسوءا خلفوا والعامة
 على انه يفسد احر وفي الفتح عامة الشايخ
 على ان تترك المدّ التشديد كالخط في الاعداد
 فلذا اقال كثير بالفن في تخفيف رب العلمين و
 يالك لعبد لون ايا مخففا الشمس والوصح
 لا يفسد وهو لغة قليلة في ايا الشدة ١٢ شامى
ب قوله وعكسه نوناً معيناً بالتشديد
 لا يفسد ١٢ منه **ج** قوله لا يفسد قال
 قاضي خان وما قاله المتأخرين اوسع وما
 قاله المتقدمون احوط ١٢ شامى **د** قوله
 في غير موضعها - قال في البزازية الوبتد
 ان كان لا يغير المعنى تغييراً فاحشاً لا يفسد
 نحو لو وقف على الشر قبل الجزاء والابتداء بالجزء
 وكذا بين الصفه والوصف وان يغير المعنى نحو
 شهد الله انه لواله ثم استبدأ بالآهول
 لا يفسد عند عامة الشايخ لان العوار لا يميزون
 ولو وقف على وقالت اليهود ثم استبدأ
 بما بعد لا لا يفسد بالاجماع ١٢ شامى
هـ قوله المتأخرين - فان بعضهم يستر
 عن الفصل بين الحرفين وعدمه بعضهم
 قرب المخرم وعدمه ولكن الفرق غير
 منبسطة على شئ من ذلك فالاولى لا اخذ
 فيه بقول المتقدمين لا فينبط طواقد
 وكون قولهم احوط واكثر الفرق المذكية
 في الفتاوى منزلة عليه ١٢ شامى .
و وكصب همزة العلماء وضمرها
 المجادلة في قوله تعالى انها يحشى الله من
 عباده العلماء ١٢ .

١٤ قوله ما بين - قيد به لانه
 لو قال شيئا من خارج ولو سمع او فطره
 مطر فوصلت الى حلقه فسدت صلواته
 وصومه اذا كان ذا كرا ١٢ ط ٢٢ قوله وكان
 اما اذا كان قد الحصة فاكثرا فسد ما كما
 يفسد الصوم وما يفسد هائيسه وما لا فسد ١٢ ط.
٢٣ قوله كثير - قيد به لانه اذا كان مضعة
 كثيرا فلا خلاف في الفساد ١٢ محمد اعز الله
٢٤ قوله من ماء - هو مركب من مائتي المرء اسع
 فاعل منه اي مزج من المائتين ثم اعلاهم في هذه
 المسئلة في سبعة عشر موضع الاول ما ذكره في المكان
 من عدم الفساد الثاني ان المارة ثم وانكره في تحريمه
 والثالث في الموضع الذي ذكر المرونة واختار المصنف

(فصل) ^{قوله} لَوْ نَظَرَ الْمُصَلِّي إِلَى كَتُوبٍ فَهَمَّهُ أَوْ أَكَلَ مَا بَيْنَ
 أَسْنَانِهِ كَانَ دُونَ الْحَصَةِ بِلا عَمَلٍ كَثِيرٍ أَوْ قَرَأَ فِي مَوْضِعِ سُجُودٍ
 لَا تَفْسِدُ وَإِنْ أَثَمَ الْمَاءُ وَلَا تَفْسُدُ بِنَظَرِهِ إِلَى فَرْجِ الْمَطْلَقَةِ شَبُوهُ
 فِي الْمَخْتَارِ وَإِنْ ثَبَتَ بِهِ الرَّجْعَةُ (فصل) ^{قوله} يَكْرَهُ لِلْمُصَلِّي
 سَبْعَةٌ ^{قوله} وَسَبْعُونَ شَيْئًا تَرْكُ وَاجِبٍ أَوْ سُنَّةٍ عَمْدًا
 كَعَبْثَةِ بَنُوهِ وَبَيْدِهِ وَقَلْبِ الْحَصَى إِلَى السُّجُودِ مَرَّةً وَفَرْقَةٍ
 الْحَمْدُ بِالْعَبْثَةِ هَهُنَا مَا لَيْسَ مِنْ أَعْمَالِ الصَّلَاةِ ١٢ وَجَمْعُ حَصَاةٍ كَحِجَارَةِ الصَّفَارِ ١٣ ط

Maktaba Tul Ishaat.com

الاصابع وتشبيكها والتخصر والالتفات بعنقه الاتعا وافترا
 ذابعية تشيبر كمينه عنهما وصلوته في السراويل مع قدته على
 لبس القميص رد السلام بالاشارة والترتيل بدعاء وعقصر شعره
 والاعتجار وهو شد الرأس لمنديل وترك وسطها لكشوفها
 كف ثوبه وسدله والانداج فيه بحيث لا يخرج يديه و
 جعل الثوب تحت ابطه الايمن وطرح جانبيه على عاتقه
 الايسر والقراءة في غير حالة القيام اطالة الركعة الاولى في
 التطوع وتطويل الثانية على الاولى في جميع الصلوات وتكرار
 السورة في ركعة واحدة من الفرض وقراءة سورة فوق التي
 قرأها وفصله بسورة بين سورتين قرأها في ركعتين وشم طيب
 وترويضه بثوبه او مروحة مرة او مرتين وتحويل اصابع يديه
 او رجليه عن القبلة في السجود وغيرها وترك وضع اليدين على
 الركبتين في الركوع والتثاؤب وتقبض عينيه ورفعهما للسماء والتمطي و

اي قوله التخصر وهو ان يضع يده على خاصرته
 وهي ما بين عظم راس الورق واسفل والاملاء
 ١٢ مروط اي قوله الالتفات اعلم ان الالتفات
 ثلثة انواع مكية وهو ما ذكره مباح وهو ان
 ينظر بغير عنينه يمينه ويساره من غير ان يلوي
 عنقه ويبطل وهو ان يحول صدره عن القبلة
 اذا وقف قد اذ لم يكن مستديرا كما بحث في البحر
 وهل اذا كان من غير عذر ايا مابه فلو لم يصح
 بانه لوطن انما احدث فاستدبر القبلة ثم لم
 استه لم يجز ولم يخرج من المسجد ولا تبطل وفي
 الشرع والاولى ترك النوع الثاني لانه ينافي القرب
 بغير حاجة ١٢ ط ٣ اي قوله والافتاء هو ان
 يضع اليدين على الارض وينصب ركبتيه ويضعهما
 الى صدره ويضع يديه على الارض ١٢ ط ٣ اي قوله
 وصلوته اعلم ان المستحب للرجل ان يصلي في
 اثواب اربعة قميص وعمامة والبراءة في قميص وخمار
 ومقنعة ١٢ م ٥ اي قوله والترجم هو ادخال اثنين
 تحت العنق من خصلات اربعة وليس يمكن اذ خارجها
 لانه يحل قميص النبي صلى الله عليه وسلم كان الترجم و
 كذا عمر بن الخطاب رضي الله عنه ١٢ م ٣ تصدق
 ٤ اي قوله وعقصر هو شد على القفا والراس
 ثم سكر اهذه اذ فعله قبل الصلوة وصلى به على
 تلك الهيئة مطلقا سواء تعمدا للصلاة ام لا
 واما ما وقع شيئا من ذلك وهو في الصلوة تفسد
 صلواته لانه عمل كثير بالاجماع ١٢ مروط ٤
 قوله وكف اي رفعه بين يديه او من خلفه اذا

اراد السجود قيل ان يجمع ثوبه ويشده في وسطه ١٢ م ٥ اي قوله سدله هو في الشرع الوصال بين لبس معنود مثله يجعل الثوب على راسه وكفيه
 او كفيه فقط ويرسل جوانبه من غير ان يضعها هذا اذا كان بغير عذر ايا ما بعد ركبه وحرش يد فلا يكره ١٢ مروط بقصر ٩ اي قوله التطوع
 اما في الفرض فانه ممنون اجماعا في صلوة الفجر وكذا في غير صلوة الفجر عند محمد بن علي الفري ١٢ ط ملخصا اي قوله وقراءة كمن قرأ في الاولى سورة الوح
 وفي الثانية سورة لهب قال ابن مسعود رضي الله عنه من قرأ القرآن منكر ما فهو منكر ما شرع لتعليم الاطفال واليتيم المحظوظ بقصر السورة ١٢ م ٣
 اي قوله بسورة وقال بعضهم لا يسكر اذا كانت السورة طويلة كما لو كان بينهما سورتان قصيرتان ١٢ م ٣ اي قوله مروحة بكسر الميم فتح الواو الة يحرك
 بها الريح ليتروجه عند اشتداد الحر يقال لها في الهندية بنكها والجمه ١٢ مرواق وعز ١٣ اي قوله مرة هذا بناء منه على ان العمل الكثير ثلاث
 حركات والقليل دون ذلك والذي في الذخيرة انها تفسد بالمروحة وان لم يسكر بخلاف الامر ١٢ ط ملخصا اي قوله وتقبض اي اطلقت وهو مقيد بعين
 مصلحة كما اذا غمضها الزبية ما يمنع خشوعه فلا كراهة ١٢ م ٣ اي قوله والتمطي اي المده وهو مديد به مدد العامة يخطو
 بابل لايانه عينا ١٢ ط ٤ اي قوله التثاؤب ادخال بعض الاصابع في بعضها ١٢ م ٥ اي قوله التثاؤب ادخال بعض الاصابع في بعضها ١٢ م ٥ اي قوله التثاؤب ادخال بعض الاصابع في بعضها ١٢ م ٥

من نسيجه يتسح به من العرق وغيرها ١٢ م

للحمه هو جلب الروح بفتح الراء لنسيم الريح ١٢ م

ثَوْبٌ فِيهِ تَصَاوِيرٌ وَأَنْ يَكُونَ فَوْقَ رَأْسِهِ أَوْ خَلْفَهُ أَوْ بَيْنَ يَدَيْهِ أَوْ جَدًّا
 صُورَةً إِلَّا أَنْ تَكُونَ صَغِيرَةً أَوْ مَقْطُوعَةً الرَّأْسِ أَوْ يُغَيِّرُ ذِي الْفَرْسِ وَأَنْ يَكُونَ
 بَيْنَ يَدَيْهِ تَوَارُكًا وَنُفْثَةً فِيهِ جَمْرًا أَوْ قَوْمًا يَأْمُرُ مَسْحَ الْجَبْهَةِ مِنْ تَوَارُكٍ
 لَا يَضُرُّهُ فِي خِلَالِ الصَّلَاةِ وَتَعْيِينَ سُكُوتٍ لَا يَقْرَأُ غَيْرَهَا إِلَّا لَيْسَ
 عَلَيْهِ أَوْ تَبَرُّكَ بِقِرَاءَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَرَكَ اتِّخَاذَ سِتْرَةٍ
 فِي حُلٍّ يَظُنُّ الْمُرُورَ فِيهِ بَيْنَ يَدَيْ الْمُصَلِّي : **فصل في**
 اتِّخَاذِ السِّتْرِ وَدَفْعِ الْمَارِ بَيْنَ يَدَيْ الْمُصَلِّي إِذَا ظَنَّ مُرُورَهُ
 يَسْتَحِبُّ لَهُ أَنْ يُغَيِّرَ سِتْرَهُ تَكُونَ طُولُ ذِرَاعٍ فَصَاعِدًا فِي غِلْظِ
 الإِصْبَعِ وَالسِّنَّةِ أَنْ يَقْرُبَ مِنْهَا وَيَجْعَلَهَا عَلَى أَحَدِ حَاجِبَيْهِ لَا يُصَدُّهَا
 صَدْلٌ وَأَنْ لَمْ يَجِدْ يَأْتِصُبُ فَلْيُحِطْ خَطًّا طَوِيلًا وَقَالَ ابْنُ الْعَرِضِ مِثْلُ الْهَلَالِ
 وَالْمُسْتَحَبُّ تَرْكُ دَفْعِ الْيَدِ وَرُخْصٌ فَعْدُهُ بِالْإِشَارَةِ أَوْ بِالتَّبْسِيمِ وَكَرَاهَةُ الْجَمْعِ

لِأَنَّهُ قَوْلُهُ تَصَاوِيرٌ - أطلقها وهي مقيدة بكونها الذي
 دور دون تصاوير غير ذى الصور وتكرار الكراهة ثابتة ولو
 كانت منقوشة أو منسوجة وما كان ممنوعاً من خشب
 أو ذهب أو فضة على صورة الشافعي وصنع دان كان
 من حجر فهو حسن وهذا الكراهة تحريمية ١٢ ط
 بحر زيادة ١٣ قَوْلُهُ وَأَنْ يَكُونَ - واشتد الكراهة
 إمامة ثم فوقه ثم بينه ثم لياره ثم خلفه
 ١٣ ط قَوْلُهُ صَغِيرَةً - ولو صلى ومعه درهم
 عليها تماثيل ملك أو لباس به لون هذا يصغر
 عن البصر ١٢ ط قَوْلُهُ مَقْطُوعَةً - ولو تزل
 الكراهة بوضع نحر خط بين الرأس والوجه لونه مثل
 المطوق من الطير أو مثل القطع طيلة بخومزة أو نعمة
 أو غسله وهو الوجه كحجر الرأس بخلاف قطع اليدين
 والرجلين فإن الكراهة لا تزل بل لا يكون الإنسان
 قد قطع أطرافه وهو حي كما في الفقرة وأما بهذا
 التعليل إن قطع الرأس ليس بقدر سبل المراء جعلها
 على حالة لا تعيش معها مطلقاً ١٣ ط هـ قَوْلُهُ قَوْمًا
 نياماً - النيام جمع نائم كالقيام جمع قائم أي أو يكون
 بين يديه قوم نيام يخشى خوفاً ما يضحك أو يخجل
 أو يوقى أو يقابل وجهه أو لا يخلو كراهة والنظر أن
 الشخص الواحد عند مجيء ما ذكره كذا كذا ١٢ ط محمد
 عز على غفرله ١٤ ط قَوْلُهُ سُكُوتٍ - أطلقها وهي

مقيدة بغير الفاتحة لأنها متعينة وجوباً وكذا المسنون المعين - وقيل لطحاى الكراهة بما إذا اعتقد أن الصلوة لا تجوز بغيرها أما إذا لم يعتقد
 ذلك فلا كراهة ١٢ ط محمد عز على غفرله ١٤ ط قَوْلُهُ السِّتْرَةُ - هي بالضم في الأصل ما يستبرئ به مطلقاً ثم غلب على ما يتصبب ثوباً المصلى ١٤ ط هـ
 قَوْلُهُ - دفع - أعلن أن الكلام في هذه المسئلة في مواضع (أولها) أن مرورشه لا يقطع الصلوة فهو عليه كذا لا يقطع الصلوة مرشياً (وأنها) أن لا يقطع الصلوة ولو لم يقطعها
 يدي المصلى ما إذا عليه من الزور الوقت أربعين قال الراوى لا أدري قال أربعين عاماً أو شهر أو يوماً وقيل صح من حديث أبي هريرة أن المراد أربعين
 سنة (والثالث) أن مقدار موضع يكره الموضع الجوع على ما قيل وهو اختيار شمس الدمشقي وشيخ الإسلام وقاضى خات
 قال فخر الإسلام إذا صلى رايماً ببصره إلى موضع سجوده فلم يقع عليه بصره أو يكره ومنهم من قد بهم من رافعين أو ثالثة - ومنهم من قد به
 بشلوة أذرع ومنهم من قد به نجسة ومنهم من قد به أربعين - هذا إذا كان في الصحراء أما إذا كان في المسجد فيقبل أو ينفى لو كان بهر بينه وبين
 قبلة المسجد وقيل يبر ما رواه خمسين ذراعاً ١٢ ط غنايه بغير ٩ ط قَوْلُهُ يَسْتَحِبُّ - ورد عن عمر بن الخطاب ما يقص من صلواته ما صلى الوائى شئاً لغير
 من الناس وعن ابن سنانة ليقطع نصف صلاة المرء أربعين يديه ١٢ ط هـ قَوْلُهُ لَا يُصَدُّ - أي لا يقابلها مستقيماً بل كان ميل
 عنه ١٢ ط هـ قَوْلُهُ فَلْيُحِطْ - منع جماعة من التقدم في الخط وأجازة التأخرون لأن السنة الأولى بالتباعد لما روى
 في السنن عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إن لم يكن معه عصا فليخط خطاً ١٢ ط هـ
 عه اتخذ سِتْرَةً أو لم يتخذها ١٢ ط هـ

بَيْنَهُمَا وَيَدْفَعُهُ رَفْعَ الصُّوْبِ الْقِرَاءَةُ وَتَدْفَعُهُ بِالْإِشَارَةِ أَوِ التَّصْفِيقِ
 بِيَدَيْهِمَا أَوْ بِأُخْرَى وَصَفَقَ بَيْنَ يَدَيْهِمَا صَوْتٌ
 بِيَدَيْهِمَا صَوْتٌ ١١٣ اق ٢ قَوْلُهُ وَيُقَاتِلُ الْحَاصِلُ
 أَنْفَا قَصْدُ الْمُرِيدِينَ يَدِيهِ أَنْ كَانَ قَرِيبًا
 مِنْهُ يَمْكِنُهُ مَدْفَعَتُهُ بِيَدَيْنِ مَشَى إِشَارَتُهُ أَوَّلًا
 لِيَرْجِعَ ثُمَّ لِيَسْبَحَ فَإِنْ لَمْ يَرْجِعْ وَدَفَعَهُ مَرَّةً بِلُطْفٍ فَإِنْ
 لَمْ يَرْجِعْ تَرَكَهُ وَلَوْ يُقَاتِلُهُ وَأَنْ كَانَ بَعِيدًا عَنْهُ
 أَنْ شَاءَ إِشَارَتُهُ أَوَّلًا وَإِنْ شَاءَ سَبَحَ فَقَطَّ وَأَذًا مَرَّتَيْنِ
 بِيَدَيْهِ مَا دَوَّرَتْ فِيهِ الْوِشَارَةُ كَرَّةً وَقَدْ جَعَلَهُ
 أَوِ الصَّلَاةَ إِلَى السُّجُودِ كَذَلِكَ الْعَيْنِ عَلَى الْخَبَرِ ١١٤ ط
 ٣ قَوْلُهُ وَمَا- أَيْ مَا وَرَدَ مِنْ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ يَصِلُ فَلْيُؤَدِّعْ أَحَدًا يَمِينِ
 يَدَيْهِ وَابْيَدْرَأْ مَا اسْتَطَاعَ فَإِنْ ابْنَى فَلْيَقَاتِلْهُ مَا
 هُوَ شَرِطٌ فَهُوَ مُؤَوَّلٌ بِأَنَّهُ كَانَ حُرَّةً مَقَاتِلَتِهِ
 فِي ابْتِدَاءِ الْأَسْوَءِ وَالْعَمَلُ الصَّانِعُ لِلصَّلَاةِ كَانَ مَبْنًى
 فِيهَا إِذَا ذَاكَ وَقَدْ نَسَخَ بِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ إِنْ فِي الصَّلَاةِ لَشَعْلٌ ١٢ هُوَ وَطَنُ ٤
 قَوْلُهُ شَقَّهُ- اخْتَلَفَ فِي هَذَا الْفَرْقِ وَعِنْدَ
 الْعَرَبِ بِهِ ذِيلُ الْقَبَاءِ وَقَالَ بَعْضُ الْمُحَقِّقِينَ لَعَلَّهُ شَقَّهُ
 بِالضَّمِّ وَالنَّشَابِ وَبِمَا قَالُوهُ بِالْكَسْرِ يُؤَدِّعُ مَا فِي
 الصَّحِيحِ وَمَا فِي الْفَنَاءِ وَالنَّفَرِيَّةِ مِنْ أَنَّهُ إِذَا
 لَبَسَ شَقَّهُ أَوْ فَرَجِيًّا وَلَمْ يَدْخُلْ يَدِيهِ اخْتَلَفَ لُحْظُ
 فِيهِ وَالْمُخْتَارُ أَنَّهُ لَا يَكُونُ ١٢ مُحَمَّدٌ عَزَّ وَجَلَّ غُضِّلَ
 ٥ قَوْلُهُ وَلَوْ- إِنَّمَا أَوْرَدَ هَذِهِ الْمَسْئَلَةَ هَكَذَا لَأَنَّ
 مِنَ الْعُلَمَاءِ مَنْ كَرِهَ هَذَا فَقَالُوا أَمَّا السِّيفُ فَأَنَّهُ أَلَا
 الْحَقُّ فِي الْحَقِّ بِأَسْمَاءٍ شَدِيدٍ فَلَوْ لِيَقْتَدِرَ يَدِيهِ فِي
 مَقَامِ الْوَبْتِهَالِ وَقِيلَ هُوَ قَوْلُ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْهُ

لَمْ يَنْصِفْهُ يَصْفِقُ فَنَوْنٌ يَدِيهِمْ
 بِيَاظِنِ الرَّاحَةِ عَلَى الْوُخْرَى وَصَفَقَ بَيْنَ يَدَيْهِمَا صَوْتٌ
 بِهِمَا صَوْتٌ ١١٣ اق ٢ قَوْلُهُ وَيُقَاتِلُ الْحَاصِلُ
 أَنْفَا قَصْدُ الْمُرِيدِينَ يَدِيهِ أَنْ كَانَ قَرِيبًا
 مِنْهُ يَمْكِنُهُ مَدْفَعَتُهُ بِيَدَيْنِ مَشَى إِشَارَتُهُ أَوَّلًا
 لِيَرْجِعَ ثُمَّ لِيَسْبَحَ فَإِنْ لَمْ يَرْجِعْ وَدَفَعَهُ مَرَّةً بِلُطْفٍ فَإِنْ
 لَمْ يَرْجِعْ تَرَكَهُ وَلَوْ يُقَاتِلُهُ وَأَنْ كَانَ بَعِيدًا عَنْهُ
 أَنْ شَاءَ إِشَارَتُهُ أَوَّلًا وَإِنْ شَاءَ سَبَحَ فَقَطَّ وَأَذًا مَرَّتَيْنِ
 بِيَدَيْهِ مَا دَوَّرَتْ فِيهِ الْوِشَارَةُ كَرَّةً وَقَدْ جَعَلَهُ
 أَوِ الصَّلَاةَ إِلَى السُّجُودِ كَذَلِكَ الْعَيْنِ عَلَى الْخَبَرِ ١١٤ ط
 ٣ قَوْلُهُ وَمَا- أَيْ مَا وَرَدَ مِنْ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ يَصِلُ فَلْيُؤَدِّعْ أَحَدًا يَمِينِ
 يَدَيْهِ وَابْيَدْرَأْ مَا اسْتَطَاعَ فَإِنْ ابْنَى فَلْيَقَاتِلْهُ مَا
 هُوَ شَرِطٌ فَهُوَ مُؤَوَّلٌ بِأَنَّهُ كَانَ حُرَّةً مَقَاتِلَتِهِ
 فِي ابْتِدَاءِ الْأَسْوَءِ وَالْعَمَلُ الصَّانِعُ لِلصَّلَاةِ كَانَ مَبْنًى
 فِيهَا إِذَا ذَاكَ وَقَدْ نَسَخَ بِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ إِنْ فِي الصَّلَاةِ لَشَعْلٌ ١٢ هُوَ وَطَنُ ٤
 قَوْلُهُ شَقَّهُ- اخْتَلَفَ فِي هَذَا الْفَرْقِ وَعِنْدَ
 الْعَرَبِ بِهِ ذِيلُ الْقَبَاءِ وَقَالَ بَعْضُ الْمُحَقِّقِينَ لَعَلَّهُ شَقَّهُ
 بِالضَّمِّ وَالنَّشَابِ وَبِمَا قَالُوهُ بِالْكَسْرِ يُؤَدِّعُ مَا فِي
 الصَّحِيحِ وَمَا فِي الْفَنَاءِ وَالنَّفَرِيَّةِ مِنْ أَنَّهُ إِذَا
 لَبَسَ شَقَّهُ أَوْ فَرَجِيًّا وَلَمْ يَدْخُلْ يَدِيهِ اخْتَلَفَ لُحْظُ
 فِيهِ وَالْمُخْتَارُ أَنَّهُ لَا يَكُونُ ١٢ مُحَمَّدٌ عَزَّ وَجَلَّ غُضِّلَ
 ٥ قَوْلُهُ وَلَوْ- إِنَّمَا أَوْرَدَ هَذِهِ الْمَسْئَلَةَ هَكَذَا لَأَنَّ
 مِنَ الْعُلَمَاءِ مَنْ كَرِهَ هَذَا فَقَالُوا أَمَّا السِّيفُ فَأَنَّهُ أَلَا
 الْحَقُّ فِي الْحَقِّ بِأَسْمَاءٍ شَدِيدٍ فَلَوْ لِيَقْتَدِرَ يَدِيهِ فِي
 مَقَامِ الْوَبْتِهَالِ وَقِيلَ هُوَ قَوْلُ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْهُ

وَلَمَّا فِي اسْتِقْبَالِ الْمُصْحَفِ فَإِنْ فِيهِ تَشْبِيهٌُ بِأَهْلِ الْكِتَابِ فَإِنَّهُمْ كَانُوا يَعْمَلُونَ ذَلِكَ بِكَيْدِهِمْ قِيلَ هُوَ قَوْلُ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ لَوْ نَقُولُ
 لَا يَعْمَلُونَ ذَلِكَ عِبَادَةً لَكِنْ لِيَقْرَأَ وَأَمَنَهُ فِي صَلَاتِهِمْ وَذَلِكَ يَكُونُ مَكْرَهًُا عِنْدَ نَاوِلُونَهُ لَوْ كَانَ مَوْضِعًا أَمَّا لِلصَّلَاةِ فَلَيْسَ بِهِ بَأْسٌ فَلَمَّا إِذَا كَانَتْ
 مَعْلُومًا وَأَمَّا السِّيفُ فَلَمَّا لَعَنَ اللَّهُ الْحَبَّ لَكِنْ الْمَوْضِعُ مَوْضِعُ الْحَبِّ وَلِهَذَا اسْمِي مُحَرَّرًا فَلْيَقْتَدِرَ هُوَ فِيهِ وَلَوْ أَنَّ مَرِيضًا بَاخَذَ الْأَسْلِحَةَ فِي صَلَاةٍ الْخَوْفِ قَالَ اللَّهُ
 تَعَالَى وَابْيَاخِذْ وَأَسْلِحْتَهُمْ فَإِذَا كَانَ مَعْلُومًا بَيْنَ يَدَيْهِ كَانَ أَمَكُنْ مِنَ الْغَنَاءِ إِذَا احْتِاجَ إِلَيْهِ فَلَوْ يَجِبُ الْكُلْهَةُ وَقَدْ كَانَتْ الْعَنْزَةُ تَحْمِلُ أَمَّا رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَتْ تَرْكُزُ بَيْنَ يَدَيْهِ يَصِلُ إِلَيْهَا وَهِيَ سَلَاةٌ فَتَبَيَّنَ أَنَّهُ لَوْ بَأْسٌ بِالسَّلَاةِ بَيْنَ يَدَيْهِ الصَّلَاةُ أَكْفَايَةً ٤ قَوْلُهُ شَمْعٌ- قَالَ ابْنُ
 قَتَيْبَةَ فِي بَابِ مَا جَاءَ فِيهِ لِقَتَانِ اسْتَمْلَ النَّاسُ أَضْعَفَهُمَا الشَّمْعُ بِالسُّكُونِ وَالْوُجْهِ فَتَحَرَ الْمِيمُ ١٢ ط ٤ قَوْلُهُ خَافَ- قِيلَ بِالْغُفْلَةِ لَوْ أَنَّ
 الْوَمِنْ يَكُونُ الْعَمَلُ الْكَثِيرُ ١٢ مَقْتَضٍ ٥ قَوْلُهُ وَلَوْ- أَيْ وَلَوْ بَأْسٌ بِمَسْحِ التُّرَابِ قَبْلَ الْفَرَاغِ مِنَ الصَّلَاةِ إِذَا اضْطَرَّ أَوْ شَغْلُهُ عَنْ خُشُوعِ الصَّلَاةِ مِثْلَ
 الْعَرَقِ ١٢ م ٩ قَوْلُهُ بِالنَّظَرِ- وَالْوَلِيُّ تَرَكَهُ لَيْسَ بِحَاجَةٍ لَأَنَّهُ مِنْ تَرَكَهُ الْوَدْبُ بِالنَّظَرِ إِلَى عَمَلِ السُّجُودِ ١٢ م-

وَلَمَّا فِي اسْتِقْبَالِ الْمُصْحَفِ فَإِنْ فِيهِ تَشْبِيهٌُ بِأَهْلِ الْكِتَابِ فَإِنَّهُمْ كَانُوا يَعْمَلُونَ ذَلِكَ بِكَيْدِهِمْ قِيلَ هُوَ قَوْلُ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ لَوْ نَقُولُ
 لَا يَعْمَلُونَ ذَلِكَ عِبَادَةً لَكِنْ لِيَقْرَأَ وَأَمَنَهُ فِي صَلَاتِهِمْ وَذَلِكَ يَكُونُ مَكْرَهًُا عِنْدَ نَاوِلُونَهُ لَوْ كَانَ مَوْضِعًا أَمَّا لِلصَّلَاةِ فَلَيْسَ بِهِ بَأْسٌ فَلَمَّا إِذَا كَانَتْ
 مَعْلُومًا وَأَمَّا السِّيفُ فَلَمَّا لَعَنَ اللَّهُ الْحَبَّ لَكِنْ الْمَوْضِعُ مَوْضِعُ الْحَبِّ وَلِهَذَا اسْمِي مُحَرَّرًا فَلْيَقْتَدِرَ هُوَ فِيهِ وَلَوْ أَنَّ مَرِيضًا بَاخَذَ الْأَسْلِحَةَ فِي صَلَاةٍ الْخَوْفِ قَالَ اللَّهُ
 تَعَالَى وَابْيَاخِذْ وَأَسْلِحْتَهُمْ فَإِذَا كَانَ مَعْلُومًا بَيْنَ يَدَيْهِ كَانَ أَمَكُنْ مِنَ الْغَنَاءِ إِذَا احْتِاجَ إِلَيْهِ فَلَوْ يَجِبُ الْكُلْهَةُ وَقَدْ كَانَتْ الْعَنْزَةُ تَحْمِلُ أَمَّا رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَتْ تَرْكُزُ بَيْنَ يَدَيْهِ يَصِلُ إِلَيْهَا وَهِيَ سَلَاةٌ فَتَبَيَّنَ أَنَّهُ لَوْ بَأْسٌ بِالسَّلَاةِ بَيْنَ يَدَيْهِ الصَّلَاةُ أَكْفَايَةً ٤ قَوْلُهُ شَمْعٌ- قَالَ ابْنُ
 قَتَيْبَةَ فِي بَابِ مَا جَاءَ فِيهِ لِقَتَانِ اسْتَمْلَ النَّاسُ أَضْعَفَهُمَا الشَّمْعُ بِالسُّكُونِ وَالْوُجْهِ فَتَحَرَ الْمِيمُ ١٢ ط ٤ قَوْلُهُ خَافَ- قِيلَ بِالْغُفْلَةِ لَوْ أَنَّ
 الْوَمِنْ يَكُونُ الْعَمَلُ الْكَثِيرُ ١٢ مَقْتَضٍ ٥ قَوْلُهُ وَلَوْ- أَيْ وَلَوْ بَأْسٌ بِمَسْحِ التُّرَابِ قَبْلَ الْفَرَاغِ مِنَ الصَّلَاةِ إِذَا اضْطَرَّ أَوْ شَغْلُهُ عَنْ خُشُوعِ الصَّلَاةِ مِثْلَ
 الْعَرَقِ ١٢ م ٩ قَوْلُهُ بِالنَّظَرِ- وَالْوَلِيُّ تَرَكَهُ لَيْسَ بِحَاجَةٍ لَأَنَّهُ مِنْ تَرَكَهُ الْوَدْبُ بِالنَّظَرِ إِلَى عَمَلِ السُّجُودِ ١٢ م-

ع ٥ وَلَوْ بِزِيَادَةِ عَلَى جَهْرَةِ الْأَصْلِيِّ ١٢.

ع ٥ لَا بِالْقِرَاءَةِ وَلَا بِالنَّبِيحِ ١٢ م-

قَبْلَ لَزُوعٍ فِي جَمِيعِ السَّنَةِ وَلَا يَقْنُتُ فِي غَيْرِ الْوَتْرِ وَالْقَنُوتِ مَعْنَاهُ الدُّعَاءُ
 وَهُوَ أَنْ يَقُولَ اللَّهُمَّ أَنَا نَسْتَعِينُكَ وَنَسْتَهْدِيكَ وَنَسْتَغْفِرُكَ وَنَتَوَكَّلُ
 عَلَيْكَ وَنُؤْمِنُ بِكَ وَنَتَوَكَّلُ عَلَيْكَ وَنُثْنِي عَلَيْكَ الْخَيْرَ كُلَّ شُكْرٍ
 وَلَا نَكْفُرُكَ وَنُحْلَمُ وَنُتْرَكُ مَنْ يَفْجُرُكَ اللَّهُمَّ أَيَاكَ نَعْبُدُ لَكَ نُصَلِّي
 وَنُسَجِّدُ وَإِلَيْكَ نَسْعِي وَنُخْفِدُ نَجُودُ حَمْدَكَ وَنُخْشِي عَذَابَكَ
 عَذَابَكَ الْجَدِّ بِالْكَفَارِ مُلْحَقٌ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْآلِ وَسَلَّمَ وَتَوَكَّلْ
 يَقْرَأُ الْقَنُوتَ كَالْإِمَامِ وَإِذَا شَرَعَ الْإِمَامُ فِي الدُّعَاءِ بَعْدَ مَا تَقَدَّمَ
 قَالَ أَبُو يَسْفَرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ يَتَابَعُونَ وَيَقْرَؤُنَّ مَعَهُ وَقَالَ مُحَمَّدٌ لَا
 يَتَابَعُونَهُ وَلَكِنْ يُؤْمِنُونَ بِالْإِمَامِ هُوَ هَذَا اللَّهُمَّ أَهْلًا بِفَضْلِكَ
 فِيمَنْ هَدَيْتَ وَعَاوْنَا فِيمَنْ عَاوَيْتَ تَوَلَّيْنَا فِيمَنْ تَوَلَّيْتَ وَبَارَكْ لَنَا
 فِيمَا أَعْطَيْتَ وَقِنَا شَرَّ مَا قَضَيْتَ إِنَّكَ تَقْضِي وَلَا يُقْضَى عَلَيْكَ
 إِنَّهُ لَا يَزِلُّ مَنْ وَالَيْتَ وَلَا يَعِزُّ مَنْ عَادَيْتَ تَبَارَكْتَ تَبَارَكْتَ تَبَارَكْتَ
 وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَالْآلِ صَاحِبِهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ لِمُحْسِنِ الْقَنُوتِ
 يَقُولُ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ثَلَاثَاتٍ أَوْبْنَا إِلَيْنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ

أَيُّ قَوْلِهِ اللَّهُمَّ أَيُّ يَا اللَّهُ أَنَا نَسْتَعِينُكَ أَيُّ
 نَطْلُبُ مِنْكَ الدُّعَاءَ عَلَى طَاعَتِكَ وَنَسْتَعِينُكَ
 أَيُّ نَطْلُبُ مِنْكَ الْهَدَايَةَ لِمَا يَرْضِيكَ
 وَنَسْتَغْفِرُكَ نَطْلُبُ مِنْكَ سِتْرَ عِيَابِنَا
 فَتُدْفَعُ حَاجَاتُنَا وَتُقَوِّبَ إِلَيْكَ التَّوْبَةَ
 الرَّجُوعَ مِنَ الذَّنْبِ وَتُشْرَعَ النَّدَمَ عَلَى
 مَا مَقْنُتُ مِنَ الذَّنْبِ وَالْوَقْدَ عَنْهُ فِي
 الْحَالِ وَالْعِزَّ عَلَى تَرْكِ الْعُثُوبِ فِي السَّقْتِ
 تَعْظِيمًا لِمَوْلَانِ اللَّهِ تَعَالَى فَإِنْ تَلَقَّى بِهِ حَقَّ
 الْوُدِّ فِي قَلْبِهِ مِنْ مَسَاحَتِهِ وَارْتِجَاسِهِ
 وَتَزَمَّنَ أَيُّ نَصْدَقُ مَقْتَدِينَ بِقُلُوبِنَا
 نَاطِقِينَ بِسَلَامَتِنَا فَقَلْنَا إِنْ بَارَكَ وَبَعَا جَاءَ
 مِنْ عِنْدِ الْمَلَكِ وَكَتَبَتْ وَرُسُلُكَ وَبِالْيَمِّ
 الْآخِرِ بِالْقَدْرِ خَيْرٌ وَشَرٌّ وَتَرْجُلُ أَيُّ
 نَعْتَمُ عَلَيْكَ بِقَوْلِ بَعْضِ أُمَمٍ نَا إِلَيْكَ لَعَزْنَا
 وَنُثْنِي عَلَيْكَ الْخَيْرَ كُلَّهُ أَيُّ نَسْجُدُ بِكُلِّ
 خَيْرٍ مَقْرِينٍ بِجَمِيعِ الْأَنْكَافِ أَفْضَا لَوْ أَنَّكَ
 لَشَكَرْتَ بِمَصْرِفٍ جَمِيعٍ مَا نَعَمْتَ بِهِ مِنْ
 الْحُجَرِ إِلَى مَا خَلَقْتَهُ لِوَجْهِهِ وَلَا تَكْفُرُكَ
 أَيُّ لَا تُجِدُ نِعْمَةً لَكَ عَلَيْنَا وَلَا تُنْصِفُهَا
 إِلَى غَيْرِكَ وَنُحْلَمُ بِشَرِّ حُرُوفِ الْعُطْفِ
 أَيُّ نَلْقَى وَنُطْرَحُ وَنُزِيلُ رِقَبَةَ الْكُفْرِ مِنْ
 أَعْنَاقِنَا وَرِقَبَةَ كُلِّ مَا لَا يَرْضِيكَ وَتَتْرَكُ
 أَيُّ نَفَارِقُ مِنْ لَهْجَتِكَ بِحَمْدِكَ نَعْمَتِكَ وَعِبَادَتِكَ
 غَيْرُكَ اللَّهُمَّ أَيَاكَ نَعْبُدُ عَنِ الشَّعْوِ
 تَخْصِيصُ لِدَانَتِهِ بِالْعِبَادَةِ وَلَكَ نُصَلِّي أَفْرُتِ
 الصَّلَاةُ بِالذِّكْرِ لَشَرَفِهَا بِتَضْيِينِهَا جَمِيعِ
 الْعِبَادَاتِ وَتَخْصِيصُ بِهَا تَخْصِيصُ

أَذْهَقَ قَرِيبَ حَالَاتِ الْعَبْدِ مِنَ الرَّبِّ الْمَعْبُودِ وَالْبَيْتِ نَسْعِي وَهُوَ إِشَارَةٌ إِلَى قَوْلِهِ فِي الْحَدِيثِ حِكَايَةُ عِنْدَ
 تَعَالَى مِنْ أَتَانِي سَيِّئًا أَتَيْتُهُ هَرُولَةً وَالْمَعْنَى نَجِدُ فِي الْعَمَلِ لِتَحْقِيقِ مَا يَقْرَبُنَا إِلَيْكَ وَنُخْفِدُ لِنُشْرَعَ فِي تَحْقِيقِ عِبَادَتِكَ تَعَبُّدًا
 نَرْجُو أَيُّ نَمَلُ رَحْمَتِكَ أَيْ دَوَامِهَا وَنُخْشِي عَذَابَكَ مَعَ اجْتِنَابِنَا مَا يَهْدِينَا عَنْهُ فَلَوْ أَنَّ مِنْ مَكْرِكَ فَخْنٌ بَيْنَ الرَّجَاءِ وَالْخَوْفِ أَنْ عَذَابُ الْجَدِّ أَيُّ
 الْحَقِّ بِالْكَفَارِ مُلْحَقٌ لَوْحٍ بِهَرَمٍ ١٢ مِنْ مَخْضَلٍ ١٢ قَوْلُهُ عَافَنَا أَمْرٌ مِنَ الْعَافَاةِ أَيْ أَعْطَانَا الْعَافَاةَ. وَآخِرُهُ ضَمِيرُ الْمُتَكَلِّمِينَ ١٢ مُحَمَّدٌ عَزَّ وَجَلَّ
 غَفَرُكَ ١٢ قَوْلُهُ وَمَنْ. التَّقْيِيدُ بِهِ لَيْسَ بِشَرْطٍ يَجُوزُ لِمَنْ يَعْرِفُ الدُّعَاءَ الْعُرُوفَ أَنْ يَقْتَصِرَ عَلَى وَاحِدٍ مِمَّا ذَكَرَ ١٢ ط.
 ع ١٢ أَوَّلُ الْكَلِمَةِ وَأَوَّلُهَا ضَمِيرُ مَنْفَعِلٍ مَنْفَعِلٌ وَوَسْطُهَا أَمْرٌ وَقِيْلَ ١٢ ع.
 ع ١٢ أَمْرٌ مِنْ تَوَلَّيْتَ الشَّيْءَ إِذَا اعْتَنَيْتَ بِهِ وَنَظَرْتَ فِيهِ بِالْمَصْلَحَةِ كَمَا يَنْظُرُ الْوَلِيُّ فِي حَالَةِ الْيَتِيمِ ١٢ م.
 م ١٢ أَيُّ كُنْتَ مَوْلَايَا ١٢

حَسَنَةً وَقَبَا عَدْلٍ النَّارُ أَوَّيَارٌ يَارِبُّ يَارِبٌ وَإِذَا اقْتَدَى بِهِمْ
يَقْنَتُنِي الْفَجْرُ قَامَ مَعِيَ فِي قُنُوتِهِ سَاكِنًا فِي الْأَظْهَرِ يُرْسِلُ يَدَيْهِ
جَنْبِيهِ وَإِذَا نَسِيَ الْقُنُوتَ فِي الْوُتْرِ وَتَذَكَّرَهُ فِي الرُّكُوعِ أَوْ الرُّفْعِ
مِنْهُ لَا يَقْنَتُ لَوْ قَنَتَ بَعْدَ رَفْعِ رَأْسِهِ مِنَ الرُّكُوعِ لَا يُعِيدُ الرُّكُوعَ
وَيَسْجُدُ لِلسَّهْوِ لَوْ أَلِ الْقُنُوتَ عَنْ فَحْلِهِ الْأَوْصَلَى وَلَوْ رَكَعَ الْأَمَامُ
قَبْلَ فَرَغِ الْمُتَقَدِّمِ مِنْ قِرَاءَةِ الْقُنُوتِ أَوْ قَبْلَ شُرُوعِهِ فِيهِ وَ
خَافَ قُوتَ الرُّكُوعِ تَابَعَ إِمَامَهُ وَلَوْ تَرَكَ الْإِمَامُ الْقُنُوتَ يَأْتِي
بِهِ الْوُتْرَ إِنْ أَمْلَنَهُ مُشَارَكَةً الْإِمَامِ فِي الرُّكُوعِ وَالْآتَابَعَةُ وَلَوْ
أَدْرَكَ الْإِمَامُ فِي رُكُوعِ الثَّالِثَةِ مِنَ الْوُتْرِ كَانَ مُدْكَ لِقُنُوتٍ فَلَا
يَأْتِي بِهِ فِيمَا سَبَقَ بِهِ يُؤْتِرُ بِجَمَاعَةٍ فِي رَمَضَانَ فَقَطُّ وَصَلُوتُهُ مَعَ
الْجَمَاعَةِ فِي رَمَضَانَ أَفْضَلُ مِنْ أَدَائِهِ مُفْرَدًا ^{استجاباً} ^{سنداً} ^{خبر} ^{١٢} ^{١٣} ^{١٤} ^{١٥} ^{١٦} ^{١٧} ^{١٨} ^{١٩} ^{٢٠} ^{٢١} ^{٢٢} ^{٢٣} ^{٢٤} ^{٢٥} ^{٢٦} ^{٢٧} ^{٢٨} ^{٢٩} ^{٣٠} ^{٣١} ^{٣٢} ^{٣٣} ^{٣٤} ^{٣٥} ^{٣٦} ^{٣٧} ^{٣٨} ^{٣٩} ^{٤٠} ^{٤١} ^{٤٢} ^{٤٣} ^{٤٤} ^{٤٥} ^{٤٦} ^{٤٧} ^{٤٨} ^{٤٩} ^{٥٠} ^{٥١} ^{٥٢} ^{٥٣} ^{٥٤} ^{٥٥} ^{٥٦} ^{٥٧} ^{٥٨} ^{٥٩} ^{٦٠} ^{٦١} ^{٦٢} ^{٦٣} ^{٦٤} ^{٦٥} ^{٦٦} ^{٦٧} ^{٦٨} ^{٦٩} ^{٧٠} ^{٧١} ^{٧٢} ^{٧٣} ^{٧٤} ^{٧٥} ^{٧٦} ^{٧٧} ^{٧٨} ^{٧٩} ^{٨٠} ^{٨١} ^{٨٢} ^{٨٣} ^{٨٤} ^{٨٥} ^{٨٦} ^{٨٧} ^{٨٨} ^{٨٩} ^{٩٠} ^{٩١} ^{٩٢} ^{٩٣} ^{٩٤} ^{٩٥} ^{٩٦} ^{٩٧} ^{٩٨} ^{٩٩} ^{١٠٠} ^{١٠١} ^{١٠٢} ^{١٠٣} ^{١٠٤} ^{١٠٥} ^{١٠٦} ^{١٠٧} ^{١٠٨} ^{١٠٩} ^{١١٠} ^{١١١} ^{١١٢} ^{١١٣} ^{١١٤} ^{١١٥} ^{١١٦} ^{١١٧} ^{١١٨} ^{١١٩} ^{١٢٠} ^{١٢١} ^{١٢٢} ^{١٢٣} ^{١٢٤} ^{١٢٥} ^{١٢٦} ^{١٢٧} ^{١٢٨} ^{١٢٩} ^{١٣٠} ^{١٣١} ^{١٣٢} ^{١٣٣} ^{١٣٤} ^{١٣٥} ^{١٣٦} ^{١٣٧} ^{١٣٨} ^{١٣٩} ^{١٤٠} ^{١٤١} ^{١٤٢} ^{١٤٣} ^{١٤٤} ^{١٤٥} ^{١٤٦} ^{١٤٧} ^{١٤٨} ^{١٤٩} ^{١٥٠} ^{١٥١} ^{١٥٢} ^{١٥٣} ^{١٥٤} ^{١٥٥} ^{١٥٦} ^{١٥٧} ^{١٥٨} ^{١٥٩} ^{١٦٠} ^{١٦١} ^{١٦٢} ^{١٦٣} ^{١٦٤} ^{١٦٥} ^{١٦٦} ^{١٦٧} ^{١٦٨} ^{١٦٩} ^{١٧٠} ^{١٧١} ^{١٧٢} ^{١٧٣} ^{١٧٤} ^{١٧٥} ^{١٧٦} ^{١٧٧} ^{١٧٨} ^{١٧٩} ^{١٨٠} ^{١٨١} ^{١٨٢} ^{١٨٣} ^{١٨٤} ^{١٨٥} ^{١٨٦} ^{١٨٧} ^{١٨٨} ^{١٨٩} ^{١٩٠} ^{١٩١} ^{١٩٢} ^{١٩٣} ^{١٩٤} ^{١٩٥} ^{١٩٦} ^{١٩٧} ^{١٩٨} ^{١٩٩} ^{٢٠٠} ^{٢٠١} ^{٢٠٢} ^{٢٠٣} ^{٢٠٤} ^{٢٠٥} ^{٢٠٦} ^{٢٠٧} ^{٢٠٨} ^{٢٠٩} ^{٢١٠} ^{٢١١} ^{٢١٢} ^{٢١٣} ^{٢١٤} ^{٢١٥} ^{٢١٦} ^{٢١٧} ^{٢١٨} ^{٢١٩} ^{٢٢٠} ^{٢٢١} ^{٢٢٢} ^{٢٢٣} ^{٢٢٤} ^{٢٢٥} ^{٢٢٦} ^{٢٢٧} ^{٢٢٨} ^{٢٢٩} ^{٢٣٠} ^{٢٣١} ^{٢٣٢} ^{٢٣٣} ^{٢٣٤} ^{٢٣٥} ^{٢٣٦} ^{٢٣٧} ^{٢٣٨} ^{٢٣٩} ^{٢٤٠} ^{٢٤١} ^{٢٤٢} ^{٢٤٣} ^{٢٤٤} ^{٢٤٥} ^{٢٤٦} ^{٢٤٧} ^{٢٤٨} ^{٢٤٩} ^{٢٥٠} ^{٢٥١} ^{٢٥٢} ^{٢٥٣} ^{٢٥٤} ^{٢٥٥} ^{٢٥٦} ^{٢٥٧} ^{٢٥٨} ^{٢٥٩} ^{٢٦٠} ^{٢٦١} ^{٢٦٢} ^{٢٦٣} ^{٢٦٤} ^{٢٦٥} ^{٢٦٦} ^{٢٦٧} ^{٢٦٨} ^{٢٦٩} ^{٢٧٠} ^{٢٧١} ^{٢٧٢} ^{٢٧٣} ^{٢٧٤} ^{٢٧٥} ^{٢٧٦} ^{٢٧٧} ^{٢٧٨} ^{٢٧٩} ^{٢٨٠} ^{٢٨١} ^{٢٨٢} ^{٢٨٣} ^{٢٨٤} ^{٢٨٥} ^{٢٨٦} ^{٢٨٧} ^{٢٨٨} ^{٢٨٩} ^{٢٩٠} ^{٢٩١} ^{٢٩٢} ^{٢٩٣} ^{٢٩٤} ^{٢٩٥} ^{٢٩٦} ^{٢٩٧} ^{٢٩٨} ^{٢٩٩} ^{٣٠٠} ^{٣٠١} ^{٣٠٢} ^{٣٠٣} ^{٣٠٤} ^{٣٠٥} ^{٣٠٦} ^{٣٠٧} ^{٣٠٨} ^{٣٠٩} ^{٣١٠} ^{٣١١} ^{٣١٢} ^{٣١٣} ^{٣١٤} ^{٣١٥} ^{٣١٦} ^{٣١٧} ^{٣١٨} ^{٣١٩} ^{٣٢٠} ^{٣٢١} ^{٣٢٢} ^{٣٢٣} ^{٣٢٤} ^{٣٢٥} ^{٣٢٦} ^{٣٢٧} ^{٣٢٨} ^{٣٢٩} ^{٣٣٠} ^{٣٣١} ^{٣٣٢} ^{٣٣٣} ^{٣٣٤} ^{٣٣٥} ^{٣٣٦} ^{٣٣٧} ^{٣٣٨} ^{٣٣٩} ^{٣٤٠} ^{٣٤١} ^{٣٤٢} ^{٣٤٣} ^{٣٤٤} ^{٣٤٥} ^{٣٤٦} ^{٣٤٧} ^{٣٤٨} ^{٣٤٩} ^{٣٥٠} ^{٣٥١} ^{٣٥٢} ^{٣٥٣} ^{٣٥٤} ^{٣٥٥} ^{٣٥٦} ^{٣٥٧} ^{٣٥٨} ^{٣٥٩} ^{٣٦٠} ^{٣٦١} ^{٣٦٢} ^{٣٦٣} ^{٣٦٤} ^{٣٦٥} ^{٣٦٦} ^{٣٦٧} ^{٣٦٨} ^{٣٦٩} ^{٣٧٠} ^{٣٧١} ^{٣٧٢} ^{٣٧٣} ^{٣٧٤} ^{٣٧٥} ^{٣٧٦} ^{٣٧٧} ^{٣٧٨} ^{٣٧٩} ^{٣٨٠} ^{٣٨١} ^{٣٨٢} ^{٣٨٣} ^{٣٨٤} ^{٣٨٥} ^{٣٨٦} ^{٣٨٧} ^{٣٨٨} ^{٣٨٩} ^{٣٩٠} ^{٣٩١} ^{٣٩٢} ^{٣٩٣} ^{٣٩٤} ^{٣٩٥} ^{٣٩٦} ^{٣٩٧} ^{٣٩٨} ^{٣٩٩} ^{٤٠٠} ^{٤٠١} ^{٤٠٢} ^{٤٠٣} ^{٤٠٤} ^{٤٠٥} ^{٤٠٦} ^{٤٠٧} ^{٤٠٨} ^{٤٠٩} ^{٤١٠} ^{٤١١} ^{٤١٢} ^{٤١٣} ^{٤١٤} ^{٤١٥} ^{٤١٦} ^{٤١٧} ^{٤١٨} ^{٤١٩} ^{٤٢٠} ^{٤٢١} ^{٤٢٢} ^{٤٢٣} ^{٤٢٤} ^{٤٢٥} ^{٤٢٦} ^{٤٢٧} ^{٤٢٨} ^{٤٢٩} ^{٤٣٠} ^{٤٣١} ^{٤٣٢} ^{٤٣٣} ^{٤٣٤} ^{٤٣٥} ^{٤٣٦} ^{٤٣٧} ^{٤٣٨} ^{٤٣٩} ^{٤٤٠} ^{٤٤١} ^{٤٤٢} ^{٤٤٣} ^{٤٤٤} ^{٤٤٥} ^{٤٤٦} ^{٤٤٧} ^{٤٤٨} ^{٤٤٩} ^{٤٥٠} ^{٤٥١} ^{٤٥٢} ^{٤٥٣} ^{٤٥٤} ^{٤٥٥} ^{٤٥٦} ^{٤٥٧} ^{٤٥٨} ^{٤٥٩} ^{٤٦٠} ^{٤٦١} ^{٤٦٢} ^{٤٦٣} ^{٤٦٤} ^{٤٦٥} ^{٤٦٦} ^{٤٦٧} ^{٤٦٨} ^{٤٦٩} ^{٤٧٠} ^{٤٧١} ^{٤٧٢} ^{٤٧٣} ^{٤٧٤} ^{٤٧٥} ^{٤٧٦} ^{٤٧٧} ^{٤٧٨} ^{٤٧٩} ^{٤٨٠} ^{٤٨١} ^{٤٨٢} ^{٤٨٣} ^{٤٨٤} ^{٤٨٥} ^{٤٨٦} ^{٤٨٧} ^{٤٨٨} ^{٤٨٩} ^{٤٩٠} ^{٤٩١} ^{٤٩٢} ^{٤٩٣} ^{٤٩٤} ^{٤٩٥} ^{٤٩٦} ^{٤٩٧} ^{٤٩٨} ^{٤٩٩} ^{٥٠٠} ^{٥٠١} ^{٥٠٢} ^{٥٠٣} ^{٥٠٤} ^{٥٠٥} ^{٥٠٦} ^{٥٠٧} ^{٥٠٨} ^{٥٠٩} ^{٥١٠} ^{٥١١} ^{٥١٢} ^{٥١٣} ^{٥١٤} ^{٥١٥} ^{٥١٦} ^{٥١٧} ^{٥١٨} ^{٥١٩} ^{٥٢٠} ^{٥٢١} ^{٥٢٢} ^{٥٢٣} ^{٥٢٤} ^{٥٢٥} ^{٥٢٦} ^{٥٢٧} ^{٥٢٨} ^{٥٢٩} ^{٥٣٠} ^{٥٣١} ^{٥٣٢} ^{٥٣٣} ^{٥٣٤} ^{٥٣٥} ^{٥٣٦} ^{٥٣٧} ^{٥٣٨} ^{٥٣٩} ^{٥٤٠} ^{٥٤١} ^{٥٤٢} ^{٥٤٣} ^{٥٤٤} ^{٥٤٥} ^{٥٤٦} ^{٥٤٧} ^{٥٤٨} ^{٥٤٩} ^{٥٥٠} ^{٥٥١} ^{٥٥٢} ^{٥٥٣} ^{٥٥٤} ^{٥٥٥} ^{٥٥٦} ^{٥٥٧} ^{٥٥٨} ^{٥٥٩} ^{٥٦٠} ^{٥٦١} ^{٥٦٢} ^{٥٦٣} ^{٥٦٤} ^{٥٦٥} ^{٥٦٦} ^{٥٦٧} ^{٥٦٨} ^{٥٦٩} ^{٥٧٠} ^{٥٧١} ^{٥٧٢} ^{٥٧٣} ^{٥٧٤} ^{٥٧٥} ^{٥٧٦} ^{٥٧٧} ^{٥٧٨} ^{٥٧٩} ^{٥٨٠} ^{٥٨١} ^{٥٨٢} ^{٥٨٣} ^{٥٨٤} ^{٥٨٥} ^{٥٨٦} ^{٥٨٧} ^{٥٨٨} ^{٥٨٩} ^{٥٩٠} ^{٥٩١} ^{٥٩٢} ^{٥٩٣} ^{٥٩٤} ^{٥٩٥} ^{٥٩٦} ^{٥٩٧} ^{٥٩٨} ^{٥٩٩} ^{٦٠٠} ^{٦٠١} ^{٦٠٢} ^{٦٠٣} ^{٦٠٤} ^{٦٠٥} ^{٦٠٦} ^{٦٠٧} ^{٦٠٨} ^{٦٠٩} ^{٦١٠} ^{٦١١} ^{٦١٢} ^{٦١٣} ^{٦١٤} ^{٦١٥} ^{٦١٦} ^{٦١٧} ^{٦١٨} ^{٦١٩} ^{٦٢٠} ^{٦٢١} ^{٦٢٢} ^{٦٢٣} ^{٦٢٤} ^{٦٢٥} ^{٦٢٦} ^{٦٢٧} ^{٦٢٨} ^{٦٢٩} ^{٦٣٠} ^{٦٣١} ^{٦٣٢} ^{٦٣٣} ^{٦٣٤} ^{٦٣٥} ^{٦٣٦} ^{٦٣٧} ^{٦٣٨} ^{٦٣٩} ^{٦٤٠} ^{٦٤١} ^{٦٤٢} ^{٦٤٣} ^{٦٤٤} ^{٦٤٥} ^{٦٤٦} ^{٦٤٧} ^{٦٤٨} ^{٦٤٩} ^{٦٥٠} ^{٦٥١} ^{٦٥٢} ^{٦٥٣} ^{٦٥٤} ^{٦٥٥} ^{٦٥٦} ^{٦٥٧} ^{٦٥٨} ^{٦٥٩} ^{٦٦٠} ^{٦٦١} ^{٦٦٢} ^{٦٦٣} ^{٦٦٤} ^{٦٦٥} ^{٦٦٦} ^{٦٦٧} ^{٦٦٨} ^{٦٦٩} ^{٦٧٠} ^{٦٧١} ^{٦٧٢} ^{٦٧٣} ^{٦٧٤} ^{٦٧٥} ^{٦٧٦} ^{٦٧٧} ^{٦٧٨} ^{٦٧٩} ^{٦٨٠} ^{٦٨١} ^{٦٨٢} ^{٦٨٣} ^{٦٨٤} ^{٦٨٥} ^{٦٨٦} ^{٦٨٧} ^{٦٨٨} ^{٦٨٩} ^{٦٩٠} ^{٦٩١} ^{٦٩٢} ^{٦٩٣} ^{٦٩٤} ^{٦٩٥} ^{٦٩٦} ^{٦٩٧} ^{٦٩٨} ^{٦٩٩} ^{٧٠٠} ^{٧٠١} ^{٧٠٢} ^{٧٠٣} ^{٧٠٤} ^{٧٠٥} ^{٧٠٦} ^{٧٠٧} ^{٧٠٨} ^{٧٠٩} ^{٧١٠} ^{٧١١} ^{٧١٢} ^{٧١٣} ^{٧١٤} ^{٧١٥} ^{٧١٦} ^{٧١٧} ^{٧١٨} ^{٧١٩} ^{٧٢٠} ^{٧٢١} ^{٧٢٢} ^{٧٢٣} ^{٧٢٤} ^{٧٢٥} ^{٧٢٦} ^{٧٢٧} ^{٧٢٨} ^{٧٢٩} ^{٧٣٠} ^{٧٣١} ^{٧٣٢} ^{٧٣٣} ^{٧٣٤} ^{٧٣٥} ^{٧٣٦} ^{٧٣٧} ^{٧٣٨} ^{٧٣٩} ^{٧٤٠} ^{٧٤١} ^{٧٤٢} ^{٧٤٣} ^{٧٤٤} ^{٧٤٥} ^{٧٤٦} ^{٧٤٧} ^{٧٤٨} ^{٧٤٩} ^{٧٥٠} ^{٧٥١} ^{٧٥٢} ^{٧٥٣} ^{٧٥٤} ^{٧٥٥} ^{٧٥٦} ^{٧٥٧} ^{٧٥٨} ^{٧٥٩} ^{٧٦٠} ^{٧٦١} ^{٧٦٢} ^{٧٦٣} ^{٧٦٤} ^{٧٦٥} ^{٧٦٦} ^{٧٦٧} ^{٧٦٨} ^{٧٦٩} ^{٧٧٠} ^{٧٧١} ^{٧٧٢} ^{٧٧٣} ^{٧٧٤} ^{٧٧٥} ^{٧٧٦} ^{٧٧٧} ^{٧٧٨} ^{٧٧٩} ^{٧٨٠} ^{٧٨١} ^{٧٨٢} ^{٧٨٣} ^{٧٨٤} ^{٧٨٥} ^{٧٨٦} ^{٧٨٧} ^{٧٨٨} ^{٧٨٩} ^{٧٩٠} ^{٧٩١} ^{٧٩٢} ^{٧٩٣} ^{٧٩٤} ^{٧٩٥} ^{٧٩٦} ^{٧٩٧} ^{٧٩٨} ^{٧٩٩} ^{٨٠٠} ^{٨٠١} ^{٨٠٢} ^{٨٠٣} ^{٨٠٤} ^{٨٠٥} ^{٨٠٦} ^{٨٠٧} ^{٨٠٨} ^{٨٠٩} ^{٨١٠} ^{٨١١} ^{٨١٢} ^{٨١٣} ^{٨١٤} ^{٨١٥} ^{٨١٦} ^{٨١٧} ^{٨١٨} ^{٨١٩} ^{٨٢٠} ^{٨٢١} ^{٨٢٢} ^{٨٢٣} ^{٨٢٤} ^{٨٢٥} ^{٨٢٦} ^{٨٢٧} ^{٨٢٨} ^{٨٢٩} ^{٨٣٠} ^{٨٣١} ^{٨٣٢} ^{٨٣٣} ^{٨٣٤} ^{٨٣٥} ^{٨٣٦} ^{٨٣٧} ^{٨٣٨} ^{٨٣٩} ^{٨٤٠} ^{٨٤١} ^{٨٤٢} ^{٨٤٣} ^{٨٤٤} ^{٨٤٥} ^{٨٤٦} ^{٨٤٧} ^{٨٤٨} ^{٨٤٩} ^{٨٥٠} ^{٨٥١} ^{٨٥٢} ^{٨٥٣} ^{٨٥٤} ^{٨٥٥} ^{٨٥٦} ^{٨٥٧} ^{٨٥٨} ^{٨٥٩} ^{٨٦٠} ^{٨٦١} ^{٨٦٢} ^{٨٦٣} ^{٨٦٤} ^{٨٦٥} ^{٨٦٦} ^{٨٦٧} ^{٨٦٨} ^{٨٦٩} ^{٨٧٠} ^{٨٧١} ^{٨٧٢} ^{٨٧٣} ^{٨٧٤} ^{٨٧٥} ^{٨٧٦} ^{٨٧٧} ^{٨٧٨} ^{٨٧٩} ^{٨٨٠} ^{٨٨١} ^{٨٨٢} ^{٨٨٣} ^{٨٨٤} ^{٨٨٥} ^{٨٨٦} ^{٨٨٧} ^{٨٨٨} ^{٨٨٩} ^{٨٩٠} ^{٨٩١} ^{٨٩٢} ^{٨٩٣} ^{٨٩٤} ^{٨٩٥} ^{٨٩٦} ^{٨٩٧} ^{٨٩٨} ^{٨٩٩} ^{٩٠٠} ^{٩٠١} ^{٩٠٢} ^{٩٠٣} ^{٩٠٤} ^{٩٠٥} ^{٩٠٦} ^{٩٠٧} ^{٩٠٨} ^{٩٠٩} ^{٩١٠} ^{٩١١} ^{٩١٢} ^{٩١٣} ^{٩١٤} ^{٩١٥} ^{٩١٦} ^{٩١٧} ^{٩١٨} ^{٩١٩} ^{٩٢٠} ^{٩٢١} ^{٩٢٢} ^{٩٢٣} ^{٩٢٤} ^{٩٢٥} ^{٩٢٦} ^{٩٢٧} ^{٩٢٨} ^{٩٢٩} ^{٩٣٠} ^{٩٣١} ^{٩٣٢} ^{٩٣٣} ^{٩٣٤} ^{٩٣٥} ^{٩٣٦} ^{٩٣٧} ^{٩٣٨} ^{٩٣٩} ^{٩٤٠} ^{٩٤١} ^{٩٤٢} ^{٩٤٣} ^{٩٤٤} ^{٩٤٥} ^{٩٤٦} ^{٩٤٧} ^{٩٤٨} ^{٩٤٩} ^{٩٥٠} ^{٩٥١} ^{٩٥٢} ^{٩٥٣} ^{٩٥٤} ^{٩٥٥} ^{٩٥٦} ^{٩٥٧} ^{٩٥٨} ^{٩٥٩} ^{٩٦٠} ^{٩٦١} ^{٩٦٢} ^{٩٦٣} ^{٩٦٤} ^{٩٦٥} ^{٩٦٦} ^{٩٦٧} ^{٩٦٨} ^{٩٦٩} ^{٩٧٠} ^{٩٧١} ^{٩٧٢} ^{٩٧٣} ^{٩٧٤} ^{٩٧٥} ^{٩٧٦} ^{٩٧٧} ^{٩٧٨} ^{٩٧٩} ^{٩٨٠} ^{٩٨١} ^{٩٨٢} ^{٩٨٣} ^{٩٨٤} ^{٩٨٥} ^{٩٨٦} ^{٩٨٧} ^{٩٨٨} ^{٩٨٩} ^{٩٩٠} ^{٩٩١} ^{٩٩٢} ^{٩٩٣} ^{٩٩٤} ^{٩٩٥} ^{٩٩٦} ^{٩٩٧} ^{٩٩٨} ^{٩٩٩} ^{١٠٠٠} ^{١٠٠١} ^{١٠٠٢} ^{١٠٠٣} ^{١٠٠٤} ^{١٠٠٥} ^{١٠٠٦} ^{١٠٠٧} ^{١٠٠٨} ^{١٠٠٩} ^{١٠١٠} ^١

وَرَكْعَتَانِ بَعْدَ الظُّهْرِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ بَعْدَ الْعِشَاءِ وَارْبَعٌ قَبْلَ الظُّهْرِ
 قَبْلَ الْجُمُعَةِ وَبَعْدَ هَاتِسَلِيمَةٍ نَدَبٍ اَرْبَعٌ قَبْلَ الْعَصْرِ الْعِشَاءُ وَ
 بَعْدُ وَسِتُّ بَعْدَ الْمَغْرِبِ يَقْتَصِرُ فِي الْجُلُوسِ الْاَوَّلِ مِنَ الرَّابِعَةِ
 الْمُوَكَّدَةِ عَلَى الشَّهَدِ وَلَا يَأْتِي فِي الثَّلَاثَةِ بَدْعًا اِلَّا اسْتِقْبَاحًا
 بِخِلَافِ الْمُنْدُوبَةِ وَاِذَا صَلَّى نَافِلَةً اَكْثَرَ مِنْ رَكْعَتَيْنِ وَلَمْ يَجْلِسْ
 اِلَّا فِي الْاِخِرِهَا صَحَّ اسْتِحْسَانًا لَا نَهَا صَارَتْ صَلَوةٌ وَاحِدَةً وَفِيهَا
 الْفَرَضُ الْجُلُوسُ اِخْرَاهَا وَكِرَّةُ الزِّيَادَةِ عَلَى اَرْبَعٍ بِتَسْلِيمَةٍ فِي الْمَنَاءِ
 وَعَلَى ثَمَانٍ لَيْلًا وَلَا فُضِّلَ فِيهِمَا رِبَاعٌ عِنْدَ اِنِّي حَنِيفَةٌ وَعِنْدَهَا
 الْاَوْفُضُّ فِي اللَّيْلِ مِثْلِي مِثْلِي وَبِهِ يَقْتَضِي صَلَوةُ اللَّيْلِ اَفْضَلُ
 مِنْ صَلَوةِ النَّهَارِ وَطَوَّلُ الْقِيَامِ اَحَبُّ مِنْ كَثْرَةِ السُّجُودِ
 اَفْضَلُ فِي تَحِيَّةِ الْمَسْجِدِ صَلَوةُ الضُّحَى وَاحْيَاءُ اللَّيْلِ اِلَى سِتِّ
 تَحِيَّةِ الْمَسْجِدِ بِرَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْجُلُوسِ وَاَدَاءُ الْفَرَضِ يَتَوَبَّعُهَا وَ
 كُلُّ صَلَوةٍ اَدَّاهَا عِنْدَ الدُّخُولِ بِلَا نِيَّةٍ تَحِيَّةٌ وَنَدَبٌ لَكَعْتَانِ بَعْدَ
 الْوُضُوِّ قَبْلَ جَفَافِهِ وَارْبَعٌ فُضَّاعِلٌ فِي الضُّحَى وَنَدَبٌ صَلَوةُ اللَّيْلِ وَ
 خُتْبُ شَدْنِ ١٢

له قوله بعد الظهر - ويندبان يضمليها
 ركعتين فتصير اربعا وهو غير ان شاء جعلها بسبعين
 واحد وان شاء جعلها بسبعين ١٢ موط
 قوله وبعد المغرب - وليتصيان بطيل القرية في
 ستة المغرب ١٢ موط قوله قبل - قال في البحر
 وبقية في كل ركعة نحواً من عشر آيات وكذا في
 القديم بعد العشاء ١٢ ط له قوله بخلاف
 فيستفتح ويقعّذ ويصلي على النبي صلى الله عليه
 وسلم في ابتداء كل شفع منها ١٢ موط قوله
 واذا اي واذا صلى نافلة أكثر من ركعتين ما ربح
 وانها ولم يجلس الوافي اخرها فاقياس فادها
 وبه قال زفر هو رواية عن محمد بن
 الوستحسان لا تقصد وهو قوله صح نقلاً عن
 لأنها صارت صلوة واحدة لون التطوع كما شرع
 ركعتين شرعاً اي ايضاً وفيها الفرض الجلوس
 اخرها لأنها صارت من ذوات القديم ويجب
 ترك العقود على الركعتين ما هي بالسجود ويجب
 العواليه بتذكرك بعد القيام ما لم يجد
 ١٢ موط قوله وعندهما - اي وعند أبي يوسف
 ومحمد الوفضل في النهار كما قال الامام وفي
 الليل مثنى مثنى ١٢ موط قوله تحية - اي تحية
 رب المسجد لون التحية انها تكون لصاحب
 المكان وللمكان كما قيل في حاجي بركعة
 من طالب ديدار او خاند هي جويد
 من صاحب خاند ١٢ ط بزيادة له قوله
 المسجد - وليستثنى منه المسجد الحرام فان
 تحيته الطواف وصرح المذاعلي بان من
 دخل المسجد الحرام لا يستغل تحيته لون
 تحية هذا المسجد الشريف هو الطواف

لمن عليه طواف او ارادة بخلاف من لم يره او اراد ان يجلس فلو يجلس حتى يصلي ركعتين ١٢ ط ٩ قوله الضحى - وابتداء من ارتفاع
 الشمس الى قبيل زوالها ووقتها المختار اذا مضى ربع النهار ١٢ موط له قوله صلوة - اقل ما ينبغي ان يستغل بالليل ثمان ركعت
 وفضلها لو يحصر - والذي في الحادى القدسي ان اقله ركعتان واكثره ثمان ١٢ موط -

ع اي وركعتان بعد العشاء ١٢ م -

عم وهي التي قبل الظهر والجمعة وبعد ها ١٢ م -

س اي الرباعيات المنذبة ١٢ -

للحم اي وكذا ينوب عنها كل صلوة الع ١٢ -

[illegible]

له قوله صلوة الاستخارة . وقد انصحت
السنة عن بيانها قال جابر رضي الله عنه كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة
في الأمور كلها كما يعلمنا السورة من القرآن يقول
إذا هممت بأمر فقل اللهم إني استخيرك بعلمك
واسألك بمقدرك وأسألك بمن
فضلك العظيم فانك تقدر ولأنت تعلم
ولأنا علم وانك تعلم الغيوب اللهم ان كنت
تعلم ان هذا الأمر خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة
أمرى أو قال عاجل أمري واجلهم فاقدر له
وليته أو قال بارك لي فيه وإن كنت تعلم ان
هذا الأمر شئ لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمرى
أو قال عاجل أمرى واجله فاصرفه عني وامض
عنه وأقدر لي الخير حيث كان ثم رضني
به قال ويسمى حاجته رواه الجماعة ^{سلي} إلا

وينبغي ان يجتمع بين الرايتين فيقول وعاء به امرى وعاء به امرى واجله والاستخارة في الحبر والوجه وجميع ابواب الخير
 تحمل على تعيين الوقت لوقوع الفعل واذا استخار مصليا ما ينشر صدقة وينبغي ان يكونها سبع مرات - ولقيا في الاول باكرين وفي الثانية
 بالاخلاص ١٢ موط ٢٤ قوله الحاجة - وهي ركعتان عن عبد الله بن ابي اوفى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت له
 حاجة الى الله تعالى الى احد من بني ادم فليستوضأ وليحسن الوضوء ثم يصلي ركعتين ثم يقرأ على الله تعالى ولبيص على النبي صلى الله عليه وسلم
 ثم يقرأ لا اله الا الله الحليم الكريم سبحان الله رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين اسألك موجبات رحمتك وعزائم
 مغفرتك والغنية من كل بر والسوية من كل شر ثم يستدعي ذنبا او عفورة ولاهما الا فرجة ولا حاجة لك فيها رضا او قضيتها
 يا ارحم الراحمين ١٢ موط ٢٤ قوله النقل - انما عبر به ليشمل السنن المؤكدة وغيرها ١٣ موط ٢٤ قوله الو - اي الا انهم قالوا هذا في حق
 القادر ما العاجز من عند فصلوته بالقيام افضل من صلوة القائم الاكم الساجد لونه جهد المقل والوجهاء منعقد على ان
 صلوة القاعد بعد رساوية صلوة القائم في الوجز ١٣ موط ٢٥ قوله كالمشهد - اي اذ المرين به عند ويفترش رجله اليسرى ويجلس عليها
 وينصب يمينه وفيه اشارة الى انه لو ينعص يمينه على يساره تحت سرتيه لكن صرح في كتاب سياستنا والدين بان يضع يمينه عليه ويشير
 قولهم ان القوم كانوا قيام ١٢ موط ٢٥ قوله في المختار - وذكر شيخ الاسلام والفضل له ان يقع في موضع القيام صعبا ١٣ موط ٢٥ قوله وجازاني
 ان شرع الرجل في النقل وهو قائم ثم قد في الركعة الاولى او الثانية جازا ١٢ محمد اعزاز على غفرله ٢٥ قوله على الوجه - واختار صاحب الهداية
 الكلهة اذا كان من غير عزاء كالقيام والتب ١٢ ط ٢٥ قوله خارج - يعني خارج القرآن ليشمل خارج القرية والواحية بمحل اذا دخله مسافر
 قصر الفرض وسواء كان مسافرا او خرج للحاجة في بعض النواحي ١٣ موط ٢٥ قوله مؤثرا - فلو سجد على سرجه او على شئ وضع عندك يكون عبثا
 لو فلتة فيه فيكره ولا تفسد لانه الباء وزيادة اللهم الوان يكون ذلك الشئ نجسا تفسد الاتصال اليه ستة به ١٢ ط ٢٥ قوله
 ترجهت - اشارة الى انه اذا صلى الى غير ما توجهت به دابة لا يجوز لعدم الضرورة الى ذلك - وفي لو حيد الضمير في قوله موميا
 وقوله به اشارة الى ان الصلاة على الدابة لا تصح بالجماعة فان فعلوا صلاة الواح صحيحة وصلوة القوم فاسدة ١٢ ط يحذف
 عه اي اتمام القادر نقله ١٢
 عه اي جازله النقل بل ندب له ١٣ م -

له قوله دني. اي اذا افتتم التطوع راكباً
ثم نزل بيني وبينك بركوبه اي اذا افتتح نازلاً
ثم ركب ١٢ محمد اعزاز على غفرله ١٢ قوله
وان اي وان كان التكاثر بغير عن ذكر في الاظهر
لوساعة الادب بخلاف القوم بغير عن رفقهم
فانهم لو كراهة فيه على الوصف ١٢ موطأ ٣
قوله ولويمنه ١٢ موطأ رجل على دابة وعليها
نجاسة قليلة كانت او كثيرة وسواء كانت في
سرجها او في ركايبها تصح صلاته ولا يمتنع هذا
النجاسة صحتها قال في النائية لف الركنة البحر
اذا سقط مع كونهما ركنين فلا ينقطع طهارة المكان
وهو شرط اولي وفيه نظر لونه ليس من جوارحه بل
ومن اولي ومن سقط الشيء الى خلف سقوط ما
خلف له فكان ما قال محمد بن مقاتل والبرخص
الكبير اذا كانت النجاسة في موضع الجلوس او الركوب
اكثر من قدر الدبر لم يجز الصلوة وهو القياس
اعتبار الصلوة على الدابة بالصلوة على الارض
وان كان عامة المشايخ على الجواز للضرورة ١٢ محمد
اعزاز على غفرله ١٢ قوله وما انكلمه على هذا
مضاض اي ولويمنه تصدق نفل اشد بعد ما شرع
فيه ١٢ محمد اعزاز على غفرله ١٢ قوله تليت
اي لويمنه ادع سجدة تليت ايها حال كون
التالي على الارض ثم ركب الدابة - احتراز بها عما
اذ تليت الية السجدة حال كون التالي على الدابة
فانها تصح عليها ١٢ محمد اعزاز على غفرله ١٢
قوله للضرورة - قال في الحذوطة اما صلوة الفرض
على الدابة بالعدو فمأثرة فيقف عليها اي مستقبلاً القبلة ويصل بالديار ان امكنه ايقاف الدابة فان لم يمكنه صلى ايما وجهت ولو
مستبراً للقبلة ١٢ ط ك في قوله وطعن اي كوجوطين في المكان لينيب فيه الوجه او يلطخه ويتلف ما يسط عليه اما مجزئ ندوة فلا يبيح ذلك
والذي لو دابة له يصلح تأمناً في الطين بالديار ١٢ محمد بن موطأ قوله وجوز - اي اذا اخاف الركاب جموح الدابة ان نزل عنها
ولم يجد من يركب عليها جازماً الصلوة بالاتفاق ولو تكرر الوعدة بنزال العدو ١٢ محمد اعزاز على غفرله ٩ قوله
وعدمه - اي اذا لم يجد الركاب على الدابة من يركبها على دابته ان نزل منها ونفسه عاجزة عن الركوب عليها
من غير اعانة احد فله اداء ما ذكر من قبل هذا من صلوة الفرض والواجبات وغيرها ١٢ محمد اعزاز على غفرله
ع اي لو يجوز له البناء بعد ركوبه على ما مضى من صلواته نازلاً ١٢ م .

وَبَنِي بَنُو لَهُ لَابْرُكُوبِهِ وَلَوْ كَانَ بِالنَّوْفِلِ الدَّابَّةِ وَعَنْ ابْنِ حَيْفَةَ
رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ يُنْزَلُ لِسِنَّةِ الْفَجْرِ لَا تَهَا كَلْ مَنْ غَيْرَهَا
وَجَازَ لِلْمَطْوَعِ الْأَتْيَاءِ عَلَى شَيْءٍ إِنْ تَعَبَ بِلَا كَرَاهَةٍ وَإِنْ كَانَ بَعِيرٍ
عَنْ رُكُودِهِ فِي الْأَظْهَرِ لَسَاءَةِ الْأَدَبِ لَا يَمْنَعُ مَحْتَةَ الصَّلَاةِ عَلَى
الدَّابَّةِ نَجَاسَةً عَلَيْهَا وَلَوْ كَانَتْ فِي السَّرَجِ وَالرَّكَابَيْنِ عَلَى الْأَصْحَى
وَلَا تَصِحُّ صَلَاةُ الْمَاشِي بِالْإِجْمَاعِ - اي إجماع أئمتنا ١٢
وَكُنْ السَّابِقُ ١٢
فصل في صلوة الفرض والواجب على الدابة
لَوْ يَصِحُّ عَلَى الدَّابَّةِ صَلَاةُ الْفَرَايِضِ وَالْوَاجِبَاتِ كَالْوُتْرِ وَالْمَنْدُورِ
مَا شَرَعَ فِيهِ نَفْلًا فَافْسَدَهُ وَلَا صَلَاةُ الْجَنَازَةِ وَسَجْدَةُ تَلِيَّتِ
إِيْتِمَاءً عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا لِفَرَسٍ وَرَقَةٍ كَخَوْفٍ لِيَصَّ عَلَى نَفْسِهِ أَوْ ابْتِهَاءً
ثِيَابِهِ لَوْ نَزَلَ وَخَوْفٍ سَبْعٍ وَطِينِ الْمَكَانِ وَجَمُوحِ الدَّابَّةِ وَعَدَمُ جِدِّ
مَنْ يُرَكِّبُهُ لِعَجْرَةٍ وَالصَّلَاةُ فِي الْمَحْمَلِ عَلَى الدَّابَّةِ كَالصَّلَاةِ عَلَيْهَا سَوَاءً
كَانَتْ سَائِرَةً أَوْ وَاقِفَةً وَلَوْ جَعَلَ تَحْتَ الْمَحْمَلِ خَشَبَةً حَتَّى يَبْقَى قَوَارِئُهَا

على الدابة بالعدو فمأثرة فيقف عليها اي مستقبلاً القبلة ويصل بالديار ان امكنه ايقاف الدابة فان لم يمكنه صلى ايما وجهت ولو
مستبراً للقبلة ١٢ ط ك في قوله وطعن اي كوجوطين في المكان لينيب فيه الوجه او يلطخه ويتلف ما يسط عليه اما مجزئ ندوة فلا يبيح ذلك
والذي لو دابة له يصلح تأمناً في الطين بالديار ١٢ محمد بن موطأ قوله وجوز - اي اذا اخاف الركاب جموح الدابة ان نزل عنها
ولم يجد من يركب عليها جازماً الصلوة بالاتفاق ولو تكرر الوعدة بنزال العدو ١٢ محمد اعزاز على غفرله ٩ قوله
وعدمه - اي اذا لم يجد الركاب على الدابة من يركبها على دابته ان نزل منها ونفسه عاجزة عن الركوب عليها
من غير اعانة احد فله اداء ما ذكر من قبل هذا من صلوة الفرض والواجبات وغيرها ١٢ محمد اعزاز على غفرله
ع اي لو يجوز له البناء بعد ركوبه على ما مضى من صلواته نازلاً ١٢ م .

إلى قوله والمربوعة - أي السفينة التي ربطت
في بحر البحر بالمراسي والخيال ومعه ذلك
تحرّكها الريح تحريكاً شديداً أي كالسفينتين المذكورتين
بما عرفت أنهما من الحكم والحدوف ١٢ محمد
عزّاز على غفرله ٢ من قوله والو - أي وإن لم تترك
السفينة المربوعة الريح تحريكاً شديداً بل هي
كالسفينتين الواقفة بالشط وحكم الواقفة كما
بيّنه بعد ١٢ محمد عزّاز على غفرله ٣ من قوله
فان - أي فإن صلى في السفينة المربوعة بالشط قائماً
وكان شيء من السفينة على قرار الأرض صحت الصلاة
بمنزلة الصلاة على السرب ١٢ من قوله والو
أي وإن لم يستقر منها شيء على الأرض فوَقَّع
الصلاة فيها ١٢ من قوله على - وظاهره أنه
والنهاية جواز الصلاة في المربوعة بالشط قائماً
مطلقاً أي سواء استقرت أو لا ١٢ من قوله
مستقبلاً - ولو ترك الاستقبال أو تجزئيه في
قوله جميعاً ١٢ من قوله فصل - بيان لصلاة
الترابيع وإنما لم يذكرها مع السن الموكدة قبل
النوافل المطلقة لكونها شعبة واختصاصها
بحكم من بين سائر السنن والنوافل وهو الوجه
بجماعة ١٢ من قوله التراويح جمع تروية
هي في الأصل مصدّر بمعنى الاستراحة سميت
به الأربع ركعات المختصرة لئلا يكثرها استراحة
بعد هاتما هو السنة فيها ١٢ من قوله
سنة - فإن قلت صرح الشيخ بسنة التراويح
وذهب القدرى إلى استحباب كيف التروية

إلى الأرض كان بمنزلة الأرض فقصم الفريضة فيه قائماً
فصل في الصلوة في السفينة (صلوة القرض فيها)
وهي جارية قائداً أبلغاً رصيحاً عند أبي حنيفة بالكوفة
والسجود وقالا لا يصح إلا من عذر وهو الأظهر والعذر
كدوران الرأس وعدم القدرة على الخروج ولا تجوز فيها
بالإيماء اتفاقاً والمرووط في بحر البحر تحريكها الريح شديداً
كالسائرة والأوفا واقفة على الأرض وإن كانت فربوطة بالشط
لا تجزئ صلواتها بالأحجام فإن صلى قائماً وكان شيء من السفينة على
قرار الأرض صحت الصلاة والأوفا تصح على المختار إذا أراد المُر
بئس الخرج ويتوجه المصلي فيها إلى القبلة عند افتتاح الصلاة
وكلما استدارت عنها يتوجه إليها في خلال الصلاة حتى يجتمعا
فصل في التراويح (التراويح سنة للرجال والنساء)
وصلواتها بالجماعة سنة كفاية ووقتها

قلت قال القدرى يستحب أن يجتمع الناس وهو يدل على أن الاجتماع مستحب وليس فيه دلالة على أن التراويح مستحبة وإلى هذا
ذهب بعضهم فقال التراويح سنة والاجتماع مستحب ١٢ من قوله بالجماعة - أطلق الصنف في الجمع ولم يقيدها بالمسجد لما في مكان
والصحيح أن الجمع في بيت فضيلة والجمع في المسجد فضيلة أخرى فهو جاز أحدي الفضيلتين وترك الفضيلة الأخرى ١٢ من قوله
قوله كفاية - أعلن فيها شدة أقوال الأول سنة سنة على الأعيان حتى إن من صلى التراويح منفقاً فقد ساء لترك السنة
وإن صليت في المساجد وسبها كان يفتي ظهير الدين الرغباني والثاني أنه يستحب أن يصلي التراويح في بيته إلا أن يكون
فقيهاً عظيماً يفتي سبها فيكون في حضوره ترغيب لغيره وفي امتناعه تقصير للجمعة والثالث أن أقامتها بالجمعة سنة على الكفاية حتى
لو ترك أهل المسجد كلهم بالجمعة فقد ساء وأما إذا أقيمت التراويح بالجماعة في المسجد وتخلت عنها أفراد الناس
وصلى في بيته لم يكن ميسراً ١٢ من قوله

بَعْدَ صَلَوةِ الْعِشَاءِ وَيُصَحِّحُ تَقْدِيمَ الْوُتْرِ عَلَى التَّرَاوِيحِ وَتَاخِيرَهُ عَنْهَا
وَيُسْتَحَبُّ تَاخِيرُ التَّرَاوِيحِ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ وَنُصْفِهِ وَلَا يُكْرَهُ تَاخِيرُهَا
إِلَى مَا بَعْدَ عَلَى الصَّحِيحِ وَهِيَ عَشْرُونَ رُكْعَةً بِعَشْرِ تَسْلِمَاتٍ
وَيُسْتَحَبُّ الْجُلُوسُ بَعْدَ كُلِّ أَرْبَعٍ بِقَدِّهَا وَكَذَلِكَ ابْنُ التَّرْوِيحَةِ
الْخَامِسَةِ وَالْوُتْرُ وَسَنَ خَتَمِ الْقُرْآنِ فِيهَا مَرَّةٌ فِي الشَّهْرِ عَلَى الصَّحِيحِ
وَأَنْ كُلَّ بِهِ الْقَوْمُ قَرَأَ الْقُرْآنَ مَا لَا يُوَدُّ إِلَى تَنْفِيرِهِمْ فِي الْمُخْتَارِ
وَأُوْتِرَكَ الصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي كُلِّ تَشْهَدٍ
مِنْهَا وَلَوْ مَلَّ الْقَوْمُ عَلَى الْمُخْتَارِ وَلَا يُتْرَكَ الشَّاءُ وَتَسْبِيحُ الرُّكُوعِ وَ
السُّجُودِ وَإِيَّا قِي بِاللُّغَةِ إِنْ مَلَّ الْقَوْمُ وَلَا تُقْضَى التَّرَاوِيحُ بِقَوَائِمِهَا مُنْفَرَّةً وَلَا
بِجَمَاعَةٍ : **بَابُ الصَّلَاةِ فِي الْكَعْبَةِ** مَحْفُوظٌ
وَقُلُّ فِيهَا وَكَذَلِكَ قَوْمُهَا وَلَمْ يُخَيَّرْ سُرَّةً لَكِنَّهُ كَرُوهُ سَاءَةَ الْأَدْبَاءِ اسْتَعْلَانِ
وَصَلِيَّةُ ١٢

لَهُ قَوْلُهُ بَعْدَ أَعْلَانِ فِي وَقْتِهِ ثَلَاثَةٌ أَقْوَالُ
الْأَوَّلُ أَنَّ اللَّيْلَ كُلَّهُ وَقْتُ لَهَا قَبْلَ الْعِشَاءِ وَبَعْدُ
وَقَبْلَ الْوُتْرِ وَبَعْدُ الثَّانِي أَنَّ وَقْتُهَا مَا بَيْنَ الْعِشَاءِ
إِلَى الْوُتْرِ الثَّلَاثُ مَا اخْتَارَهُ الصَّنَفُ وَشُمُورَةُ الْمُخْتَارِ
تُظْهِرُ فِيهَا لَوْ صَوَّهَا قَبْلَ الْعِشَاءِ مَعْنَى الْقَوْلِ الْأَوَّلِ
هِيَ صَلَوةُ التَّرَاوِيحِ وَعَلَى الْخَوِيرِينَ لَا وَفِيهَا أَنْصَلُوا
بَعْدَ الْوُتْرِ مَعْنَى الثَّانِي لَوْ عَلَى الثَّلَاثِ نَعْمَ هِيَ صَلَوةُ
التَّرَاوِيحِ وَتُظْهِرُ فِيهَا إِذَا فَاتَتْهُ تَرْوِيحَةٌ
أَوْ تَرْوِيحَتَانِ وَلَوْ اسْتَقْبَلَ بِهَا يَفُوتُهُ الْوُتْرُ بِالْجَمَاعَةِ
مَعْنَى الْأَوَّلِ لِيُشْتَفَلَ بِالْوُتْرِ قَرِيبُ صِلَى مَا فَاتَتْهُ
مِنَ التَّرَاوِيحِ وَعَلَى الثَّانِي لِيُشْتَفَلَ بِالتَّرْوِيحَةِ الْفَاتَةِ
وَيَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ الثَّلَاثُ كَالثَّانِي ١٢ يَجْرُ مِنْ مَخْصَصًا
٢ قَوْلُهُ عَلَى الصَّحِيحِ - وَقَالَ بَعْضُهُمْ يَكُونُ
لَا نَهَا تَبَعُ لِلْعِشَاءِ وَصَارَتْ كَسْتِ الْعِشَاءِ ١٢ مَرَّةً
قَوْلُهُ عَشْرُونَ - الْحِكْمَةُ فِي تَقْدِيرِهَا بِهَذَا الْعَدَدِ
مَسَاوَاةُ الْمَكْمَلِ وَهِيَ السَّنَنُ لِلْمَكْمَلِ وَهِيَ الْفَر_اضُ
الْوَعْدُ عَقْدَانِيَّةٌ وَالْعِلْمِيَّةُ ١٢ ط ٣ - قَوْلُهُ لَعِشْرَ
لِيَسْمُو عَلَى رَأْسِ كُلِّ رُكْعَتَيْنِ فَإِذَا وَصَلَهَا وَجَلَسَ عَلَى
كُلِّ شَفْعٍ فَلَا مَصْرَ اسْتَدَانَ تَعْدِيلُ رُكْعَةٍ وَصَحَّتْ
أَجْزَأَتْ عَنْ كُلِّهَا وَإِذَا لَمْ يَجْلِسْ الْوُتْرُ فِي الْخَارِيعِ
نَابَتْ عَنْ تَسْلِيمَةٍ فَتَكُونُ بِمَنْزِلَةِ رُكْعَتَيْنِ فِي
الصَّحِيحِ ١٢ مَرَّةً ه - قَوْلُهُ الْمَجْلُوسُ - قِيلَ يَنْبَغِي
أَنْ يَقُولَ وَالْمُسْتَحَبُّ الْوُتْرَ بَيْنَ التَّرْوِيحَتَيْنِ

لَا اسْتَدَانَ بَعَادَةَ أَهْلِ الْحَوْمِينَ وَأَهْلِ الْمَدِينَةِ كَانُوا يَصِلُونَ بِدَلِّ ذَلِكَ أَرْبَعُ رُكْعَاتٍ فَرَادَى وَأَهْلُ مَكَّةَ يَطُوفُونَ بَيْنَهُمَا اسْبُوعًا
يَصِلُونَ رُكْعَتِي الطُّوُفِ الْأَوَّلَةِ رَوَى الْبَيْهَقِيُّ بِأَسَا وَصَحِيحُهُ أَنْتَهَرَ كَانُوا يَقُومُونَ عَلَى عَهْدِ عُمَرَ وَنَحْنُ لَا نَمْنَعُ أَحَدًا مِنْ التَّنْقُلِ مَا شَاءُوا وَأَمَّا
الْكَلَامُ فِي الْعَدَدِ الْمُسْتَحَبِّ بِجَمَاعَةٍ وَأَهْلُ كُلِّ بَلَدَةٍ بِالْخِيَارِ سَبْحُونَ أَوْ يَهْلُونَ أَوْ يَسْتَعِظُونَ سَكُونًا أَوْ يَصِلُونَ أَرْبَعًا فَرَادَى وَأَمَّا اسْتَحَبُّ الْإِسْتِقْسَامِ
لَا تَنْتَزِعُ مَا خَرَفَ مِنَ الرُّكْعَةِ فَيُفْعَلُ ذَلِكَ تَحْقِيقًا لِمَعْنَى الْأَوَّلِ وَكَذَلِكَ هُوَ مُتَوَارِثٌ ١٢ فَتَمَّ الْقَدِيرُ ٤ - قَوْلُهُ مَرَّةً - أَعْلَمَانِ الْجَمْعُ هُوَ عَلَى أَنَّ
السَّنَةَ الْخَتَمَ مَرَّةً فَلَا يُتْرَكَ لِكُلِّ الْقَوْمِ وَنَعِيمٌ فِي اللَّيْلَةِ السَّابِعَةِ وَالْعَشْرِينَ لِكَثْرَةِ الْخَبَارِ أَنَّهَا لَيْلَةُ الْقَدَرِ وَمَرَّتَيْنِ فَضِيلَةٌ وَفِي كُلِّ عَشْرِ
مَرَّةً أَنْصَلَ ١٢ مَرَّةً ٤ - قَوْلُهُ بِقَدِّ - وَفِي مُخْتَارَاتِ الزَّوَالِ لَا يُقْرَأُ فِي كُلِّ رُكْعَةٍ عَشْرَ آيَاتٍ هُوَ الصَّحِيحُ لَدُنَّ السَّنَةِ فِيهَا الْخَتَمُ لَدُنَّ جَمِيعِ عَدَدِ الرُّكْعَاتِ
فِي جَمِيعِ الشَّهْرِ سِتَامَةَ رُكْعَةٍ وَجَمِيعُ آيَاتِ الْعَرَانِ سِتَّةُ أَلْفٍ ١٢ مَرَّةً ٥ - قَوْلُهُ الْخَتَارُ - وَفِي الْجَنَّتِي وَالْمُتَاخُونَ كَانُوا الْفَتُونَ فِي زَمَانِهَا بِشَدُوثِ آيَاتِ الْقَضَاءِ
آيَةً طَوِيلَةً حَتَّى لَا يَهْلُ الْقَوْمُ وَلَا يَزِلُّوا لِعَطِيلِهَا وَهَذَا أَحْسَنُ فَانَ الْحَسَنُ رَوَى عَنْ أَبِي عِيْنَةَ أَنَّهُ قَرَأَ فِي الْمَكْتُوبَةِ بَعْدَ الْفَاتِحَةِ ثَلَاثُ آيَاتٍ فَقَدْ
أَحْسَنَ وَلَمْ يَسْأَلْ هَذَا فِي الْمَكْتُوبَةِ فَمَا ظَنُّكَ فِي غَيْرِهَا ١٢ مَرَّةً ٩ - قَوْلُهُ وَلَا يُتْرَكَ - لَدُنَّ الصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَنَةً مُؤَكَّدَةً عِنْدَنَا
وَفَرَعٌ عَلَى قَوْلِ بَعْضِ الْمُجْتَهِدِينَ فَلَوْ صَحَّ بِذُنُوبِهَا وَيُحْذَرُ الْهَدْمُ وَمُتْرَكَ التَّزِيلِ وَتَرْكُ تَقْدِيرِ الْأَرْكَانِ وَغَيْرِهَا كَمَا يَفْعَلُهُ مِنْ لُحْشِيَّةٍ ١٢ مَرَّةً
١٠ - قَوْلُهُ وَمَنْ - أَيْ وَمَنْ جَعَلَ ظَهْرَهُ إِلَى غَيْرِ وَجْهِهِ أَمَامَهُ فِيهَا أَوْ فَوْقَهَا بَانَ كَانَ وَجْهَهُ إِلَى ظَهْرِ أَمَامِهِ أَوْ ظَهْرُهُ إِلَى ظَهْرِ أَمَامِهِ
أَوْ جَنْبُهُ إِلَى وَجْهِهِ أَمَامَهُ أَوْ جَنْبُهُ إِلَى غَيْرِ وَجْهِهِ أَوْ وَجْهَهُ إِلَى وَجْهِهِ أَمَامَهُ مَحْضًا قَدْ أَقْدَأَ فِي هَذِهِ الصَّلَاةِ السَّبْعُ وَأَنَّهُ يَكُونُ إِذَا
قَالَ وَجْهَهُ وَجْهَ أَمَامِهِ وَلَيْسَ يَنْجُمُهَا حَالٌ ١٢ مَرَّةً ١١ - قَوْلُهُ بَا جَمَاعَةٍ الصَّحِيحُ ١٢ مَرَّةً أَيْ وَكَانَ اسْتَحَبُّ الْجُلُوسِ بِقَدِّهَا ١٢ مَرَّةً مَا كَانَ أَوْ مَقْتَدِيَا
مَنْفَرَةً ١٢ ط - لَعِ يَفِيدُ أَنَّ الْكَرَاهَةَ لِلتَّنْزِيهِ ١٢ ط.

جَعَلَ ظَهْرَهُ إِلَى غَيْرِ وَجْهِ إِمَامِهِ فِيهَا أَوْ قَوْماً صَحَّ وَأَنْ جَعَلَ
ظَهْرَهُ إِلَى وَجْهِ إِمَامِهِ لَا يَصِحُّ وَصَحَّ الْأَقْدَلُ خَارِجُهَا بِإِمَامٍ
فِيهَا وَالْبَابُ مَفْتُوحٌ وَإِنْ تَحَلَّقُوا حَوْلَهَا وَالْإِمَامُ خَارِجُهَا
صَحَّ ^{نَسَخَ الْإِمَامُ ١٢} أَلَا لِمَنْ كَانَ أَقْرَبَ إِلَيْهَا فِي جِهَةِ إِمَامِهِ ^{مِنْ إِمَامِهِ ١٢}

بَابُ صَلَاةِ الْمُسَافِرِ

أَقَلُّ سَفَرٍ تَغْيِيرُهُ الْأَحْكَامَ مَسِيرَةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ أَقْصَرِ
أَيَّامِ السَّنَةِ لِسَيْرٍ وَسَطٍ مَعَ الْأَسْتِرَاحَاتِ وَالْوَسْطُ سَيْرُ الْأَوَّلِ وَ
مَشَى الْأَقْدَامِ فِي الْبَرِّ وَفِي الْجَبَلِ بِمَا يَنْسَبُ فِي الْبَحْرِ عِنْدَ الرِّجِيِّ ^{وَمِنْ زَيْدٍ قَصْرُ صَلَاةٍ ١٢}

١ في قوله وإن - تصريح بما علم الترخا من السابق
لايضاح الحكم وذلك لقد مر على إمامه ١٢ مر
٢ في قوله فيها - أي في جوفها سلطان معاً
فيها ولم يكن ١٢ مر ٣ في قوله والباب - القيد لفتح
الباب اتفاقاً فإذا سمع التبليغ والباب مفتوح لما لم
من صحة الوقت ١٢ مر ٤ في قوله إلا - أي
صلى قومه صلوة قول الكعبة وتحلقوا حولها
والوفا في جانب من جرابها صح صلواتهم كلهم
ولكن لا يصح صلوة من كان في جهة إمامه وهو في
اليها من إمامه مثلاً كان القوم مختلفين في البعد
من الكعبة بحيث كان الإمام يفتي ذراعين من الكعبة
وبعضهم يفتي ذراعين وبعضهم يفتي ذراع واحد
بعضهم يفتي ثلثة أذرع فصاعداً مثلاً صح
صلواتهم جميعاً لكن لا يصح صلوة من كان يفتي ذراع
وهو في جهة الإمام ١٢ مر محمد عزاز على غفرل
٥ في قوله المسافر - أعلن السفر على ثلثة أيام
سفر طاعة كالحج والمجاهة وسفر مباح كالتجارة وسفر

معصية لقطع الطريق والاولان سببان للرخصة اتفاقاً ما لا يخفى فكل ذلك عندنا خلوة لثالث والثاني واحمد فانهم قالوا سفر المعصية
لا يبيد الرخصة ١٢ ط مجذوف وزيادة ٦ في قوله ثلثة - هذا التقدير للسفر الذي تقصر فيه الصلوة ويباح فيه الفطر ويمسح فيه أكثر من
يوم وليلة وتسقط فيه النية وأما المسح لترك الجمعة والعيد والجمعة والميعة للشغل على الدابة ولتيمم ولا سقي القرعة بين لسانه فلو
يقتل بهذه ١٢ ط ٧ في قوله أيام - قدر بالأيام دون الرجل والفراصة وهو الاصح ١٢ مر ٨ في قوله وسط - نلوا سرع برييق قطع ما قطع
بالسير الوسط في ثلثة أيام في أقل منها قصر وكما اذا سار فيها سيرا عادياً فالعادة وصريح في تعيين انه يكفي في تقدير المسافة بالعمدة المذكورة
بغلبة الظن ولو شرط اليقين ١٢ ط ٩ في قوله الاستراحات - فينزل المسافر فيه للدول والشرب وقضاء الضرورة والصلوة ولو كثرت أحواله حكم كله فإذا
خرج قاصداً محققاً وبكر في اليوم الأول وسار إلى وقت الزوال حتى بلغ المرحلة فنزل بها للاستراحة وبات بها ثم بكر في اليوم الثاني وسار إلى
ما بعد الزوال ونزل ثم بكر في الثالث وسار إلى الزوال فبلغ المقصد قال شمس الأئمة السرخسي الصحيح انه مسافر ١٢ مر ١٠ في قوله وفي
أي وليت السير الوسط في الجبل بما يناسب لانه يكون صعوداً وهبوطاً ومضيقاتاً وعراً فيكون مشى الأبل والأقدام فيه دون سيرها في السهل
فإذا قطع بذلك السير مسافة ليست بعيدة من ابتداء اليوم ونزل بعد الزوال احتسب به على نحو ما قد مرنا فإذا مات ثم أصبح
وفعل كذلك إلى ما بعد الزوال ثم نزل كان يوماً ثانياً ولو اعتبروا محل السير وهو سير البعيد ولابط السير وهو مشى العجلة التي تجريها الدواب
فان غير الواسطها وهو بين سير الأبل والأقدام ١٢ مر ١١ في قوله وفي البحار وفي البحر يعتبر عند الرجوع على المقي في البحر فينظر إلى
السفينة كما تسير في ثلثة أيام ويأبى لها عند استواء الرياح بحيث لم تكن عاصفة ولا هادئة فيجعل ذلك أصلاً فإذا سار أكثر اليوم به
كان ككله وإن كانت المسافة دون ما في السهل ١٢ مر ١٢ في قوله فيقص - المراد وجوب الفطر حتى لو لم تفسد اللحم وفقد بالفطر
لأنه لو قصر في الوتر والسنن وفقد بالرباعي لانه لا قصر في العرض الثاني والثالث في المركبات الغرضة حال الإقامة سبعة
عشر حال السفر إحدى عشر وإن كان في حال نزول وقراروا من ياتي بالسنن وإن كان سائراً أو خائفاً فندى ياتي بها
وهو المختار ١٢ مجرور -

لے قوله فَوَيْلٌ لِّمَنِ الْقَصْدُ قَصْدًا اجازًا ولابد
من القصد قبل الصلاة حتى لو انقصر حتى في
السفينة حال الاقامة في طرف البحر فنقلها الريح
فترى السفر تيم صلاة المقيم عند أبي يوسف لئلا
اجتمع الرجوع للوفاء وما ينعقد فرجعنا
الرجوع احتياطاً والمراد القصد المنبر حتى لو
قصد صبي مسافة سفر فبلغ قبل بلوغ المقصد
يؤهل ويقتصر بخلاف اذا كان زائداً سلم بناء على
ان نية الكافر الشاء السفر معتبرة بخلاف
الصبي ولا يثبت القصد ما لم يقبل به على السفر
ولو لم يقصد لا يكون مسافراً ولو طاف المنيحاً
فلو قصد السباحة او ذهب صاحبه يطلب
عدواً او ذهب يطلب آبق او غريب لم يعلم ان يركب
اقرب الى الذهاب وفي موضع المكث وان طالت المدة
اما في الرجوع فان كانت مدة سفر قصر والد لو
بحزن لے قوله عاصياً بان سافر لطلب الزنا
او قطع الطريق ولو طار عليه قصد المعصية بعد الشك
السفر فانه يترك بالافتقار - واعلم ان
يكون عاصياً يقصد فعل المعصية سواء وجدته
منه المعصية بالفعل ام لا ط ١٢ لے قوله جاوز

الْفَرْضُ الرَّبَاعِيُّ مَنْ نَوَى السَّفَرَ وَكَانَ عَاصِياً بِسَفَرِهِ إِذَا جَاوَزَ
مَيَّوتَ بِقَابِهِ وَجَاوَزَ أَيْضاً مَا اتَّصَلَ مِنْ فَنَائِهِ وَإِنْ انْفَصَلَ
الْفَنَاءُ بِمَرْعَةٍ أَوْ قَدْ رَغُلَةٌ لَا يَشْتَرُطُ جَاوَزَتُهُ وَالْفَنَاءُ الْمَكَانُ
الْمَعْدُ لِمَصَالِحِ الْبَلَدِ كَرِضِ الدَّوَابِّ وَدَفْنِ الْوُتَى وَلِشَرُطِ الصَّحَةِ
نَبِيَّةُ السَّفَرِ ثَلَاثَةُ أَشْيَاءَ الْأَسْتِقْلَالُ بِالْحُكْمِ الْبُلُوغُ وَعَدَمُ نَقْصَانِ
مُدَّةِ السَّفَرِ عَنْ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فَلَا يَقْصُرُ مَنْ لَمْ يَجَاوِزْ عُمُرَانَ مَقَامِهِ
أَوْ جَاوَزَ وَكَانَ صَبِيًّا أَوْ تَابِعًا لِمَنْ يُتَبَوَّعُهُ السَّفَرَ كَالرَّأَةِ مَعَ زَوْجِهَا
وَالْعَبْدِ مَعَ مَوْلَاةٍ وَالْجُنْدِ مَعَ أَمِيرَةٍ أَوْ نَاوِيًا دُونَ الثَّلَاثَةِ وَ
تَعْتَبَرُ نَبِيَّةُ الْأَقَامَةِ وَالسَّفَرِ مِنَ الْأَوَّلِ دُونَ التَّبَعِ إِنْ عُلِمَ نَبِيَّةُ
الْمَبْتَوَّعِ فِي الْأَصَحِّ وَالْقَصْرُ عَنِ مَدَّةِ نَافَاذِ أَمْرِ الرَّبَاعِيَّةِ وَقَعْدُ

اطلق في الجازاة فانصرفت من الجانب الذي خرج منه ولا يثبت مجاوزة محلة لجذاسم من الجانب الآخر فان كانت في الجانب الذي
خرج منه محلة منفصلة عن المصر في القدير كانت متصلة بالمصر ليقصر الصلاة حتى يجاوز تلك المحلة ١٢ مح ١ لے قوله ميوت - عبر بالجمع
ليفيد اشتراط مجاوزة النخل فيدخل فيه محلة منفصلة وفي القصر كانت متصلة لانها تعد من المصر ١٢ ط ١ لے قوله وجاوز ايضاً - اعلم
يشترط ان يكون قد جاوز ايضاً ما اتصل بمقامه من فنائمه كما يشترط مجاوزة بعضه وهو ما حول المدينة من بيوت ومساكن فانه في حكم المصر
وكذا القرى المتصلة برض المصر يشترط مجاوزتها في الصحيح ١٢ م ١ لے قوله المستقول - اي الانفرد بحكم نفسه بحيث لا يكون
تابعاً لغيره في حكمه ١٢ ط ١ لے قوله فلو يقصر - شروع في التقريرات الدوام على الشوط الاربعة من المجاوزة والاستقلال والبلوغ وعمل نقصان
المدة لعدم نقصان القصر لمن لم يجاوز العرمان لعدم مجاوزته وهي شرط للقصر على القصر للصبي لعدم بلوغه وعدم القصر للتابع لعدم استقلاله بالحكم
فانه تابع لمبتوعه ولوعده لينتهى بعد القصر لمن نوى اقل مسافة السفر لنقصان المدة ١٢ محمد اعزاز على غفرله لے قوله المارة - اطلقها
وهي مقيدة بما اذا اوفاهها معجل مهرها وان لم يوفها لم تكن تنقلاً ولو دخل بها لانه يجوز لها منه من الوطى والاخراج للمهر عند
ابي حنيفة دعى الله عند ١٢ مبنياً ٩ لے قوله والعبد اطلقه - وهو مقيم ببيت الكاثر فمثل ام الولد والديروا اما المكاتب فقال في
الجويستبي ان لا يكون تبعاً لاون له السفر لغير اذن الرولى ١٢ محمد اعزاز على غفرله لے قوله علم - فليزله التامر بنية الاصل
الاقامة حتى يعلم وهل يجب عليه السؤال من المبتوع ام لا والظاهر الاول ١٢ محمد اعزاز على غفرله .

ع ١٢ هي ثلثا عشرة خطرة الى اربع مائة ١٢ م .

القُودُ الْأَوَّلُ صَحَّتْ صَلَاتُهُ مَعَ الْكَرَاهَةِ وَالْأَوَّلُ يَقُومُ الْوَإِذَا
 نَوَى الْإِقَامَةَ كَمَا قَامَ لِلثَّلَاثَةِ وَلَوْ نَزَلَ يَقْرَأُ حَتَّى يَخْلُ بِصُورَةٍ أَوْ
 يَنْوِي إِقَامَتَهُ نِصْفَ شَهْرٍ بِبَلَدٍ وَقَرِيَّةٍ وَقَصْرٍ أَوْ قَرْيَةٍ أَوْ قَلْبٍ مِنْهُ أَوْ
 لَمْ يَبُوءْ وَلَقِيَ سِنِينَ وَلَا تَصِحُّ نِيَّةُ الْإِقَامَةِ بِبَلَدَيْنِ لَمْ يُعَيِّنِ الْبَيْتَ
 بِأَحَدٍ هِيَ أَوْ لَوْ فِي مَفَازَةٍ لِغَيْرِ أَهْلِ الْوَحْشِيَّةِ وَلَا لِعَسْكَرٍ نَابِلٍ الْحَرْبِ
 أَوْ بَدْرٍ أَوْ فِي مُحَاصِرٍ أَهْلِ الْبَنِي وَإِنْ اقْتَدَى مَسَافِرٌ بِقِيمٍ فِي الْوَقْتِ
 صَحَّتْ وَأَتَمَّهَا أَرْبَعًا وَبَعْدَ أَوْ يَصِحُّ وَبِعَكْسِهِ صَحَّتْ فِيهِمَا وَتَدْبِيرُ الْأَمَامِ أَنْ
 يَقُولَ إِنَّمَا صَلَّوْتُكُمْ فَإِنِّي مَسَافِرٌ وَيَنْبَغِي أَنْ يَقُولَ ذَلِكَ قَبْلَ شُرُوعِهِ
 فِي الصَّلَاةِ وَلَا يَقْرَأُ الْقِيمَ فَيَأْتِيَهُ بَعْدَ فِرَاقِ أَمَامِ الْمَسَافِرِ فِي أَوْصَحِّهِ
 فَإِنَّهُ السَّفَرُ وَالْحَضَرُ يَقْضِي رَكْعَتَيْنِ أَرْبَعًا وَالْمَتَّبِعُ فِيهِ الْخَرُ الْوَقْتُ وَيَبْطُلُ

لَهُ قَوْلُهُ صَحَّتْ . أَمَّا الصَّحَّةُ فَلَوْ جَرَى الْفَرْضُ
 فِي مَحَلِّهِ وَهُوَ الْجُلُوسُ عَلَى الرُّكْعَتَيْنِ وَتَصْبِيحُ
 الْوَحْشِيَّةِ نَافِلَةٌ لَهُ وَأَمَّا الْكَرَاهَةُ فَلَتَأْخِيْرُ الْأَوَّلِ
 وَهِيَ الْحُجُوعُ عَنْ مَحَلِّهِ وَإِنْ كَانَ عَامِدًا فَإِنْ
 كَانَ سَاهِيًا لِيَجِدَ السُّهُوَّ وَلَتَرْكُ وَاجِبِ الْقَصْرِ
 وَلَتَرْكُ افْتِتَاحِ الْفُتْلِ وَخُلُطِهِ بِالْفَرْضِ وَكُلِّ
 ذَلِكَ لَا يَجُوزُ ١٢ مُحَمَّدٌ أَعَزَّزَ عَلَى غَفْلَةٍ لَهُ
 قَوْلُهُ وَالْوَحْشِيَّةُ لَمْ يَكُنْ قَدْ جَلَسَ قَدْ الشَّهَدَ
 عَلَى رَأْسِ الرُّكْعَتَيْنِ الْوَحْشِيَّةُ فَدَوَّصَتْ صَلَاتُهَا
 لَتَرْكِ فَرْضِ الْجُلُوسِ فِي مَحَلِّهِ وَاحْتِلَاطِ الْفُتْلِ بِالْفَرْضِ
 قَبْلَ كَمَالِهِ ١٢ قَوْلُهُ حَتَّى . أَطْلُقَ فِي فُتْلٍ
 مَصْرُوعٍ فَشَمِلَ مَا إِذَا نَوَى الْإِقَامَةَ بِهِ أَوْ لَا ١٢ جَرَى
 لَهُ قَوْلُهُ يَنْزِي . أَطْلُقَ النِّيَّةَ فَشَمِلَ الْحَكِيمَةَ كَمَا
 لَوْ رُفِعَ الْحَاجِجُ إِلَى الشَّامِ وَعُلِمَ أَنَّ الْقَافِلَةَ أَمَّا
 تَخْرُجُ بَعْدَ خَمْسَةِ عَشْرِيْنَ وَعِزُّ مَرَّانٍ لَا يَجُوزُ
 الْوَعْدُ وَلَا يَقْصُرُ لَدُنْهُ كُنَادَى الْإِقَامَةَ وَشَمِلَ
 مَا إِذَا نَهَا فِي حُدُودِ الصَّلَاةِ فِي الْوَقْتِ فَإِنَّهُ
 يَتِمُّ سَوَاءً كَانَ فِي أَوَّلِهَا أَوْ أَوْسَطِهَا أَوْ فِي آخِرِهَا
 وَسَوَاءً كَانَ مَنْفُذًا أَوْ مَقْتَدِيًا أَوْ مَدًّا كَأَوْسَطِهَا
 وَقِيدًا . بِصَفِّ شَهْرٍ لَوْ نِيَّةُ إِقَامَةٍ مَا دَوَّصَتْ
 لَوْ تَوَجَّبَ الْوَقْتُ مَرَّانًا وَقِيدًا بِالْبَلَدِ وَالْقَرِيَّةِ لَا نَ

نِيَّةُ قَلَمَةٍ لَا تَصِحُّ فِي غَيْرِهَا فَلَا تَصِحُّ فِي مَفَازٍ وَلَا جُزِيْرَةٍ وَلَا مَحَلٍّ

وَلَوْ سَفِينَةٍ ١٢ جَرَى لِحَضَرَةٍ هِيَ قَوْلُهُ أَهْلُ الْوَحْشِيَّةِ هُمُ الْعَرَابُ وَالتُّرُكُ وَالكُرْدُ الَّذِينَ يَسْكُنُونَ الْمَفَازَةَ . وَقِيدَ بِهِمْ لَوْ غَلِمَ لَوْ نَوَى
 الْإِقَامَةَ مَعَهُمْ لَا يَصِيرُ مَقَامًا عِنْدَ الْأَمَامِ وَهُوَ الصَّحِيحُ ١٢ لَمْ يَصْلُحْ لَهُ قَوْلُهُ وَلَا أَيْ وَلَا تَصِحُّ نِيَّةُ الْإِقَامَةِ لِعَسْكَرٍ فِي دَارِ الْحَرْبِ وَلَوْ حَاصِرًا
 مَصْرًا لِمُخَالَفَةِ حَالِهِمْ بِالْتَرَدِ دِينَ الْقَرَارِ وَالْفِرَارِ أَمَّا مَنْ دَخَلَهَا بِأَمَانٍ وَنَوَى الْإِقَامَةَ فِي مَوْضِعِهَا صَحَّتْ وَتَمَّ ١٢ مَرُوطُ لَهُ قَوْلُهُ
 وَلَوْ بَدْرًا . أَيْ وَلَا تَصِحُّ نِيَّةُ الْإِقَامَةِ لِعَسْكَرٍ فِي دَارِ نَاحِلٍ كَوْنَهُمْ مُحَاصِرِينَ أَهْلَ الْبَنِي وَالْبَغَاةَ قَوْمَ خُرَاصٍ عِنْدَ طَاعَةِ إِمَامٍ الْحَقِّ ظَ سِنِينَ
 أَنَّهُمْ عَلَى الْحَقِّ وَلَا يَحْكُمُ بِضَقِّهِمْ بِالْإِتِّفَاقِ لَوْ نَهَمُ مَتَمَكِّنُونَ بِشَيْئَةٍ وَإِنْ كَانَتْ فَاسِدَةً فَإِنْ لَمْ تَكُنْ لَهُمْ شَيْئَةً فَهَمُّ بَصُوصِ ١٢ مَرُوطُ
 لَهُ قَوْلُهُ وَبَعْدَ . أَيْ بَعْدَ خُرُوجِهِ الْوَقْتُ لَوْ يَصِحُّ اقْتِدَاءُ الْمَسَافِرِ بِالْقِيمِ ١٢ ٩ قَوْلُهُ وَبِعَكْسِهِ أَيْ بِعَكْسِ مَا ذَكَرَهُ مِنْ اقْتِدَاءِ الْمَسَافِرِ
 بِالْقِيمِ جَائِزٌ فِي الْوَقْتِ وَبَعْدَ . وَهُوَ اقْتِدَاءُ الْقِيمِ بِالْمَسَافِرِ ١٢ ١٢ قَوْلُهُ وَلَا يَقْرَأُ . أَيْ إِذَا قَرَأَ الْقِيمَ خَلْفَ مَسَافِرٍ وَفَرَّغَ الْأَمَامُ الْمَسَافِرَ
 عَنْ صَلَاتِهِ يَقُومُ الْمَوْتَرُ وَيُودِي مَا بَقِيَ مِنْ صَلَاتِهِ . وَكُنْتُ لَا يَقْرَأُ خَلْفَهُ ١٢ مُحَمَّدٌ أَعَزَّزَ عَلَى غَفْلَةٍ لَهُ قَوْلُهُ فِي الْوَحْشِيَّةِ . وَقَالَ يَنْبَغِي
 الْمَشَايِخُ يَقْرَأُ كَالْمَسْبُوقِ ١٢ ط ١٢ قَوْلُهُ وَفَاسِدَةٌ . فِيهِ لَفْظٌ وَتَشْرَافُ فَاسِدَةُ السَّفَرِ يَقْضِي رَكْعَتَيْنِ وَفَاسِدَةُ الْحَضَرِ يَقْضِي أَرْبَعًا ١٢ ١٣
 قَوْلُهُ وَالْمَتَّبِعُ . أَيْ الْمَتَّبِعُ وَفَوْجُوبُ الْوَرْدِ أَوْ الرُّكْعَتَيْنِ الْخَرُ الْوَقْتُ فَإِنْ كَانَ الْخَرُ الْوَقْتُ مَسَافِرًا وَجِبَ عَلَيْهِ رَكْعَتَانِ وَإِنْ كَانَ مَقِيمًا وَجِبَ عَلَيْهِ
 الْوَرْدُ ١٢ ١٤ قَوْلُهُ وَيَبْطُلُ . أَيْ يَبْطُلُ الْوَقْتُ الْأَوَّلُ بِالْوَقْتِ الْأَوَّلِ إِذَا نَقَلَ عَنْ الْأَوَّلِ بِأَهْلِهِ وَأَمَّا إِذَا مَتَّبِعَ بِأَهْلِهِ وَكُنْتُ اسْتَحْدَثَ
 أَهْلُ بَلَدَةٍ أُخْرَى فَلَوْ يَبْطُلُ وَطَنُ الْأَوَّلِ وَتَمَّ . وَقَوْلُهُ فَقَطْ أَيْ لَوْ بَنِيَ السُّقُوفُ لَوْ بَطُلَ الْوَقْتُ مَرَّانًا وَكُلَاهُمَا لَوْ يَبْطُلُ بِهِ الْوَقْتُ وَتَمَّ
 الْإِقَامَةُ بِشَيْءٍ أَيْ يَبْطُلُ وَطَنُ الْإِقَامَةِ بَوَاطِنُ الْوَقْتُ وَقَوْلُهُ بِالْسَّفَرِ بِالْوَقْتِ أَيْ وَيَبْطُلُ بِالنَّشْءِ السَّفَرُ بِالْوَقْتِ الْأَوَّلِ وَفَاسِدَةُ هَذِهِ الْوَقْتُ
 إِنْ يَتِمُّ صَلَاتُهُ فِيهَا إِذَا دَخَلَهَا وَهُوَ مَسَافِرٌ قَبْلَ أَنْ يَبْطُلَ ١٢ مُحَمَّدٌ أَعَزَّزَ عَلَى غَفْلَةٍ .

الوطن الاصلى بمثل فقط ويطل وطن الإقامة بمثل بالسفر و
بالاصل والوطن الاصلى هو الذي ولد فيه وتزوج أو لم يتزوج و
قصد العيش لا اذ تمحال عنه وطن الإقامة موضع الإقامة فيه
نصف شهر فما فوق ولم يتغير المحققون وطن السكنى وهو ما
ينوى الإقامة فيه دون نصف شهر *

باب صلاة المريض

اذا تعذر على المريض كل القيام أو تسرُّج أو سجدة أو خازياد
المرض أو إبطاء به صلى قاعداً بروكوع وسجود وقعد كيف شاء في الوضوء
قَامَ يَقْدَرُ مَا يَمْكُنُهُ وَإِنْ تَعَذَّرَ الرُّكُوعُ وَالسُّجُودُ قَاعِدًا بِالْأَيْمَانِ جَعَلَ
لِلسُّجُودِ اخْفَاضَ مِنْ أَيْدِي الرُّكُوعِ فَإِنْ لَمْ يَخْفِضْ عَنْهُ لَوْ تَقَرَّرَ وَلا يُرْفَعُ
لَوْ جَعَلَ شَيْءٌ يُسَجِّدُ عَلَيْهِ فَإِنْ فَعَلَ خَفِضَ رَأْسَهُ وَالدَّوَانِ تَعَسَّرَ
الْقُعُودُ أَوْ مَا مُسَلِّقِيًّا أَوْ عَلَى جَنْبِ الْأَوَّلِ أَوْ يَجْعَلُ تَحْتَهُ

له قوله الم. كذا ران راس ووجه من
أو شقيقة أو رمد أطلقه فمثل ما إذا حدث
ذلك في الصلاة أو قبلها ومثل الأول خوف
لحق الضرر من عدو أو غيره على نفسه
أو ماله لو صلى قائماً ١٢ محمد عز ز على غفرله
له قوله شديد - قبة بالشديد لونه ان
لحقه نوع من المشقة لم يجز ترك القيام ١٣
له قوله خاف - بان غلب في ظنه تجربة
سابقة أو أخبار طبيب مسلم حاذق غير ظاهر
الضيق أو ظهور الحال بان كان يظهر له من
حالته لو قام زاد مرضه أو بطن برؤة ولو
قد على القيام متكلماً أو معتمداً على عصا أو حظ
لا يجزيه الكون ذلك خصوصاً على قولهما
لأنهما يجعلون قدرة الغير قدرة له ١٤
وط ١٥ قوله كيف - أي كيف يتسرع في غير
منه من ترنم أو غيره ١٦ له قوله في
الوضوء - أعلم أنه إذا صلى المريض قاعداً
بركوع وسجود أو باماء كيف يقدر أما في
حال التشهد فانه يجلس كما يجلس للشهد
بالجماع وأما في حالة القراءة وحال الركوع
روى عن أبي حنيفة انه يجلس كيف شاء من
غير كراهة ان شاء محبتاً وان شاء متربهاً وان
شاء على ركبتيه كما في التشهد وقال زفر
يفترش رجله اليسرى في جميع صلواته والصحيح
ما روى عن أبي حنيفة ١٢ بحر ١٥ قوله والو-
أي وان لم يتعذر عليه كل القيام بان قدر

على بعض القيام مقام بقدر ما يمكنه بل زيادة مشقة ولو بالتحريم وقوله آية ١٢ وط ١٦ قوله السجود وكذا العجز عن السجود وقدر
على الركوع يرمي بهما واختلفوا في التعذر فقل ما يسهل الوضوء وقيل باليتم وقيل بجهد لو قام سقط وقيل ما يعجز عن القيام بجهد
والوضوء ان يحلقة من القيام كذا في النهاية والمجتبى وغيرها ١٢ محمد عز ز على غفرله له قوله والو- أي وان لم يخف راسه
للسجود انزل الركوع بان جعلهما سواء لو تعجز صلواته لتترك فرض اليماء للسجود ١٢ م ٩ قوله تعسر - بان لم يقدر عليه متكلماً ولو
مستنداً الى حائط أو غيره بوضوء - وأما إذا قل على التكاء بضوء فذليله ١٢ م وط ١٥ قوله والو- أعلم ان في المسئلة ثلثة أقوال
أظهرها انه بالخيار بين الاستلقاء والوضوء وهو جواب اكثي الشهورة كالهداية وشروحه - ثانيها ان الاستلقاء انما يجز إذا عجز
عن الوضوء كما ذهب الشافعي ثالثها ان الوضوء انما يجز إذا عجز عن الاستلقاء ١٢ م .

عنه قوله ولم يعتبر - أعلم ان عامة الشايخ قسموا الوطنان على ثلثة (وطن اصلي) وهو مولد الرجل أو البلد الذي تأهل فيه (وطن
الإقامة) وهو البلد الذي ينوي السا فيه الدائمة خمسة عشر يوماً ويسمى وطن سفر (وطن السكنى) وهو البلد الذي ينوي السا فيه
الدائمة اقل من خمسة عشر يوماً والمحققون منهم قسموا الى الوطن الاصلى ووطن الإقامة ولم يعتبروا وطن السكنى وهو الصحيح لانه
لم يثبت فيه الدائمة بل حكم السفر فيه باق ١٢ عنائه .

لله قوله لا يمد هما - قيد بدلالة
مد الرجلين الى القبلة مكرمة للقادر على
الامتثال عنه ١٢ محمد اعزاز على غفر له
قوله اخرت - اعلم ان المسئلة على اربعة اوجه
ان دامبه الحزست صلوات وهو يعقل قط
عند القضاء اجماعا ان كان اقل وهو يعقل قضى
اجماعا وان دامست صلوات وهو يعقل اقل
وهو لا يعقل ففيهما اختلاف المشايخ فذهب
من قال بزم القضاء وهو اختيار صاحب الهداية
وسهم من قال لا يلزمه وهو اختيار البرزوي
الصغير ١٢ ط ٣٤ قوله وصحفة - واستشهد
قاضي خان بما عن محمد بن قنبر قطعت يده
من المرفقين ورجدة من الساقين لا صلوة
عليه وذهب بات في العجز المتين امتداده
الى الموت وكلا مناهما اذا أصح المريض بعد
ذلك لا في ما اذا مات قبل القدرة على القضاء فلا
يجب عليه ولا ان يصاء به كالمسافر والمريض
اذا افطر في رمضان وما قبل الدقمة
والصحة ومن تأمل تبديل الاصحاب في الوصول
للمعنى يفتي في اثناء الشهر ولو ساعة يلزمه
قضاء كل الشهر وكذا الذي عن اوعى عليه اكثر
من صلوة يوم ودية لا يقضى وفيما دونها
ليقضى القدر في ذمته ايجاب القضاء على
هذا المريض الى يوم ودية حتى يلزمه ان يصاء
به ان قدر عليه بطريق وسقوط ان زاد ثم

رَأْسُ سَادَةٍ لِيَصِيرَ وَجْهَهُ إِلَى الْقِبْلَةِ لَا السَّمَاءَ وَيَنْبَغِي نَصْبُ
رُكْبَتَيْهِ قَدْ حَتَّى لَا يَمُدَّ هُمَا إِلَى الْقِبْلَةِ وَأَنْ تَعْدَلَ الْأُ
أُخْرَتْ عَنْهُ مَا دَامَ يَفْهَمُ الْخَطَا قَالَ فِي الْهَدَايَةِ هُوَ الصَّيْحُ وَجْهَهُ
صَاحِبُ الْهَدَايَةِ فِي التَّحْنِيسِ الْمَزِيدِ بِسُقُوطِ الْقَضَاءِ إِذَا
دَامَ عَجْزُهُ عَنِ الْإِيمَاءِ أَكْثَرُ مِنْ خَمْسِ صَلَوَاتٍ فَإِنْ كَانَ يَفْهَمُ
الْخَطَا وَصَحَّحَهُ قَاضِي خَانَ وَمِثْلُهُ فِي الْحَيْطِ وَاخْتَارَهُ شَيْخُ الْأَوْ
وَفَخْرُ الْأَوْ قَالَ فِي الظَّهِيرَةِ هُوَ ظَاهِرُ الرُّوَايَةِ وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى
وَفِي الْخُلُوصَةِ هُوَ الْمَخْتَارُ وَصَحَّحَهُ فِي لَيْسَابِ بَيْعِ الْبَدَلِ ثُمَّ وَجْهَهُ الْأُولَى
رَحِمَهُ اللَّهُ وَلَمْ يُبَيِّنْ قَلْبَهُ حَاجِبُهُ أَنْ قَدْ عَلِيَ الْقِيَامُ وَ
عَجَزَ عَنِ الْكُوفَةِ وَالسُّجُودِ قَاعِلٌ بِالْإِيمَاءِ وَإِنْ عَرَضَ لَهُ فُرْصَةٌ
يَتِمُّ بِهَا قَدْ رَوَى بِالْإِيمَاءِ فِي الشَّهْرِ وَلَوْ صَلَّى قَاعِلًا يُزَكِّعُهُ وَيَسْجُدُ
فَصَحَّحَ بَنِي وَلَوْ كَانَ مُؤْمِلًا لَا وَمِنْ جُنِّ أَوْ غَمٍّ عَلَيْهِ خَمْسَ صَلَوَاتٍ

رَأَيْتُ عَنْ بَعْضِ الْمَشَائِخِ أَنَّ كَانَتْ الْفَوَائِدُ أَكْثَرُ مِنْ يَوْمٍ وَدِيلَةٍ لَا يَجِبُ عَلَيْهِ الْقَضَاءُ وَأَنَّ كَانَتْ أَقْلَ وَجِبَ قَالَ فِي الْبَيَانِ وَهُوَ
الصَّحِيحُ ١٢ فَتَمَّ الْقَدْرُ مِنْ ٣٤ قَوْلُهُ وَلَمْ يَوْمٍ - وَقَالَ زَفَرِي يَوْمٍ يَعْنِي وَقَلْبَهُ وَإِذَا صَحَّحَ يَوْمًا وَذَكَرَ فِي الْمَخْتَلَفَاتِ قَالَ زَفَرِي رَحِمَهُ اللَّهُ يُؤْمَى
بِالْحَاجِبِينَ أَوْلَى لِقَرَبِهِ مِنَ الرَّاسِ فَإِنْ مَجَّ فَقَلْبُهُ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ بَيْنَهُ وَقَلْبُهُ وَقَالَ الْحَنَفِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ بِحَاجِبِيهِ وَقَلْبُهُ وَيَعْبُدُ إِذَا
صَحَّ وَعَنْ أَبِي يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّ الْمَرِيضَ إِذَا عَجَزَ عَنِ الْإِيمَاءِ بِالرَّأْسِ يَوْمًا يَعْنِي وَلَوْ يَوْمًا بِقَلْبِهِ وَسُئِلَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ
عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ لَا شَيْءَ أَنْ الْإِيمَاءَ بِالرَّاسِ يَجُوزُ وَلَا شَيْءَ أَنْ الْإِيمَاءَ بِالْقَلْبِ لَا يَجُوزُ وَاشْتَرَكَا فِي الْإِيمَاءِ بِالْعَيْنِ أَنْ هَلْ يَجُوزُ أَكْفَا
هُمْ قَوْلُهُ بِمَا قَدَرْتُ - يَعْنِي قَاعِلًا لِيَرْكَبَ وَيَسْجُدَ وَمُؤْمِلًا أَنْ تَعْدَرَ وَمُسْتَلْقًا أَنْ لَا يَقْدِرَ ١٢ بَحْرُ ٣٤ قَوْلُهُ وَلَوْ - أَيْ لَوْ كَانَ يَعْمَلُ
بِالْإِيمَاءِ فَصَحَّحَ لِيَوْمِي ١٢ بَحْرُ ٣٤ قَوْلُهُ وَمَنْ - أَيْ وَمَنْ ابْتَلَى بِالْمَجْنُونِ بَعَارِضَ سَمَادِي أَوْ غَمٍّ عَلَيْهِ وَلَوْ بَعِثَ مِنْ بَيْعِ وَأَوْفَى
وَاسْتَحْبَبَ خَمْسَ صَلَوَاتٍ قَضَى تِلْكَ الصَّلَوَاتِ وَلَوْ كَانَتْ أَكْثَرُ بَانَ خُرُوجِ وَقْتُ السَّادَةِ لَا يَقْضَى مَا فَاتَهُ ١٢ مَبْرُوفٌ -

قضى ولو أكثر

فصل في سقاط الصلوة والصوم إذا ما المريض لم يقدر

على الصلوة بالأيام لا يلزمه الايصاء بها وان قلت وكثرت الصلوة

ان افطر فيه المسافر والمريض وما تأتبعك الإقامة والصحة وعليه الضميمة

بما قدر عليه بقي بذمته فيخرج عنه وليه من ثلث ما ترك لصوم

كل يوم واصلوة كل وقت حتى الوتر نصف صاع من بر أو قيمة

وان لم يؤص وتبرع عنه وليه حار ولا يصح ان يصوم ولان

يصلى عنه وان لم يف ما أوصى به عما عليه يدفع ذلك

المقدار للفقير فيسقط عن الميت بقدره ثم يهبه الفقير

للولي ويقبضه ثم يهد للفقير فيسقط بقدره ثم يهبه الفقير للولي يقبضه

ثم يهد الولي للفقير وهكذا حتى يسقط ما كان على الميت من صلوة و

صيام ومجوز إعطاء فدية صلو أو اخذ بخلاف كفارة اليدين واللسان وتعالى أعلم

باب قضاء الفوائت

له قوله ولو - أى ولو جن مسلم

أكثر من خمس صلوات أو أغنى أكثر

من خمس صلوات أو يقضى ما فاتته من

الصلوات ١٢ محمد اعزاز على غفرله ٢

قوله بما قدر - أى ان افطر بعدد - وان لم

يدرك عدة من أيام أخر وقد

افطر بخير عند رزقه الوكيل بجميع ما

افطره ١٢ محمد اعزاز على غفرله ٢

صاع - أعلم ان الصاع صاعان - مجازي

وكان مستعملاً على عهد علي

الصلوة والسلام وعراقى وكانت

على عهد حجاج - فالاول مقدرة ثلثه

ارطال وخمس رطل والثاني ثمانية ارطال

والرطل (بكسر الاول وبفتح الاخر) ايضا

عشرون استاناً (بكسر الاول) والستاس

اربعة مثاقيل ونصف مثقال والمثقال

عشرون قيراطاً والقيراط خمس شعيرات

١٢ محمد اعزاز على غفرله ٢

أى وان لم يف ما أوصى به الميت عما

يجب عليه من الفدية او لم يكف ثلثه

اولم يؤص بشئ واراد احد التبرع بقليل

لا يكفي فيسقط لبراء ذمة الميت عن

جميع ما عليه ان يدفع ذلك المقدار اليسير

بعد تقديره لشي من صيام او صلوة

او نحوهما ويعطيه للفقير بقصد سقاط

ما يرد عن الميت فيسقط عن الميت بقدره

ثم بعد قبضه يهبه الفقير للولي او للاجنبى

ويقبضه لستم الهبة وتملك ثم يهد فله الموهوب له للفقير بجهة السقاط متبرعاً به عن الميت الخ ١٢

قوله الفوائت - لميل المتروكات ظناً بالمؤمنين خير اذن فلا مرجال المسلمان لا يترك الصلوة وانما تقوت

من غير قصد لعذر ١٢ ط

ع - أى وكذا اليلزم الايصاء بقضية الصوم ان الخ ١٢

ع - أى على من افطر في رمضان ولو بغير عذر ١٢ م

التَّرتِيبُ بَيْنَ الْفَائِئَةِ وَالْوَقْتِ وَبَيْنَ الْفَوَائِتِ مُسْتَحَقٌّ وَلَيْسَ يَقُطُّ
 بِأَحَدٍ ثَلَاثَةَ أَشْيَاءَ ضَيِّقُ الْوَقْتِ الْمُسْتَحَبُّ فِي الْأَوْصَحِّ وَالنَّسِيَانُ
 إِذَا صَارَتِ الْفَوَائِتُ سَبَاغِيرَ الْوُتْرَانَةِ لَا يَعْدُ مُسْقُطًا وَإِنْ لَمْ
 تَرْتَبِمْ وَلَمْ يَعُدَّ لِتَرْتَبِمْ بَعْدُهَا إِلَى الْقِلَّةِ وَلَا بِفَوْتِ حُلِّ
 سِتِّ قَدِيمَةٍ عَلَى الْأَوْصَحِّ فِيهِمَا فَلَوْ صَلَّى فَوْضًا ذَاكَ إِرَافَةً وَلَوْ تَرَ
 فَسَدَ فَرَضَهُ فَسَادًا مُتَوَفَّافًا خَرَجَ قَتُّ الْخَامِسَةِ مَا صَلَّاهُ
 الْمُتْرُكَةُ ذَاكَ أَلْهَا صَحَّتْ جَمِيعُهَا فَلَا تَبْطُلُ بِقِضَا الْمُتْرُكَةِ بَعْدَ
 وَإِنْ قُضِيَ الْمُتْرُكَةُ قَبْلَ خُرُوجِ وَقْتِ الْخَامِسَةِ بَطُلَ وَصْفُ كِلَا صَلَاةٍ
 مُتَدَكَّرًا قَبْلَهَا وَصَارَ نَفَادًا وَإِذَا كَثُرَتِ الْفَوَائِتُ يَحْتَاجُ لِمُعَيَّنٍ

أى ما صلا ١٢

أى قوله الوقتية - أراد بها الوقتية المستحقة
 مع تلك الفائتة لأن الضيق وقتها يفتقر
 على الفائتة ويسقط الترتيب وقيدنا بمتدكر
 الفائتة لأن الترتيب يسقط بالنيان
 إذا بدت في الترتيب في الفائتة والوقتية لزوم
 القضاء وهو ما عليه الجمهور وقال الأمام
 أحمد إذا تركها بغير عذر راد لم يقض
 ها كونه صادر من عدم الأمر لا يؤمر
 بقضاء ما تركه إذا تاب ١٢ بخصر في قوله
 ضيق. أى يسقط الترتيب لضيق وقت المكتوبة
 وتفسير ضيق الوقت أن يكون الباقي
 منه لا يسعها معاً عند الشروع في نفس الأمر
 لا بحسب ظن حتى لو ظن ضيقه فصله الوقتية فلما
 فرغ ظهر أن فيه سعة بطل ما إذا ١٢ بخر فخصاً
 قوله الوقت - مثاله لو اشتغل بقضاء الظهر
 يقع العصر وبعضه في وقت التعدي فيسقط الترتيب
 في الأمر والعبرة بضيقه عند الشروع فلو
 شرع في الوقتية متدكر الفائتة وأطالها حتى
 ضاق الوقت لا يتجاوز الزمان لقطعها ثم يشرع فيها

١٢ م قوله المستحب - وقع الاختلاف بين اعتبار أصل الوقت في الضيق وبين اعتبار مستحب ونسب الظاهر الأول إلى أبي حنيفة وإلى
 يوسف والثاني إلى محمد - وشرعاً يظهر فيما لو تدكر في وقت العصاة لم يصل الظهر وعلماً لو اشتغل بالظهر يقيم قبل التبر ويقوم العصر
 بعضها فيه فلو الأول يصل الظهر ثم العصر وعلى الثاني يصل العصر ثم الظهر بعد الغروب ١٢ بخر بتصرف في قوله - ولم - أى لم يعد وجوب
 الترتيب بين الفوائت إلى أنه ليس بسبب القضاء بعد سقوطه بكونها كما إذا ترك رجل صلاة شهر مثلاً ثم قضاها الصلاة ثم صلى الوقتية ذاكراً
 لها فإنها صحيحة لأن الساقط قد تلو شئ فلا يحتمل العجز كالماء القليل إذا تجس فدخل عليه الماء الجاري حتى كثروا سأل ثم عاد إلى القلة لا يعجز نجساً ١٢ بخر
 قوله - أى دل على الترتيب أيضاً بفوت صلاة جديد تركها بعد نيات ست قديمة ثم تركها على الوصم في الصورتين ١٢ بخر بتصرف في
 قوله بعد - إذا دلا مائة أنه لا فرق بين الفوائت القديمة والحديثة حتى لو ترك صلاة شهر فسقاً ثم أقبل على الصلاة ثم ترك فائتة واحدة
 فإن الوقتية جائزة مع تلك الفائتة الحادثة لا تقاضاها إلى الفوائت القديمة وهي كثيرة فلم يجب الترتيب ١٢ بخر في قوله - وقيل ويجوز
 عند البعض ويجعل الماضي كان لم يكن زجراً ١٢ ط ٩ قوله - فلو - تقرير على لزوم الترتيب في أصل الباب لا على فوت حديثه بعد ست
 قديمة ١٢ محمد عزاز على غفرله في قوله ذاكراً - أطلق في التذكير لم يقيد بالعلماء في الولوية رجل دخل في صلاة الظهر ثم شك في صلاة الفجر
 أنه صلاها أم لا فلما فرغ من صلاته يتبين أنه لم يصل الفجر يصل الفجر ثم يعيد الظهر لأنه لما تحقق ظنه صار كأنه في البيت فمقتضى كالماء إذا تدرج
 صلا رأى في صلاته سراً فمضى على صلاته ثم ظهر بعد فراغه من الصلاة أنه كان ما يتوضأ ويعيد لصلاة ١٢ بخر في قوله - بيان
 لقول أبي حنيفة - لأن عند الوتر فرض على فوجب الترتيب بينه وبين الوقتية حتى لو صلى الفجر ذاك الوتر فسد فجرة عنك موقفاً عند
 أو فسد الوتر سنة ١٢ بخر في قوله موقفاً - أى يحتمل فقد الفساد ويحتمل دفعه - وفرد بقوله ما بعد فإن الفجر ١٢ محمد عزاز على غفرله في قوله
 لتعين - بأن يقول أصل صلاة الظهر ثلاثين من الحرم ستألف واثنين وثلاثين ولا يتحقق ما فيه من الخروج فين ما فيه سهو ١٢ محمد عزاز على
 غفرله -

ع قيد لفساد الفرضية لأنه لا يبطل أصل الصلاة عند أبي حنيفة ١٢ بخر -

كُلِّ صَلَوةٍ فَإِنْ أَرَادَ تَسْهِيلَ الدُّمْرِ عَلَيْهِ نُومَى أَوَّلَ ظَهْرِ وَالْحَرَّةِ
وَكُلُّ الصَّوْمِ مِنْ رَمَضَانٍ عَلَى أَحَدٍ تَصَحُّحَيْنِ مُخْتَلِفَيْنِ يُعَدُّ
مَنْ أَسْلَمَ بَدَأَ الْحَرْبَ بِجَهْلِهِ الشَّرَائِعِ

بَابُ إِدْرَاكِ الْفَرِيضَةِ

إِذَا شَرَعَ فِي فَرْضٍ مُنْفَرِدٍ أَوْ قَامَتِ الْجَمَاعَةُ قَطَعَ وَاقْتَدَى أَنْ لَمْ
يَسْجُدْ لِمَا شَرَعَ فِيهِ أَوْ سَجَدَ فِي غَيْرِ رُبَاعِيَّةٍ وَإِنْ سَجَدَ
فِي رُبَاعِيَّةٍ ضَمَّ رَكْعَةً ثَانِيَةً وَسَلَّمَ لِتَصِيرَ الرُّكْعَتَانِ نَافِلَةً ثُمَّ
اقْتَدَى مُقْتَرَضًا وَأَنْ صَلَّى ثَلَاثًا أَتَمَّهَا ثُمَّ اقْتَدَى سَنَفِلًا
إِلَّا فِي الْعَصْرِ وَإِنْ قَامَ ثَلَاثَةً نَاقِمَتِ قَبْلَ سُجُودِ قَطْعٍ قَائِمًا
بِتَسْلِيمَةٍ فِي الْأَوْصَحِّ وَإِنْ كَانَ فِي سُنَّةِ الْجَمْعَةِ فَخُجِرَ الْخَطِيبُ أَوْ فِي سُنَّةِ
الظُّهْرِ فَأَقِمْتَ سَلَّمَ عَلَى رَأْسِ رَكْعَتَيْنِ وَهُوَ الْأَوْجَهُ ثُمَّ

لَهُ قَوْلُهُ نَوْمَى. وَفِي إِسْكَافِي وَمِنْ قَضَى الْفَتْوَى
يَنْبَغِي أَوَّلَ ظَهْرِ لِلَّهِ عَلَيْهِ احْتِيَاظًا وَلَوْ لِقِيلِ
الدَّوْلِ وَالْأَخَرِ وَقَالَ نُسَيْتُ الظُّهْرِ الْغَائِثَةُ
جَازِ ١٢ بِجَرِّ لُغَةِ قَوْلِهِ وَكُنَّا - أَيْ إِذَا ارْتَضَا
لِفَعْلٍ مِثْلَ هَذَا ١٢ مَرَّةً قَوْلُهُ رَمَضَانٍ
أَمَّا إِذَا كَانَ مِنْ رَمَضَانَ وَاحِدٍ فَدَوَّيْتُهُ
إِلَى التَّيْقِينِ التَّفَاقُّ حَتَّى لَوْ كَانَ عَلَيْهِ قَضَايَا مِنْ
مِنْ رَمَضَانَ وَاحِدٍ فَقَضَى يَوْمًا وَلَمْ يَلْعِنِ
جَازِ ١٢ ط ١٧ قَوْلُهُ تَصَحُّحَيْنِ - فَإِنَّهُ مَحْجَرُ
الزُّبُلِيِّ لَزَمَ التَّيْقِينِ وَصَحَّحَ فِي الْخُلُوصَةِ
عَدَمَ لَزَمَ التَّيْقِينِ ١٢ مَرَّةً قَوْلُهُ إِدْرَاكِ
أَيْ إِدْرَاكِ الشَّخْصِ الْفَرِيضَةِ مَعَ الدَّوَامِ وَالْإِصْلَاحِ
فِيهِ أَنْ نَقُضَ الْعِبَادَةُ قَضَاءً بِلَا عَدْرِ وَحَرَامٍ
وَأَنْ النِّقْضَ لِلْكَوْمَالِ كَوْنًا وَكَانَ نَقْضًا
صَوْرَةً فَهُوَ كَوْنُ الْمَعْنَى وَاعْتِبَارُ الْمَعْنَى
أَوَّلُهُ مِنْ إِبْتِهَارِ الصُّورِ مَكْهَدٍ وَالْمَسْجِدِ
لِتَجْدِيدِ النِّقْضِ بِمَعْنَى رَأْسِهِ لِشُكِّهِ أَمَّا جِهَتُهُ فَيَكُونُ بِإِجْمَاعٍ
ثُمَّ وَضَعَهُ جِشْلُ يَدِ ذَلِكَ مَجْدُودَيْنِ وَأَمَّا إِذَا كَانَ
النِّقْضُ لِعَارِضٍ شَرْعِيٍّ فَتَارَةً يَجُوزُ وَتَارَةً
يَجِبُ ١٢ ط ١٧ قَوْلُهُ فِي فَرْضٍ - أَطْلَقَهُ فَشَمَلَ
مَا إِذَا شَرَعَ فِي إِدَاءِ فَرْضٍ أَوْ قَضَاءِ فَخُجِرَ بِهِ
الْفِعْلُ فَإِنَّهُ لَا يَقْطَعُ بِالْإِقَامَةِ بَلْ يَتَبَهَّرُ
لَوْ أَنَّ الْقَطْعَ فِيهِ الْإِبْطَالُ لِأَكْمَالٍ - وَارَادَ بِالْفَرْضِ
الْفَرْضَ الَّذِي إِقْبَالُهُ لَدُنْهُ أَكْمَالُهَا وَأَمَّا

لَوْ كَانَ قَضَاءً فَرْضًا غَيْرًا لَمْ يَقْطَعْهُ لِأَنَّهُ الْإِبْطَالُ مِنْ كُلِّ وَجْهِ وَقَوْلُهُ فَأَقِمْتَ - بَانَ أَحْمَرُ الدَّوَامِ لَا مَحْجَرَ الشَّرْعِ فِي الْإِقَامَةِ فَإِنَّهُ
الْمُؤَدَّى فِي الْإِقَامَةِ وَالرَّجُلُ لَمْ يَقِمْ الرُّكْعَةَ الْأُولَى بِالسَّجْدَةِ فَإِنَّهُ يَتِمُّ رَكْعَتَيْنِ بِلَا خُلُوفٍ ١٢ ط ١٧ بِتَضَرُّعٍ قَوْلُهُ قَطَعَ - أَطْلَقَ فِي الْقَطْعِ فَشَمَلَ
الْقَطْعَ بِسُكُونٍ أَوْ غَيْرِهِ سَرَّاءً كَانَ قَائِمًا أَوْ كَانًا أَوْ سَاجِدًا هُوَ الصَّحِيحُ وَقِيلَ لَوْ كَانَ قَائِمًا لَيْسَ تِلْمِةً وَقِيلَ لَيْسَ تِلْمِةً وَقِيلَ لَيْسَ تِلْمِةً وَقِيلَ لَيْسَ تِلْمِةً
لَيْسَ فِي الصُّورَيْنِ ١٢ ط ١٧ قَوْلُهُ رُبَاعِيَّةٍ - أَيْ فَرِيضَةٍ رُبَاعِيَّةٍ وَقِيلَ بِهَا لَوْ كَانَتْ ثَلَاثَةً أَوْ ثَلَاثِيَّةً لَوَيْمَ الرُّكْعَتَيْنِ - وَغَيْرُ رُبَاعِيَّةٍ بَانَ كَانَ فِي الْفَرْغِ
أَوَّلُ الْقَطْعِ يَقْطَعُ بِدَلِّ السُّجُودِ تِلْمِةً لِأَنَّهُ لَوْ كَانَتْ فِي الثَّانِيَةِ رَكْعَةً أُخْرَى تَمَّ الْفَرْضُ وَقَتْلُوهُ الْجَمْعُ فِي الْفَرْغِ وَلَا يَنْفِلُ بَدَلَهَا مُطْلَقًا وَفِي الْمَقْبُولِ لِلْكَثِيرِ
حُكْمُ الْكُلِّ فَتَقَوَّضَتْ الْجَمَاعَةُ وَلَوْ سَخِلَ مَعَ الدَّوَامِ فِيهَا لَنَمَّ السَّجْدُ بِالْبَسِيرَاءِ وَمِنْهَا لَعَلَّ الدَّوَامَ بِأَصَافَةِ رُبَاعِيَّةٍ ١٢ ط ١٧ قَوْلُهُ الْأَوْصَحُّ - وَقَالَ شَمْسُ الدَّوَامِ الْبَسِيرَاءِ
أَنْ لَمْ يَدْرِ لِلْقَوَّضِ ١٢ مَرَّةً قَوْلُهُ الْأَوْجَهُ - اخْتَلَفُوا فِي السُّنَّةِ قَبْلَ الظُّهْرِ وَالْجَمْعَةِ إِذَا أَقِمْتَ أَوْ خُطِبَ الدَّوَامُ فَالصَّحِيحُ أَنْ يَتِمَّ أَرْبَعًا كَمَا صَرَّحَ بِهِ الْوَلِيُّ
وَحُتْمًا بِتَبْنِيٍّ وَالْمَحْطَرِّ الشَّيْءُ لَهَا صَلَوةٌ وَاحِدَةٌ وَلَيْسَ يَقْطَعُ لِلْكَوْمَالِ بَلْ لِلْإِبْطَالِ صَوْرَةً وَمَعْنَى وَقِيلَ يَقْطَعُ عَلَى رَأْسِ الرُّكْعَتَيْنِ وَرَحْمَةُ فِي تَمِّمِ الْقَضَاءِ بِشَأْنِهَا
يَتِمُّ مِنْ قَضَائِهَا أَيْ الْفَرْضَ وَلَوْ أَبْطَلَ فِي التَّسْلِيمِ عَلَى الرُّكْعَتَيْنِ فَلَوْ يَفُوتُ فَرْضُ الْأَسْتِمْاءِ وَالْإِدَاءِ عَلَى الْوَجْهِ الْكَوْمَالُ بِلَا سَبَبٍ انْتَهَى وَالظَّاهِرُ مَا صَحَّحَ الْمَشَائِخَ
لَدُنْهُ لَا شَكَّ أَنْ فِي التَّسْلِيمِ عَلَى رَأْسِ الرُّكْعَتَيْنِ الْإِبْطَالُ وَصَفَ السُّنَّةَ لِأَنَّهَا لَهَا وَقَدْ مَرَّ أَنْهُ لَا يَجُوزُ وَيَشْهَدُ لَهَا بِأَيِّ أَحْكَامِ
الْصَّلَاةِ الْوَاحِدَةِ لِلْأَرْبَعِ مِنْ عَدَمِ الدَّوَّيْتِ وَالْعَوْفَةِ فِي الشُّعْبِ الثَّانِي إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ ١٢ بِجَرِّ -

عَمَّا مِنْ رُبَاعِيَّةٍ ١٢ -

قَضَى السُّنَّةَ بَعْدَ الْفَرَضِ مَنْ حَضَرَ وَالْإِمَامُ فِي صَلَاةِ الْفَرَضِ
 أَقْبَدَ بِهِ وَلَا يَسْتَعْلِ عَنِ السُّنَّةِ إِلَّا فِي الْفَجْرِ أَمِنْ قُوَّتِهِ وَ
 أَنْ لَمْ يَأْمَنْ تَرْكُهَا وَلَمْ تُقْضِ سُنَّةُ الْفَجْرِ إِلَّا بِقُوَّتِهَا مَعَ الْفَرَضِ
 وَقَضَى السُّنَّةَ الَّتِي قَبْلَ الظُّهْرِ فِي قِيَمَةٍ قَبْلَ شَفَعَةٍ لَمْ يُصَلِّ^{أَي سُنَّةِ الْفَجْرِ}
 الظُّهْرَ جَمَاعَةً يَأْدُرُكَ رَكْعَتَيْنِ أَدْرَكَ فَضْلَهَا وَاخْتَلَفَ^{أَوْ رَكْعَتَيْنِ}
 فِي مُدَّةِ الثَّلَاثِ وَيَطْوَعُ قَبْلَ الْفَرَضِ أَنْ أَمِنْ قُوَّتِ الْوَقْتِ
 وَالْأَوَّلُ مَنْ أَدْرَكَ أَمَامَهُ رَاكِعًا فَكَبَّرَ وَوَقَفَ حَتَّى رَفَعَ الْإِمَامُ رَأْسَهُ^{مِنْ سَلَاةٍ أَوْ لَشَيْءٍ شَدِيدٍ}
 لَمْ يَدْرِكِ الرُّكْعَةَ وَأَنْ رَكْعَةً قَبْلَ إِمَامٍ بَعْدَ قِرَاءَةِ الْإِمَامِ مَا^{أَي وَإِنْ لَمْ يَأْمَنْ}
 الْمُقْتَدَى ١٢

لَهُ قَوْلُهُ وَلَا يَسْتَعْلِ أَطْلَعَهُ فَشَلَّ مَا إِذَا خَافَ
 قُوَّتَ شَيْءٍ مِنْ الصَّلَاةِ أَوْ لَوْ هَذَا إِذَا كَانَ فِي
 الْمَسْجِدِ وَآمَنَ إِذَا كَانَ خَارِجَ الْمَسْجِدِ أَخَذَتْ قُوَّتُ
 دَكَّتْ أَقْدَى وَالْوَصْلَى الْمَنَّةَ ثُمَّ أَقْدَى الْوَكَاةَ
 جَمْعُ بَيْنِ الْفَضْلَيْنِ ١٢ وَتَبْيِيرُ لَهُ قَوْلُهُ وَأَمَّا
 يُصَلِّي سُنَّةً وَلَوْ فِي الْمَسْجِدِ لَعِيدَ عَنْ الصَّفِّ أَيْ
 يَشْتَرُطُ فِي كَوْنِهِ يَأْتِي بِسُنَّةِ الْفَجْرِ إِذَا اخْتَلَفَ الْمُؤَدِّ
 فِي الْوَقَاتِ أَنْ يَأْتِيَ بِهَا عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ فَإِنْ لَمْ
 يَجِدْ مَكَانًا تَرَكَهَا وَتَوَلَّى الْوَكَاةَ فِي الْمَسْجِدِ
 حِينَئِذٍ مَخَالَفَةُ الْجَمَاعَةِ فَتَرْكُ الْمَكْرَاهَةِ مَقْدَرٌ
 عَلَى فَعْلِ السُّنَّةِ غَيْرُ الْوَكَاةِ تَقَاوُتُ فَاتَتْ
 كَانَ الْإِمَامُ فِي الصَّغْفَرِ فَصَلَّاتُهُ أَيْ هَاهُنَا فِي الشَّوْطِ
 أَخْفَ مِنْ صَلَاتِهَا فِي الصَّغْفَرِ وَاشْتَدَّ كَرَاهَتُهُ
 أَنْ يُصَلِّيَهَا عِنْدَ الْوَكَاةِ لِيُصَلِّيَهَا فِي الْوَكَاةِ
 أَنْ يَكُونَ خَلْفَ الصَّفِّ مِنْ غَيْرِ حَالٍ ١٢ وَهُوَ
 يَجُوزُ لَهُ قَوْلُهُ أَمِنْ أَيْ أَنْ أَمِنْ قُوَّتِ الْفَجْرِ
 بِتَمَامِهِ فَلَوْ أَنَّ يَدْرِكُهَا فِي الشَّهَادَةِ يُصَلِّيَهَا

أَيْضًا ١٢ مُحَمَّدٌ عَزَّازٌ عَلَى غَفْلَتِهِ لَهُ قَوْلُهُ وَأَنْ لَمْ يَأْمَنْ قُوَّتِ الْإِمَامِ بِسُنَّةِ الْفَجْرِ تَرْكُهَا وَأَقْدَى - أَفَادَ بِهِ أَنَّهُ لَمْ يَشْرَعْ
 فِيهَا فَلَوْ شَرَعَ أَتَمَّهَا مُطْلَقًا لَوْنُ الْقَطْعِ حِينَئِذٍ لَا يَطَالُ ١٢ وَهُوَ قَوْلُهُ وَلَمْ يَقْضِ - أَيْ لَمْ يَقْضِ سُنَّةَ الْفَجْرِ إِذَا فَاتَتْ مَعَ الْفَرَضِ فَتَقْضِيهَا
 لِلْفَرَضِ سِرًّا قَضَاهَا مَعَ الْجَمَاعَةِ أَوْ وَحْدًا - أَخَذَ الْمَنْصُفُ أَنَّهَا لَا تَقْضَى قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ أَصْلًا وَلَا بَعْدَ الطُّلُوعِ إِذَا كَانَ قَدْ دَخَلَ الْفَرَضُ وَشَلَّ كَلَامُهُ مَا
 إِذَا قَضَاهَا بَعْدَ الزَّوَالِ أَوْ قَبْلَهُ وَلَوْ خُذَ فِي الثَّانِي - وَاخْتَلَفَ الشَّايِخُ فِي الدَّوَلِ عَلَى قَوْلِهِمَا وَالصَّحِيحُ كَمَا فِي غَايَةِ الْبَيَانِ أَنَّهَا لَا تَقْضَى بَعْدَ وَقْتِ
 بَسْنَةِ الْفَجْرِ لَوْنُ سَائِرِ السَّنَنِ لَا تَقْضَى بَعْدَ الْوَقْتِ لَا بَعْدَ وَقْتِهَا وَلَا مَقْعُهَا وَاخْتَلَفَ الشَّايِخُ فِي قَضَائِهَا بَعْدَ الْفَرَضِ فِي الْوَقْتِ وَالظَّاهِرُ قَضَائُهَا ١٢ بَعْدَ
 يَحْتَجُّ لَهُ قَوْلُهُ وَقَضَى - بَيَانُ لَشَيْئَيْنِ أَحَدُهُمَا الْقَضَاءُ وَالثَّانِي مَحَلُّهُمَا مَا الْوَلِ فِيهِ اخْتِلَافٌ وَالصَّحِيحُ أَنَّهَا تَقْضَى وَأَمَّا الثَّانِي فَاخْتِلَافٌ فِيهِ النُّقْلُ
 عَنْ الْإِشْبِيِّ فَذَكَرَ فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ لِلْحَسَنِ أَنَّ آيَا يُوسُفَ يَقْدُمُ الرُّكْعَتَيْنِ وَمُحَمَّدٌ يُؤَخِّرُهَا فِي الْمَنْظُومَةِ وَشَرَحَهَا عَلَى الْعَكْسِ وَرَجَّحَ فِي تَقْرِيقِ الْقَدِيرِ
 تَقْدِيمَ الرُّكْعَتَيْنِ لَوْنُ الدَّرَجِ فَاتَتْ عَنْ الْمَوْضِعِ السَّنُونُ فَلَوْ يَفُوتُ الرُّكْعَتَيْنِ عَنْ مَوْضِعِهِمَا قَصْدٌ بِلَوْضُورِهِ أَهْ وَحُكْمُ الدَّرَجِ قَبِيلٌ كَالْوَرَعِ قَبْلَ الظُّهْرِ
 ١٢ يَجُوزُ بَعْدَ ٤ قَوْلُهُ وَلَمْ يُصَلِّ - وَلِهَذَا وَحُكْمُ الظُّهْرِ مَعَ الْوَكَاةِ وَلَمْ يَدْرِكِ الثَّلَاثَ أَوْ يَحْتَجُّ لَوْنُ شَرْطِ حَتَّى أَنْ يُصَلِّيَ الظُّهْرَ
 مَعَ الْإِمَامِ وَتَدْفَعُ عَنْهُ بِلَوْضُورِهِ رَكْعَتَيْنِ ١٢ قَوْلُهُ أَدْرَكَ - وَلِهَذَا وَحُكْمُ الظُّهْرِ مَعَ الْوَكَاةِ يَحْتَجُّ إِذَا أَدْرَكَ الْإِمَامُ فِي آخِرِ الصَّلَاةِ وَلَوْ
 فِي الشَّهَادَةِ ١٢ قَوْلُهُ وَاخْتَلَفَ - فَإِذَا حَلَفَ لَا يُصَلِّي الظُّهْرَ أَوْ الْغَرْبَ جَمْعًا أَوْ خَرَسَ الْوَكَاةَ أَنَّهُ يَحْتَجُّ لَوْنُ لَكُنْ تَرْكُهَا عَلَى الظَّاهِرِ
 الْمَجْرَابِ لَا يَحْتَجُّ لَدَنَّهُ لَمْ يُصَلِّهَا بِبَعْضِهَا يَحْتَجُّ وَبَعْضُ الشَّيْءِ لَيْسَ بِالشَّيْءِ دَهْوُ الظَّاهِرِ ١٢ مَرَّةً قَوْلُهُ وَالْأَوَّلُ - أَيْ وَأَنْ لَمْ يَأْمَنْ لَوْ يَطْوَعُ وَهَذَا
 الْكَلَامُ مَحْبُولٌ يَحْتَاجُ قِيَمَةً إِلَى التَّفْصِيلِ فَتَقُولُ أَنْ السُّطُوعَ عَلَى وَجْهِهِ سُنَّةٌ مُؤَكَّدَةٌ وَهِيَ السَّنَنُ الْوَاتِبَةُ وَغَيْرُ مُؤَكَّدَةٍ وَهِيَ مَا زَادَ عَلَيْهَا وَالْمُصَلِّي
 لَا يَحْتَاجُ مَا أَنْ يُؤَدِّي الْفَرَضَ جَمْعًا أَوْ مُفْرَدًا فَإِنْ كَانَ يُؤَدِّيهِ جَمْعًا فَاتَمَّ بِصَلَاةِ السَّنَنِ الْوَاتِبَةِ قَطْعًا وَلَا يَحْتَاجُ فِيهَا مَعَ الْوَكَاةِ لَكُنْ فِيهَا مُؤَكَّدَةٌ وَأَنْ
 كَانَ يُؤَدِّيهِ مُفْرَدًا فَكَذَلِكَ الْمَجْرَابُ فِي رَوَايَةٍ وَقِيلَ يَحْتَاجُ وَأَمَّا مَا زَادَ عَلَى السَّنَنِ الْوَاتِبَةِ مِنَ النُّظُوعِ فَتَحْيِيرُ الْمُصَلِّي فِيهِ مُطْلَقًا ١٢ مَخْلُصًا
 لَهُ قَوْلُهُ وَقَفَ - وَهُوَ قِيَمٌ اتَّفَقَ فَاتَمَّ إِذَا لَمْ يَقِفْ بَلْ ائْتَمَّ - بِمَجْرَدِ أَحْرَامِهِ فَرَفَعَ الْإِمَامُ رَأْسَهُ قَبْلَ رُكْعَةِ الْفَجْرِ لَمْ يَدْرِكِ الرُّكْعَةَ أَيْضًا ١٢ مُحَمَّدٌ
 عَزَّازٌ عَلَى غَفْلَتِهِ -

لے قوله والواى وان لم يدرك الاما مارو
ادركه ولم يكن قرأ الفروض قبل ركوع القندي
لا يصح ركوعه بكونه قبل اوانه فيلزمه
ان يركع بعدة ثانياً وان لم يفعل وانصرف من
صلوته بطلت ١٢ مر ٢٤ قوله مسجد لطفة
المصنف فمثل ما اذا اذن فيه وهو لخله او
دخل بعد الوذان وانما اهران مرادهم من
الوذان فيه هو دخول الوقت وهو داخله سواء
اذن فيه او في غيره كما ان الظاهر من الخرج
من غير صلاة عند ما الصلوة مع الجماعة سواء
خروج او كان ما كان في المسجد من غير صلاة كما
نشاهد وزمان من بعض الفتوة حتى لو كانت
الجمعة يؤخر من لدخول الوقت المستحب كما يصح
مثلاً فخرج الشافعي من المسجد بعد دخول الوقت
ثم رجع وصلى مع الجماعة ينبغي ان لا يكون
مكروهاً ١٢ بحر ٢٤ قوله ولو يصلى - هذا لفظ
الحديث قيل معناه لو يصلى ركعتان بقرعة و
ركعتان بغير قرعة فيكون بياناً لفرض القرعة
في ركعتي النفل كلها وقيل فهو اعاد العادة
لطلب الاجرة وقيل نهى عن العادة لمجرد
توهم الفساد لدفع الو سوسة وقيل نهى عن
تكرار الجماعة في المسجد على الهيئة الاولى
او عن اعادة الفرائض مخافة الخل في الروى
١٢ مر وط ٢٤ قوله وتسلم - اطلق المصنف
في السك فأنصت الى المجهود في الصلوة وهو
تسليمان كما هو في الحديث ١٢ بحر ٢٥

بَابُ سُجُودِ السَّهْوِ

يَجِبُ سَجْدَتَانِ بِتَشَهُدٍ تَسْلِيمٍ لِمَنْ تَرَكَ وَاجِبٌ سَهْوًا وَإِنْ تَكَرَّرَ
وَأَنْ كَانَ تَرَكَ عَمَلًا ثُمَّ وَجِبَ اعَادَةُ الصَّلَاةِ لِحُجْرِنَقْصَابِهَا وَلَا
يُسْجَدُ فِي الْعَمَدِ لِلْسَّهْوِ قِيلَ الْآ فِي ثَلَاثٍ تَرَكَ الْقَعْدَ الْأَوَّلَ وَتَأْخِيرَهُ
سَجْدَةً مِنَ الرُّكْعَةِ الْأُولَى إِلَى الْخَيْرِ الصَّلَاةِ وَفَلَرُهُ عَمَلًا حَتَّى شَغَلَهُ
عَنْ رُكْنٍ وَسِنَّ الْأُتَيَانِ بِسُجُودِ السَّهْوِ بَعْدَ السَّلَامِ يَكْتَفَى بِتَسْلِيمِهِ وَاجِبٌ
عَنْ يَمِينِهِ فِي الْأَوَّلِ فَإِنْ سَجَدَ قَبْلَ السَّلَامِ كَرَاهَةً تَزْيِيهَا وَيَسْقُطُ
سُجُودُ السَّهْوِ بَطْلُوعِ الشَّمْسِ بَعْدَ السَّلَامِ فِي الْفَجْرِ أَمَّا رَهَا فِي

قوله واجب - اطلقه فمثل ما اذا كان يتقدم برأ وتأخير وانقص وخرج به السنة لأن الصلوة لا توصف بالنقصان على الإطلاق بترك
السنة وسجد تأ السهو ليجبر النقصان والعرض لو أنه يفوت بفواته اصل الصلوة لا الوصف فتؤخير لغيره ١٢ محمد اعزاز على غفرله
٢٤ قوله وان - كترك الفاتحة والاطمئنان في الركوع والسجود والجلوس الاول وتأخير القيام لثلاثة بزيادة قد راد اعرك
ولو ساكتا ١٢ مر ٢٤ قوله تكرر - اطلقه فمثل ما اذا كان من - حبس او جنسين فلا يجب أكثر من السجدة تين بالوجهما ٢
١٢ محمد اعزاز على غفرله ٢٤ قوله لغير - اختلفوا في الصلوة المعادة فقيل انها مكملة ومسقطه الفرض بالاولى وقيل
تكون الثانية فرضاً فهذه المسقطه ١٢ محمد اعزاز على غفرله ٢٤ قوله ثلث - بل في خمسين الاول ما لوصلى على النبي صلى الله عليه
وسلم في القعود الاول عمداً والثاني ما اذا ترك الفاتحة عمداً ١٢ محمد اعزاز على غفرله ٢٤ قوله الاول - الاول تغيير
بعضهم حيث قال واخر احد سجدتي ركعة الى ما بعد ها ١٢ ط ٢٤ قوله الاصح - وقيل تلقاء وجهه فرقاً بين سدوم القطع وسدوم
السهر قاله فخر السهر وفي الهداية ويافت بتسليتين هو الصحيح ١٢ مر ٢٤ قوله كراهة - ولا يبعد كراهة مجتهد فيه فكان
جائزاً ١٢ مر

ع وكذا ايضاً بخروج وقت الجمعة والعيدي ١٢ -

العَصْرُ بوجوه ما ينفع البناء بعد السكوت ويلزم المأموم بسهو امامه لا
بسهو ويسجد المسبوق امامه ثم يقوم بقضاء ما سبق به ولو سهوا السبوق
فيما يقضي سجدة ايضا والا حو ولا ياتي الا امام بسجدة السهو في
الجمعة والتباعد ومن سها عن القعود الاول من الفرض عاد اليه
ما لم يستوقا بما في ظاهر الرواية وهو الاصح والمقتضى
كالمتفعل يعو ولو استتم قائما فان عاد وهو الى القيام اقرب
سجد للسهوان كان الى القعود اقرب لا سجود عليه في الاصح
ان عابدا استتم قائما اختلف التصحيح في فساد
صلوته وان سها عن القعود الاخير ما لم يسجد وسجد

ای کله اولیفته ای مادام ۱۲ لکله ۱۲

١٤٥ قوله ويلزمه اى يجب على المقتدى
 سجود السهو ليهو مامه اطلقه فقل
 ما اذا كان مقتدياً به وقت السهو ولو كان
 وما اذا سجد سجدة واحدة ثم اقتدى به
 فانه يتابعه في الاخرى ولا يقضى الاول
 كما لا يقضيها الواقف اى به بعد ما سجد هما
 وشمل كل واحد المند والمسبق واللاحق
 فانه يلزمه لو سجد مامهم لكن الا لاحق
 ويتابع الوما في سجود السهو اذا انتبه في
 حال استغفار الامام لسجود السهو واجبا اليه من
 الوضوء في هذه الحالة وانما يبد ايقضا ما فانه
 ثم يسجد في اخر صلوة والسبوق والمقيم
 خلف المسافر يتابعان الوما في سجود السهو
 ثم يشتدون بالواتها ١٢ بحمل مخصصا ٢٥
 قوله لا اى لو يجب سجود السهو ليهو بنفسه
 يمين المقتدى لانه لو سجد وحده كانت
 مخالفا لوامه ولو تابعه الوما منقلب السبع
 صدق ١٢ محمد اعزاز على غفرله ١٣
 ف اتي ثم ليبيد تراخي القيام عن سكون الامام

وينبغي ان يهكك السبوق بقدر ما علم انه لا سهو عليه - وله ان يقوم قبل سلامه بعد تعوده قدر الشهود في مواضع (١) خود
مضى مدة السجدة (٢) خرج الوقت لذى عذر (٣) خرج الوقت في صلوة العيد (٤) خرج الوقت لصلوة الجمعة (٥) خرج وقت الحج
(٦) مؤثر الناس من بين يديه الى قضاء ما سبق به ولا يستظر سلامه ١٢ محمد اعزاز على غفرله **قوله** ولو - متروك دخل رجل في
صلوة الومار وقد فرغ من ثلوث ركعات ثم سجد الومار للسهر فجد السبوق متابع له ثم سلم الومار وقام السبوق يؤدى ركعاً لم يؤدها
مع الومار منها فيها يجب عليه سجدة السهو ولا يميز بينه سجدة الومار وسجدة السهو من حيث ان صلواته كصلواتين
حكمًا لونه منفرد فيما يقضيه ١٢ محمد اعزاز على غفرله **قوله** اي - كما سجد مع الومار لسجد حال الفزاد ايضا ١٢ محمد
اعزاز على غفرله **قوله** لا لاдохق - اي لا يسجد الاдохق اذا سها فيما يغفله وهو من ادرك اول صلوة الومار وفاته بآيتها
بعد ركعته وغفلة وسبق حدث ١٢ وطبسي زيادة **قوله** الاصح - وفي الهداية ولكن ان كان الى القيام اقرب لا يعود ١٢ محمد
قوله والمقتدى - فحكمه كالسفل اذا قام يعنى ١٢ **قوله** اقرب - بان في البيت من الارض تركبته عليها او ما لم ينصب النصف الاوسفل
١٢ **قوله** في الاصح - وفي الخلاصة وفي رواية اذا قام على ركبتيه لينهض يقعد عليه السهو ليتوى فيه التقعد الاول والثانية وعليه الاعتماد
والحاصل على هذا العمدة انه ان كان الى القعود اقرب فانه يؤم مطلقاً فان رفع ركبتيه من الارض لزمه السجود والوقوف بحجبه **قوله**
اختلف في حكمه لعل ايضا صلوة في موضع غير ما ذهبا قال في البحر ثم لو عاد في موضع وجوب عدا اختلفوا في فساد صلواته فصح الشارح الفساد لكامل الجناية بغير
الفرض بعد الشرع فيه لاجل ما ليس بغيره وفي التلبي (بالعين المججمة) انه غلط لانه ليس بترك وانما هو تاخير كما لو سها عن
السورة فرك فانه لا يرد في الركوع ويعود الى القيام ولفظ الاجل الواجب وكما لو سها عن القنوت فرك فانه لو عاد وقت لا تفسد على الاصح
١٢ محمد اعزاز على غفرله **قوله** الاخير - اراد بالواخير القعود المفروض ليشمل الفرض الرباعي والثلاثي والثاني فان تعوزه لثلاث متعدا
الوان يقال انه يسمى اخيراً باعتبار انهاء آخر لصلوة لا باعتبار انه سبق به مثله - اطلقه فشهد ما اذا لم يقعد اُصلوه وجلس جلست
خفيفة اقل من قدر الشهود واذا عاد احتسب له الجلست الخفيف حتى لو كان كلوا الجلستين قبله **قوله** ثم تكلم بعد جازت صلواته ١٢ محمد
قوله ولو كان المفروض علمًا كالوتر ١٢ محمد اعزاز على غفرله **قوله** السها عن القعود الاول ١٢ محمد اعزاز على غفرله

له قوله ان - اى وان شاء سلم على الخامسة
والشئ عليه فيصير متفلاً ونحوه
وصلوته غير مضطربة عند علمنا الشؤفة حتى
لواضد هالوشئ عليه ۱۲ ط ۷ قوله ولو لم يكن
التفعل قبله قصد لا يكثر فبالظن اولى ۱۲ م
۷ قوله الفجر - وسكت عن المغرب لأنها بصيرة
اربعة فادغم فيها ۱۲ م ۷ قوله فيها اى في
صلوة الفجر والمغرب قال الخطاوى ولو افترضا الضمير
لكان اولى لان المغرب لا يضم فيها ۱۲ محمد اعزاه
على غفرله ۷ قوله الصحيح - وفي السراج الوهاج
ان ضم السادسة في سائر الصلوات الوقي العوض
لا يضم اليها وفي قاضي خان الوالو العجز فانه
لا يضيف اليها ۱۲ م بجزو لخصاً وفيه تامل ۷
قوله ولو - لان التقصير بالفساد الجبريا ليجوز
ولو اقتضى به احد حال الضم ثم قطع لزم
ست ركعات في الصلاة رباعية لانه
المؤدى بهذه الحرمية وسقوطه عن الدوام
للظن ولم يوجد في حقه ۱۲ م ۷ قوله
لم يطل اى لم يفسد فرضه بسجدة كما قصد
فيما اذا لم يقعد وانما لم يفسد لان الباقي
اصابة لفظ السجدة وهو واجبة ۱۲ م بجزو
۷ قوله وضم - اطلق في الضم فمثل ما اذا
كان في وقت مكره كما بعد الفجر والعصر لان
القطع انما يكره فيها اذا كان عن اختيار اما
اذا لم يكن عن اختيار فلو - وعليه الدعاء اسكن

لَا خَيْرَ فَرَضَ الْقُتُوفَانِ سَجْدَ صَا فَرَضَ نَفْلًا وَضَمَّ سَاجِدَةً
لله اى عن القيا م بالرفع من السجدة ۱۲ ط
ان شاء ولو في العصر رابعة في الفجر او كراهته في الضم فيها
على الصحيح ولا يسجد للسهو في الاضمة وان تعدل او خير ثم قام
عاد سلم من غير اعادة التشهد فان سجد لم يبطل فرضه وضم
اليها اخرى لتصير الزائدة ثانيا له نافلة وسجد للسهو سجد
للسهو في شفع التطوع لم يبين شفعاً اخر عليه استحباباً فان
اعاد سجود السهو في المختار ولو سلم من عليه سهواً فاقضى بغيره
صح ان سجد للسهو الاول فلا يصح ويسجد للسهو وان سلم عادلاً
للقطع ما لم يتحول عن القبلة او يتكلم ولو توهم فصل باعية
او ثلاثية انه اتىها فسلم ثم علم ان صلى ركعتين اتىها وسجد
للسهو وان طال تفكرك ولم يسلم حتى استيقن ان كان قد ادأ
ركن وجب عليه سجود السهو والاول

اختلف في الضم في غير وقت الكراهة قيل بالوجوب قبل بالاستحباب واما في وقت الكراهة فقولوا بالكلية هو للعدم الصحيح انه لو باس به ۱۲ م بجزو
ما لخصاً ۷ قوله نافلة - ولا تنوب عن سنة العرض في الصحيح لان الواظبة عليها بحرمة مبتدأة ۱۲ م ۷ قوله شفع - قيد بشفع
الظن لانه لو كان مسافراً سجد للسهو ثم نوى الإقامة فله ذلك لانه لو لم يكن وقد لزمه الوفاء بنية الإقامة بطلت صلواته
وفي البناء لغرض الواجب ونقض الواجب في التحمل دفعاً للوطى لكن يدعى التفتيد بشفع التطوع انه لو صلى فرضاً ناقلاً وسجد للسهو ثم ادان بيني فسد ليس
له ذلك فلو قال فلو سجد في صلوة لم يكن صلوة اليها الا في السافر كان اولى ۱۲ م بجزو ۷ قوله لم يمين - انما قال لم يمين ولم
يقبل لم يصح البناء لان البناء صحيح وان كان مكرهاً لبقاء الترخية ۱۲ م بجزو ۷ قوله استحباباً - قال في البحر ظاهر كلامهم انه يكره
البناء كراهة تحرير لم يصح بطلان غير مشروع ۱۲ محمد اعزاه على غفرله ۷ قوله المختار - اى اختلفوا في اعادة سجود السهو
والمختار اعادة ۱۲ م بجزو ۷ قوله ولو - اى لو سلم من عليه سجود السهو فاقضى به الشان قبل ان يسجد للسهو فان سجد السهو
صح اقتداءه وان لم يسجد لم يمين ۱۲ م ۷ قوله ولو يسجد - معناه انه يجب عليه ان يسجد للسهو ان اراد بالتسليم قطع الصلوة ۱۲ م ۷
قوله للسهو قيل لسجود السهو لان لو سلم وهو ذكر للسجدة الصلوية عند صلواته ۱۲ م بجزو ۷ قوله والاول - اى ان لم يكن تفكراً زائداً
عن التشهد قد راداء ركن لا يسجد ۱۲ م يتصرف

اِذَا كَانَ قَبْلَ كَمَا لَهَا وَهُوَ اَوَّلُ مَا عَرَضَ لَهُ مِنَ الشَّيْءِ اَوْ كَانَ

الشك غير عادة له فلو شك بعد سلامه لا يعتبر الا ان

يَتَّقِنُ بِالزُّلْمِ وَأَنْ كَثُرَ الشُّكُّ عَمِلَ بِغَالِبِ ظَنِّهِ فَإِنْ لَمْ يَغْلِبْهُ

لَهُ عِزٌّ أَخَذَ بِالْأَوَّلِ وَقَعْدٌ بَعْدَ كُلِّ رَكْعَةٍ ظَنَّمَا إِخْرَاصُ لَهُ

سَبَبُ الْبَلَاوَةِ عَلَى التَّالِي وَالسَّامِعِ فِي الصَّيْحِ وَهُوَ وَاحِدٌ عَلَى

التَّوَّابُّ إِنْ لَمْ يَكُنْ فِي الصَّلَاةِ وَكَرُهُ تَأْخِيرُ تَرْجَاهَا وَجِبَ عَلَى مَنْ

اه قوله الشك ليس المراد ههنا ما هو
العرفي من تباد النقص فيه ، بل في و

هو عند اليقين ولا ينافي قول الشارح عند قول الماتن يطل الصلاة بالشك وهو تعالى

الذين لولاه صوة البطلون والمراد بالشدة
فيهما حقيقة ١٢ طومر زيادة ٢ قوله

تبطل - قيد بالشك في الصاوة لونه لوشك
في المكان المح ذكر الجصاص انه يتقوى دافاء

كلو مدان الشك كان قبل الفراغ منها فلو
شك بعد الفراغ منها اسند صلى ثلوثا اورينا

وإشئ عليم ويجعل كاند صلى اربعا حقا لا مصل على الصلوة
وقيد يكون الشك في احد من مصل الظهر اذ صلى بنية الظهر

ثم شك في الثمانية انه في العشر ثم شك
في الثالثة انه في النطو ثم شك في الرابعة انه

الظهور قالوا يكون في الظهور والشك ليس
شيء واختلفوا في معنى قولهم "اول" فبقل اول

اعرض له في ثلث الصلوة وقيل معناه ان
سهو لم يكن عادة له لانه لم يسه قط

وقيل أول سهو وقع له في أول عمره لم يكن سهواً في صلاة قط بعد بلوغه ١٢ بحور ٣ قوله شك - قيد بشك المصلي فافادته إذا أخبره
عدلاً بعد السكوت أنقص ركعة - وعند المصلي أنه أتته لم يلقه في إخباره ١٣ محمد أعز على غفرله ٤ قوله وإن - أي وإن كثرت شكته بحرق

واخذ بالكبرياء ١٢ قوله وقعد - مثله لو شاك انه صلى ثلاثا اربعاً فقد قد الشهد واحتمال انه صلى اربعاً نيتهم بالمعوضه زكوة اخرى واحتمال انه صلى ثلاثا ولو شاك انه صلى كثره او كسبن او ثلاثا واربعاً ولم يصل شيئاً فقد قد الشهد واحتمال انه صلى اربعاً على

أربع ركعات يقعد في كل ركعة منهن مقدار الشهود ^{١٢} أو ثلث قوله التدوئة - إن قيل كان الواجب أن يقول معجى التدوئة والسماع لأن السماع سبب
 كالنحوه ليصير ما لنا للسبين قلت لما كان عند الصنف ^{١٣} سبب وجوب السجدة على السامع البصاير التدوئة كما مر منه بعد ترك لفظ السماع

ثانيه التدافع في الكلامين ١٢ محمد اعزاز علي عفرله **كم** قوله الصحيح قال بضمه هو التدوؤة سبب لوجود السجدة على السامع دون السامع
وقبل السامع فحقه هو السبب هو اختراجه الرصد ورحمه الله لكن الجواب عندنا ان الاصل في البيه هو التدوؤة والسمع مانع عليه لانه من

المتلذذات ١٢ كفايه ١٢ قوله واجب . واعلم انه انما تجب السجدة اذا تحققت القراءة من اوهل وهو ان يكون عاقلاً غير مجنون عليه حتى لو علم البغاء
اسنة السجدة وهو على الشاى واجب على السامع السجدة وكذا الوجه لقراءة المحزون ١١ كفايه ١٢ قوله التراخي . اعلم ان سجدتنا الثلاثة واجبة على التراخي

ان لم تكن صلواتية لان دلائل الوجوب مطلقة عن تعيين الوقت فيجب في جزء من الوقت غير عين وتعيين ذلك بتعيين فلو وانها يتحقق عليه الوجوب في
اخره كما في سائر الواجبات السعوية واما المثلثة في الصلاة فانها تمت على سبيل التخصيص لقيام ولما التفتق وهو انها وحست بها هو من افعال الصلاة

وهو القول بالحقمت باقوالها وصارت جزء من اجزائها ولهذا قلنا استداية الحق ولما لم يسجد لم يركب حتى حالت القولة ثم ركب ولما
السجد لم يركب حتى بقى القول من الطائفة وهو مقيد بما اذا كان اهله لوجه البصلة عليا ما اداء قضاءه منهم من اهل وجه

السجدة عليه ومبته لو فداون السجدة جزء من اجزاء الصلوة فيشترط لوجوبها اهليته وجوب الصلوة من الاستد والعقل والبلوغ وانها

بشروطه هؤلاء المجنون بعد ما هليت لانند اما التمييز كالماع من الصدى ١٢ بحج بصره.

ع مرادة قعوداً قدر الشهد قبل السلام ۱۲ مـ

له قوله بالفارسية. اما في حق السامع فان كانت القراءة بالعربية وجب على السامع فهمها لم يفهم اجماعاً وان كانت بالفارسية لم يفهم أيضاً وان لم يفهم عند السامع وعند هاديلزم الا اذا فهم وروى رجوعاً اليها ۱۷ طه قوله وقوله اي اذا قرئ حرفاً من كلمات دللت على السجدة مع قراءة كلمة قبله او يكف وجبت عليه سجدة التلاوة كما يجزي عليه اذ قرأ ذبابة بنما ۱۸ محمد اعزاز على غفرله ۱۹ قوله في الصحيح. وقيل لا يجب الا ان يقرأ أكثر اية السجدة سواء كان الكثرة قبل كلمة السجدة او بعد ها وهي متوسطة وهو رواية عن محمد اختاره الزيلعي ۱۷ وط ۱۹ قوله في اليعرف. اعلان السجدة في اليعرف يجب عند قوله قال يسجدن وفي اليعرف عند قوله التلاوة في النخل عند قوله يومئذ وفي الاسراع عند خشرعاف وفي ميم عند قوله وبكيا وفي الحج عند قوله يشاء وفي الفرقان عند قوله نفثوا في النخل عند قوله العظيمة وفي السجدة عند قوله يسجدون وفي حق عند قوله تعالى وحسن ما ب وفي السجدة

اية ولو بالفارسية وقراءة حركات السجدة مع كلمة قبله او بعده من ايتها كالاية في الصحيح واياتها اربع عشرة اية في الاعراف والرعدي النخل والاسراء وقرئ واو الى الحج والفرقان والنمل والسجدة ومن حم السجدة والنجم والشقة واقرأ ويجب السجود على من سمع وان لم يقصد السماء الا الحائض والنفساء والامام والمقتدى به ولو سمعوها من غير اسجد البعد الصلوة ولو سجد فيهما لم تجزهم ولم تفسد صلواتهم في ظاهر الرواية وفي السماء الفارسية ان فهمها على المعتمد واختلف التصريح فيها بالسماع من نائم او مجنون ولا ترجب سماعها من طير الصدوق

عند قوله لا يذا من وفي الخبر عند قوله تعالى واعبدوا في اقرأ عند قوله تعالى واقرب ۱۲ محمد اعزاز على غفرله ۱۳ قوله من سبع. اطلقه فشكل ما اذا فهم اوله يفهم قال ابن امير حاج بيني ان يستثنى منه مثل العجمي الخائض الحث المهد بالاسلام فلو يجب عليه السجدة بتلاوة القرآن ولا يسماعه الا بعد العلم بكون المقر سجد بقوله يعني وان لم يفهم دون التكليف بما لا علم به محال حتى لو مات قبل الوداع والعلم بالوجوب لا الله عليه ولو تجب عليه الوقت العلم ۱۲ وطه تنص ۱۹ قوله الحائض والنفساء. فلو يجب عليهما بتلاوتهما وسماعهما شيئاً وتجب بالسماع منهما من المجنب وسماعهما من كافر وصبي مميز ۱۲ م كه قوله والامام والمقتدى به فلا تجب عليهما بالسماع من مقتدى بالقراء السامع او بامام آخر تجب على من ليس في الصلوة بسماعه من المقتدى على الاصح هذا في مطلق الفروع وقال الطحطاوي حلت خلو الفروع الاصح والوجوب على من ليس مشاركاً في تلك الصلوة مطلقاً سواء كان السامع في جماعة اخرى او منفرداً او خارجاً بالكيفية ۱۲ محمد اعزاز على غفرله ۱۴ قوله ولم يفسد. قبل في التخييس غير ما اذا لم يتابع الوفا المصلي الثاني في سجدة فان تابعد فسدت ولو تجزئ السجدة عما سمع كما في البحر والنهر ۱۲ ط ۱۹ قوله في ظاهر الرواية وقيل لا يفسد نسب الى محمد وفي غاية البيان الاصح عن الصادق اتفاقاً ۱۲ ط ۱۹ قوله على المعتمد. هذا عند هما ويجب عليه عند الجنيبة وان لم يفهم معناها اذا اخبر بانها اية سجدة ۱۲ م ۱۹ قوله واختلف. اي مح بعضهم قوله وبعضهم قوله الاخر فاند ذكر شيخ الاسلام انه لا يجب له صحة التلاوة لفقد التمييز وفي التلاوة خاتمة سمعها من نائم قتل يجب والصحيح انها لا تجب وفي الخاتمة الصحيح هو الوجوب ۱۲ م بزيادة ۱۹ قوله وتؤدي اي اذا قرأ المصلي اية السجدة في الصلوة ثم ركع او سجد فالسجدة التلاوة تودي بهما ۱۲ محمد اعزاز على غفرله.

ع اي الكلمة الدالة على السجدة ۱۲ ط.

ع هو ما يجيبك مثل صوتك في الجبال والصحار م ونحوها ۱۲ م.

بُكُوعٍ أَوْ سَجُودٍ فِي الصَّلَاةِ غَيْرُ كُوعٍ الصَّلَاةِ وَسُجُودِهَا وَيُجْزَى
عَنْهَا كُوعُ الصَّلَاةِ أَنْ نَوَاهَا وَسُجُودِهَا وَإِنْ لَمْ يَنْوَاهَا إِذَا لَمْ
يَنْقُطْ نَوَازِلُ التَّلَاوَةِ بِأَكْثَرِ مِنْ أَيْتَيْنِ ^{أَي نَوَى إِطْعَامَهُ فِيهِ ۱۲ وَصَلِيَّتُهُ ۱۲} أَوْ سَمِعَ مِنْ إِمَامٍ فَلَمْ يَأْتِ بِهَا
أَوْ أَتَى فِي رُكْعَةٍ أُخْرَى سَجَدَ خَارِجَ الصَّلَاةِ فِي الْأَوْضَاعِ
أَوْ تَقَبَّلَ سُجُودَ إِمَامِهِ لَهَا سَجَدَ مَعَهُ فَإِنْ اقْتَدَى بِهِ بَعْدَ
سُجُودِهَا فِي رُكْعَةٍ صَارَ مُدْرِكًا لَهَا حُكْمًا فَلَا يُسْجَدُ هَا
أَصْلًا وَلَمْ تَقْضِ الصَّلَاةُ خَارِجَهَا وَلَوْ تَلَا خَارِجَ الصَّلَاةِ
فَسَجَدَ ثُمَّ أَعَادَ فِيهَا سَجَدَ أُخْرَى وَإِنْ لَمْ يُسْجَدْ أَوْ لَوْ كُنْهُ
وَاحِدَةً فِي ظَاهِرِ الرَّوَايَةِ كُنْ كُرَّهَا فِي جُلُوسٍ أَحَدٍ فَجَلَسَ
يَتَبَدَّلُ الْجُلُوسُ بِالْإِنْتِقَالِ مِنْهُ وَلَوْ سُدَّ إِلَى غُصْنٍ بِالْإِنْتِقَالِ
مِنْ غُصْنٍ إِلَى غُصْنٍ غُومَ فِي نَهْرٍ أَوْ حَوْضٍ كَبِيرٍ فِي الْأَوْصِيَةِ

لَهُ قَوْلُهُ فِي الصَّلَاةِ هَذَا الْعَبْدُ بِالنِّسْبَةِ إِلَى
الرُّكُوعِ فَقَطْ لَا يُجْزَى عَنْهَا رُكُوعٌ فِي خَدِجِهَا
لَوْ لَا شَرَاهَا وَرَدَّهَا إِذَا رَكَعَ فِيهَا فَقَطْ فَقَصَرَ
عَلَى مَرَرِهَا وَلَوْ شَرَكْنَا فِي الْبَحْرِ وَخْتَارَ قَاصِي خَانِ
أَنْ الرُّكُوعَ خَارِجَ الصَّلَاةِ يَنْزِلُ عَنْهَا ۱۲ ط ۱
قَوْلُهُ وَيُجْزَى يَنْبَغِي ذَلِكَ لِلْإِمَامِ بِكَثْرَةِ الْقَوْمِ
أَوْ حَالِ الْخِصَافَةِ حَتَّى لَا يُؤَدِّي إِلَى الْخِلَافَةِ ۱۲ م
قَوْلُهُ وَلَنْ أَيْ وَلَوْ لَمْ يَرَكْ حَتَّى طَالَتِ الْقُلُوبُ
لَمْ يُجْزَ أَنْ نَرَاهُ عَنْ السَّجْدِ كَذَا السَّجْدِ الصَّلَاةِ
لَوْ تَنَزَّيْتُ عَنْهَا إِطَالَاتِ الْقُرْبَةِ لَوْنَهَا صَارَتْ
دِينًا لَوْجِبَهَا مُضِيقًا وَالَّذِينَ يَقْضِي بِهَالِهِ لَوْ بَا
عَلَيْهِمُ الرُّكُوعُ وَالسَّجْدُ عَلَيْهِمْ يُنَادِي بِهِ الَّذِينَ
۱۲ م قَوْلُهُ لَمْ يَنْقُطْ أَعْلَمَانِ الْعَنْسُ
لَوْ يَنْقُطُ بِأَيَّةٍ بَعْدَ الْإِيتِهَا أَوْ أَيْتَيْنِ اتَّفَقَا وَنَقَطَ
بِأَرْبَعِ اتَّفَاقًا وَاخْتَلَفَ فِي التَّلَاوَةِ فَقِيلَ يَنْقُطُ وَ
اخْتَارَهُ خَارِجُهَا وَدَقِيلَ لَوْ اخْتَارَهُ الْحَقْلُ ۱۲ ط
قَوْلُهُ وَالْوُظْهُرُ - أَعْلَمَانُهُ إِذَا دَخَلَ مَعَ
الْإِمَامِ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ وَقَدْ فَرَغَ الْإِمَامُ مِنْ
السَّجْدَةِ التَّوَدِيَةِ الَّتِي سَمِعَهَا هَذَا السُّبُوقُ
فِيهِ اخْتِلَافٌ وَظَاهِرُ الْإِيتِ يَقْضِي السَّجْدَ
هَا بَعْدَ الْفَرْغِ لَمْ يَكُنْ لَهَا أَمْرٌ لَوْ رَكَعَتْ التَّلَاوَةَ
لَمْ يَصْرَفْ عَنْهَا وَلَيْسَتْ صَلَاتِيَّةٌ فَيَقْضِيهَا
قِيلَ هِيَ صَلَاتِيَّةٌ فَلَوْ قَضَى خَارِجَهَا ۱۲ م مُحَمَّدٌ

أَعَزَّ عَلَى غُفْلَةٍ ۱ م قَوْلُهُ حُكْمًا - كَمَا إِذَا دَرَكَ الْإِمَامُ فِي رُكُوعٍ ثَلَاثَةَ التَّوَدِيَةِ فَكَانَ مَدًّا كَالْقُرْآنِ ۱۲ ط سُبُوقُ ۱ م قَوْلُهُ أَصْلًا - أَيْ
مُطْلَقًا لَوْ فِي الصَّلَاةِ وَلَوْ خَارِجَهَا ۱۲ ط ۱ م قَوْلُهُ لَمْ تَقْضِ - أَيْ كُلَّ سَجْدَةٍ وَجِبَتْ فِي الصَّلَاةِ فَلَمْ يُسْجَدْ فِيهَا لَمْ تَقْضِ خَارِجَ الصَّلَاةِ قِيلَ
الْمُصَنِّفُ بِكَوْنِهَا لَوْ قَضَى خَارِجَهَا لَوْ نَهَى عَنْ رُكْعَةٍ أَوْ رُكْعَتَيْنِ فَانْهَى عَنْ قَضَائِهَا قَضَى مَا دَامَ فِي الصَّلَاةِ لَوْ الصَّلَاةُ وَاحِدَةً لَكِنْ لَا يُلْزَمُ جَوَازُ
التَّأْخِيرِ بِلِإِمْرَادِ الْأَجْزَاءِ لَمَّا فِي الْبَيَانِ مِنْ أَنَّهَا وَاجِبَةٌ عَلَى الْفُؤَادِ إِذَا خَرَجَ حَتَّى طَالَتِ الْقُلُوبُ تَصْدِيرُ قَضَائِهَا ۱۲ م بِحُجُوبِ بَيَادَةِ
قَوْلُهُ كُنْهُ - أَيْ أَنْ لَمْ يُسْجَدْ هَا خَارِجَ الصَّلَاةِ حَتَّى دَخَلَ فِيهَا فَتَلَاها سَجْدَ لَهَا أَجْزَأَتُهُ الصَّلَاةِ عَنْ التَّلَاوَةِ ۱۲ م ۱ م
قَوْلُهُ ظَاهِرُ الرَّوَايَةِ - وَفِي رَوَايَةِ التَّوَدِيَةِ لَمْ يَكُنْ لَوْ لَوْ إِذَا فَرَغَ مِنَ الصَّلَاةِ ۱۲ م ۱ م قَوْلُهُ كُنْ - أَيْ لَمْ يَكُنْ سَجْدَ وَاحِدَةً هِيَ صَلَاتِيَّةٌ
كَمَا تَجْزَى مِنْ كُرَّهَا فِي جُلُوسٍ وَاحِدٍ وَلَوْ يَجْعَلُ كُنْ كُرَّهَا فِي جُلُوسَيْنِ ۱۲ م ۱ م قَوْلُهُ كُرَّهَا - أَيْ لَوْ كُرَّهَا مَا أَتَى لَوْ سَجْدَ إِذَا تَلَاوَتِهَا سَجْدَ ثَلَاثَةً
مَرَّةً فِي جُلُوسٍ أَحَدٍ ۱۳ م قَوْلُهُ يَتَبَدَّلُ - أَيْ لَا يَحْتَدِثُ إِلَّا بِأَمَانٍ يَكُونُ فِي الْبَرَاءِ وَالْحَرِّ عَلَى الْعَدْلِ أَمَانٌ يَكُونُ عَلَى الْأَرْضِ أَوْ مَا فِي مَعْنَاهَا كَالسَّقْفِ غَيْرَ مَا
أَنْ يَكُونَ عَلَى الشَّجَرِ عَلَى الْعَدْلِ يَتَبَدَّلُ بِالْمَجْلِسِ بِالْإِنْتِقَالِ مِنْهُ وَلَوْ يَتَبَدَّلُ بِعَجْزٍ أَوْ بِكَانٍ فِي الْحَاوِصِ بَيْنَ السَّجْدِ وَبَيْنَ السُّجُودِ عَلَى عَدْوِيَّةٍ
فِي الْحَادِطِ وَالْأَرْضِ وَعَلَى الثَّانِي بِالْوُثْقَالِ مِنْ غُصْنٍ إِلَى غُصْنٍ وَعَلَى الثَّلَاثِ بِالْعُصْبِ ۱۲ م قَوْلُهُ غُفْلَةً - أَيْ لَمْ يَكُنْ غُفْلَةً لَوْ لَمْ يَكُنْ غُفْلَةً لَوْ لَمْ يَكُنْ غُفْلَةً لَوْ لَمْ يَكُنْ غُفْلَةً
بِحُجُوبِ خَطِئِينَ ۱۲ م قَوْلُهُ غُفْلَةً - أَيْ لَمْ يَكُنْ غُفْلَةً لَوْ لَمْ يَكُنْ غُفْلَةً لَوْ لَمْ يَكُنْ غُفْلَةً لَوْ لَمْ يَكُنْ غُفْلَةً لَوْ لَمْ يَكُنْ غُفْلَةً لَوْ لَمْ يَكُنْ غُفْلَةً لَوْ لَمْ يَكُنْ غُفْلَةً
الْمَجْلِسُ بِالْوُثْقَالِ مِنْ غُصْنٍ إِلَى غُصْنٍ وَفِي الثَّلَاثَةِ عَنْ مُحَمَّدٍ إِذَا كَانَ طَوَّلُ الْحَوْصِ وَعَرْضُهُ مِثْلُ طَوَّلِ الْمَسْجِدِ وَعَرْضُهُ مِثْلُ عَرْضِ الْمَسْجِدِ
سَجْدَةٍ وَفِي - الْحَاثِيَةِ الصَّحِيحَةِ أَنْهُ يَتَكَرَّرُ ۱۲ م مُحَمَّدٌ أَعَزَّ عَلَى غُفْلَةٍ -

لے قولہ ولو۔ ای لا یختلف المجلس بهجود
الانتقال من زاویة الى زاویة فثبت او
مسجد ولو كان کثیراً ۱۲ محمد اعزاز علی
غفرلہ ۱۳ قولہ ویتکبر۔ مثلاً قرأ احد
آیة السجدة وسمعها منه احد انقل
السامع الى مكان اخر ثم قرأ المثل الرجل
سمع السامع الاول منه ۱۲ محمد اعزاز علی
غفرلہ ۱۳ قولہ علی الوضوء۔ ای یبتدئ
مجلس السامع دون التالي بتكرار الوجوب
على السامع اختلف في عكسه وانه لا يتكرر على السامع الثاني
حقه السامع ولم يبتدئ به وعن ما صح المصنف في الكافي
مران السبب في حقه التلاوة والسماع يشترک
الوجوب عليه ۱۲ بجز ۱۳ قولہ لا عكسه
ای لا یکر عکسہ وھو ان یقرأ آیة
السجدة ویقرأ ما سواھا ۱۲ ھے قولہ وند
قال فی المحيط ان کان التالي وحده یقرأ کیف
شاء من جہر و اخفاء وان کان معہ
جماعة قال مشایخنا ان کان القارئ متکبراً
للسجدة یقف قلبہ انہ لا یشتق علیہم
اداء السجود ینبغی ان یقرأ اھا جہراً
حتى لیسجد القوم معه لون فی هذا حاشا
لھم علی الطہ وان کانوا محدثین اذوق
فی قلبہ انہ لیشق علیہم ذلک ینبغی
ان یقرأ اھا فی نفسہ ولو یجہر متلاً
عن تائیم المسلم وذلک منہ
الیہ واذالہ یعلم بحالہم ینبغی اخفاء
والراجح الوجوب علی متشاغل بعمل ولم

وَلَا يَتَبَدَّلُ بَزَوَايَا الْبَيْتِ السَّجْدِ لَوْ كَثُرَ وَلَا بِسُرُوفِيَّةٍ وَلَا بِرُكْعَةٍ
وَبِرُكْعَتَيْنِ شَرْبَةٍ وَأَكْلِ لَقْمَتَيْنِ وَمَشْيِ خُطَوَتَيْنِ وَلَا بِاتِّكَاءٍ وَقُعُودٍ
وَقِيَامٍ وَكُوبٍ نَزُولٍ فِي مَحَلِّ تِلَاوَتِهِ وَلَا بِسِرِّ دَابَّتِهِ مُصَلِّياً وَتَكْوِيْنِ
الْوُجُوْعِ عَلَى السَّامِعِ بِتَبْدِيلِ عَجَلِمْ وَقَدْ تَحَدَّثَ جُلُوسُ التَّالِي لِتَابِعِهِ
عَلَى الْأَوَّحِ وَكَرَاهَةِ أَنْ يَقْرَأَ سُورَةً وَيَذْكُرَ آيَةَ السَّجْدَةِ لِأَعْيُنِهِ
نَدْبِ ضَمِّ آيَةٍ أَوْ كَثَرِ آيَاتِهَا وَنَدْبِ اخْفَاءِهَا مِنْ غَيْرِ مُتَاهِدٍ
لَهَا وَنَدْبِ إِيْقَامِ ثَمَرِ السُّجُودِ لَهَا وَلَا يَرْفَعُ السَّامِعُ رَأْسَهُ مِنْهَا قَبْلَ
تَأْيِيْلِهَا وَلَا يُؤَمِّرُ التَّالِيَّ بِالنَّقْدِ وَلَا السَّامِعُ بِلَا صُطْفَا فِي سَجْدَةٍ
كَيْفَ كَانُوا شَرَطَ لَصِحَّتِهَا شَرَاْطُ الصَّلَاةِ إِلَّا التَّحْرِيْمَ
وَكَيْفِيَّتِهَا أَنْ يَسْجُدَ سَجْدَةً وَاحِدَةً بَيْنَ تَكْبِيرَتَيْنِ
هُمَا اسْتِثْنَانِ بِلَا رَفْعٍ يَدٍ وَلَا تَشْهَدٍ وَلَا تَسْلِيمٍ
فصل سَجْدَةُ الشُّكْرِ مَكْرُوهَةٌ عِنْدَ إِمَامٍ لَا يَثَابُ عَلَيْهَا وَتَرَكُهَا
وَقَالَ هِيَ قَرِيبَةٌ ثَابِتٌ عَلَيْهَا وَهِيَ مِثْلُ سَجْدَةِ التَّلَاوَةِ
وعليه الفتوى ۱۲ ط

يسمها زجر الہ عن تشاغلہ عن كل ما لله تعالى فنزل سائماً ۱۲ ط ۱ قولہ عند الامام۔ قيل انہ لم یثب بدقی
شرعیہا قریبہ بل اراد بقی وجوبها شکر بعد ما احصاء نعم الله تعالى فنكون مباحة او لا یثاب علیها شکر تاماً
وتماز الشکر فی صلوة رکعتین کما فعل رسول الله صلی الله علیہ وسلم يوم فتح مكة ۱۲ م ۱ قولہ یثاب لا یدی
الستة والاشقاء عن ابی ہریران بنی صلی الله علیہ وسلم کان اذا اتاه امر لیسرة او لبشر به غرسا حبساً
والفتوی علی ما قاله وفي الدرر دویہ یقف وفي ابن امیر حاجہ وهو انظاره وکیف لو قد جاء فیها
غير ما حدیث اھ وفي الدرر سجدة الشکر مستحبة بید لقیق لکنها متکررة بعد الصلوة لون الجھلة
یتقدون انها اذ واجبة وكل مباح یؤدی الیہ فهو مکروه ۱۲ م وط بتصرف لیسر
ع ای محمد وابو یوسف فی احدی الروایتین عنه ۱۲ م

فَائِدَةُ تَهْمَةٍ لَدَفِعِ كُلِّ تَهْمَةٍ

قَالَ الْإِمَامُ الشَّافِعِيُّ فِي الْكَافِي مَنْ قَرَأَ أَيْ السَّجْدَةَ كُلَّهَا فِي مَجْلِسٍ
وَاحِدٍ وَسَجَدَ لِكُلِّ مِنْهَا كَفَّاهُ اللَّهُ مَا أَهَمَّهُ
خبره ١٢

بَابُ الْجُمُعَةِ

صَلَاةُ الْجُمُعَةِ فَرَضٌ عَلَى مَنْ اجْتَمَعَ فِيهِ سَبْعَةُ شُرَاطٍ
الذَّكُورَةُ وَالْحُرِّيَّةُ وَالْإِقَامَةُ فِي بَصَرٍ أَوْ نِيَاهُودٍ أُخِلُّ فِي حَدِّ
الْإِقَامَةِ فِيهَا فِي الْأَصَحِّ وَالصَّحِيحِ وَالْأَمْنُ مِنْ ظُلْمِ السُّلُوكِ الْعَيْنِ
وَسَلَامَةُ الرِّجْلَيْنِ يُشْتَرَطُ لَصَحَّتِهَا سِتُّ أَشْيَاءَ الْمَصْرُ أَوْ نَوَا
وَالسُّلْطَانُ أَوْ نَائِبُهُ وَوَقْتُ الظُّهْرِ فَلَا تَصِحُّ قَبْلَهُ
سورة ابن معطي البيهقي وغيره ١٢

أما قوله الجمعة هي من الاجتماع
يسكون الميم للمفعول أدركت فعلة
بالسكون للمفعول أي اليوم المجمع
فيه والقرآن يضمنه بها وفي الصباح ضم
الميم لفظة الحجاز وهي المشهورة الفصحى و
فتحتها لغة تميم بمعنى فاعل أي اليوم
المجامع وتأوها للبا لغة كما في عدمة ولا تانيث
أولها وصف بها اليوم واسكانها لغة عليل
١٢ موطأ عليه قوله فرض قد اطل المحقق
في فتح القدير في بيان دلائل فرضيتها ثم قال
وانما أكثرنا فيه نوا من العناد لما نسمع
عن بعض المجتهدين منهم ينسبون إلى مذاهب
المحنفة عند أكثر اصحابها ومنشأ غلطهم قول
القدير من صلى الظهر في منزله يوم الجمعة
لا عد له كركه وجازت صلواته وانما الرجوع
عليه وصحت الظهر فالحركة لترك الفرض وصحة
الظهر لما سئل كركه وقد صرح أصحابنا بأنها
فرض أكثر من الظهور وبأكثرها جاحدا لها الطول
وقد كثرت ذلك من جهة زماننا أيضا ومنشأ
جهلهم صلاة العر بعد الجمعة بنية الظهر

وانما وضعها بعض التأخرين عند الشك في صحة الجمعة بسبب رواية عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم
ليس هذا القول اعني اختيار صلاة الوديع موطأ عن أبي حنيفة وصاحبيه حتى وقع في اني افيتت مرارا بعد صلواتها خروفا على اعتقاد
المجتهدين بانها الفرض وان الجمعة ليست بفرض ١٢ مخرج من ذلك قوله سبعة شرائط - احدها ان يجمعها شرائط ذات على شرائط سائر
الصلوات وهي في المصلي ولصحتها شرط كذلك وهي في غير المصلي - والفرق بينها انه باتقاء الاول يصير الوديع وباتقاء الثاني لا يصير
١٢ موطأ عليه قوله شرائط - خرج بشرط الذكورة والنسب والاداء بالذكورة الحقيقية فخرج الخنثى وبشرط الحرية والوقار وبشرط الاقامة المتساوية بشرط
كون الاقامة بمصر القيد بقرية وبشرط الصحة للمريض والشيخ الكبير الذي منعه ملحق بالمريض وبشرط الامن من ظلم من يتجسس على من
اخفى من ظلم لم يلحق به الفلاس الخائف من الحبس اذا بقوله من ظلم امره ان كان اختفاؤه لاجل انية منه فوجب حذرا مثله ولا يقطع عنه
الوجوب وبشرط سلامة العينين والعلم وحده قائدا او لولا وسواء كان القائد متبرعا او باجرا - وانما بقوله العينين وجوب الصلوة على
الوعد وبشرط سلامة الرجلين القعد ومقطوع الرجلين - وفي النكاح او اشارة الى انها تنبى على مخرج احد الرجلين او مقطوعها اذا كان يمكن
المشي بلا مشقة والوفد - فان قلت لم يرد ذكر البلوغ والعقل مع انها شرائط لوجوب صلاة الجمعة قلت لم يرد ذكرهما لكون المصنف يعرض
الشرائط الحاشية لصلوة الجمعة وهما ليسا بها بجماعين بها ١٢ محمد بن علي بن غفر له ١٢ موطأ عليه قوله في أي الاقامة في محل هو داخل في حد الاقامة
بالمصر وهو المكان الذي من فاروقه بنية السفر يصير مسافرا ومن وصل اليه يصير مقاما كرجل ساكن في منزله الذي لم ينفصل عنه
لبنة ولا يجب على من كان خارجه ولو سبغ الماء من مصر سبغ ماء سواد قريبا من مصر بعيدا على الوجه فلو علمت من مخالفة
غيره وان ذكر نعيمه فمما في البداية انه ان امكن ان يحضر الجمعة وببيت باهله من غير تكلف عليه ١٢ موطأ عليه قوله والسلطان
أي والثاني من شرط الصحة ان يصل بهم السلطان اما ما فيها او نائبا يعني من مرة باقامة الجمعة وفي افتتاح السعادة عن
جميع الفتاوى غلب على المسلمين ولادة الكفار ويجوز للمسلمين اقامة الجمع والاعياد ويصير الافتاوى قاضيا يتراضى المسلمين ويجب عليهم
ان يلتزموا واليا مسلما ١٢ موطأ

وَيُتَبَلُّ بِخُرُوجِ الْخُطَّةِ قَبْلَهَا فَيَقْصِدُ فِي قُبُلِهَا وَخُصُوعُ أَحَدٍ
 لِسَمَاعِهَا مِمَّنْ تَتَعَدَّى بِهِنَّ الْجُمُعَةُ وَلَوْ وَاحِدًا فِي الصُّبْحِ وَالْأُذُنِ
 الْعَامَّ وَالْجَمَاعَةَ وَهُمْ ثَلَاثَةٌ رَجَالٍ غَيْرِ الْإِمَامِ وَلَوْ كَانُوا عِبِيدًا أَوْ سَائِقِينَ
 أَوْ مُرْضِيًا وَالشَّرْطُ بَقَاؤُهُمْ مَعَ الْإِمَامِ حَتَّى يَسْجُدَ فَإِنْ نَفَرُوا وَابْعَدَ
 سُبُوحُ إِبْنِهَا وَحَدَّةٌ جُمُعَةٌ وَإِنْ نَفَرُوا قَبْلَ سُبُوحِهِ بَطَلَتْ وَلَا تَصِحُّ
 بِأَمْرَةِ أَوْ صَبِيٍّ مَعَ رَجُلَيْنِ وَجَازَ لِلْعَبْدِ وَالرَّيْضِ أَنْ يُؤْمَ فِيهَا وَالْمُصْرُ
 كُلُّ مَوْضِعٍ لَهُ مَقِفٌ وَإِمِيرٌ وَقَاضٍ يُنْفِذُ الْأَحْكَامَ وَيَقِيمُ الْحُدُودَ
 وَيَلْتَمِسُ أُنْبِيَاءَ بَنِي فِي ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ وَإِذَا كَانَ الْقَاضِي أَوْ الْوَيْلِيُّ
 مُقْبِيًا غَنَى عَنِ التَّعَدُّلِ وَجَازَتْ الْجُمُعَةُ بِمَنْ فِي الْمَوْسِمِ

له قوله ويتبلل اي تطل صلاة الجمعة بخروج وقت الظهر ولويعد القعود الشهد فلو بين الظهر واختلاف الصلوتين قد راو حاله واما اطلقه فشمئ كل مصل ١٢ بحج له قوله بقصد حتى لو طس الخطيب فحمد لعطاسه لويروب عن الخطبة ١٢ م ٢ له قوله في وقتها فلو خطب قبله وصلى فيه او تصح لونه من جملة المخصوصات المقيت بها ١٢ ط له قوله وحصن - اطلقه فشمئ ما اذا كان الحاضر صعب او نائما او بعيدا وانا بقوله ممن تتعدى الخ انه يكفي حضور مريض او عبد و صاف ولو كان جنباً فاذ احضر غيره او تطهر بعد الخطبة تصح الجمعة به ولو يكفي حضور صبي وامرأة فقط ١٢ محمد اعزاز على غفرله له قوله ولوي اي ولو كان الحاضر واحدا ورى عن الامام صاحب صحته وان لم يحضر احد ١٢ م ٢ له قوله والاذن حتى لو غلق الامام باب قصره او المحل الذي يصلى فيه باصحابه لم يحزوا ان للناس بالدخول فيه محض ولكن لم يقص

حق السجد في كل ١٢ م ٢ له قوله والجمعة اي شرط صحتها ان يصلى مع الامام ثلثة فاكثروا جماعة العلماء على انه لو بدع فيها من الجماعة وانما اختلفوا في مقدارها اطلق الثلثة فشمئ العبد والمساكين والمرضى والخدم والخدم يصلون حيث هم للامة في الجمعة اما الكل واحد لمن هو مثل حالهم في الومى والاخرى فصلحان يقتديا بمن فوقها ولا يعزى النساء والصبيان فان الجمعة لو تصح بهم واحد هم لمعد صلواتهم للامة فيها بحال لان النساء خرجن بالناء في ثلثة اي ثلثة رجال وكذا الصبي لونه ليس برجل كامل والاطلاق ينص الى الكل ١٢ م ٢ بحج له قوله ينفي - المراد به القدرة على ذلك كما صرح به في الحققة عن الامام فتؤتيه صد الشريعة له بظهور التوافق في الاحكام لا سيما في اقامة الحد في الدماء من يقيم كما في الحلبى فالمر والشان لا المحصول بالفعل قال العدمة نوح ودم الظلم عن المظلومين ليس بشرط في تحقق المصيرية بل الشرط في تحققها القدرة على الدفع ومما يدل على عدم اشتراط الدفع بالفعل ان جمعا من الصحابة صلوا خلف الحجاج وهو اظلم خلق الله ١٢ ط ٩ له قوله و يقيم - احتراز به عن الحكم والمرأة اذا كانت قاضية فانها لو اقيمت الحد وان نفذ الاحكام والكتفى بن كل الحد عن القصاص لو لم يملك اقامتها ملكه كذا في فتح القدير وظاهر ان البلية اذا كان قاضيا او اميرها امرأة لا يكون مصرا فلو تصح اقامة الجمعة فيها والظاهر خلافه قال في البداغ واما المرأة والصبي العاقل فتصم منهما اقامة الجمعة لونهما او يصلحان للامة فساير الصلوات ففي الجمعة والى وان المرأة اذا كانت سلطانا فامرت رجلا صا للامة حتى يصلى بهم الجمعة جازون المرأة تصلم سلطانا واقاضية في الجملة فتصم انابها ١٢ م ٢ له قوله واذا - اي اذا كان القاضي عالما يصلم ثلثة لا يجب ان يكون رجل قاضيا واخر مفتيا بل يكفي وجود القاضي وحده ١٢ محمد اعزاز على غفرله له قوله بني هي بالكسر والقصر موضع على فرسخين من مكة هذا في الطحطاوى والمفهوم من البحران بين مكة ومنى اربعة فراسخ ١٢ محمد اعزاز على غفرله

لِلْخِيفَةِ أَوْ أَمِيرِ الْحِجَازِ وَصَحَّ الْأَقْصَارُ فِي الْخُطْبَةِ عَلَى نَحْوِ
 تَحْيِيدِ مَعَ الْكِرَاهَةِ وَسُنَّ الْخُطْبَةَ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ شَيْئًا الطَّهَارُ
 الْعَوَّةُ وَالْجُلُوسُ عَلَى الْمَنَبَرِ قَبْلَ الشَّرْوعِ فِي الْخُطْبَةِ وَالْإِذَانُ بَيْنَ يَدَيْهِ
 كَالْإِقَامَةِ ثُمَّ قِيَامُهُ وَالسَّيْفُ بِيَسَارِهِ مُتَّكِئًا عَلَيْهِ فِي كُلِّ بَلَدٍ فَتَحَتْ
 عَنُودُهُ وَبَدَنُهُ فِي بَلَدٍ فَتَحَتْ صُلْبًا وَاسْتَقْبَالَ الْقَوْمَ بِوَجْهِهِ بِلَاءٍ
 بِحَمْدِ اللَّهِ وَالشَّاءَ عَلَيْهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ وَالشَّهَادَتَانِ وَالصَّلَاةُ
 عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْعِظَةُ وَالتَّذْكِيرُ وَقِرَاءَةُ آيَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ
 وَخُطْبَتَانِ وَالْجُلُوسُ بَيْنَ الْخُطْبَتَيْنِ وَاعَادَةُ الْحَمْدِ الشَّاءَ
 وَالصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ابْتِدَاءِ الْخُطْبَةِ الثَّانِيَةِ
 وَالِدُّعَاءُ فِيهَا لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بِالدُّعَاءِ لِيَسْمَعَ الْقَوْمُ
 الْخُطْبَةَ وَتَخْفِيفُ الْخُطْبَتَيْنِ بَقَدْرِ سُورَةٍ مِنْ طَوَالِ الْفُصْلِ يَكُونُ الطَّوِيلُ
 وَتَرْكُ شَيْءٍ مِنَ السَّنَنِ يُجِبُّ لِلْجُمُعَةِ تَرْكُ الْبَيْعِ بِالْإِذْنِ الْأَوَّلِ فِي الْأَوَّلِ
 الْقَوْمُ الْقَبْلَةَ وَتَرْكُ اسْتِعْمَالِ الْخُطْبَةِ لِمَا يَحْضَرُهُ مِنَ الْحَرَمِ بِتَسْوِيَةِ الصَّغُوفِ لِيَدْفِرَ الْخُطْبَةُ مِنْ كَثْرَةِ الزَّحَامِ
 قَوْلُهُ السَّعْيُ - إِرَادَةُ الذَّهَابِ مَا شَاءَ بِالسَّكِينَةِ وَالرَّقَارِ وَالْهَرَّةِ لَوْ نَهَانَتْ هَبَ بِهَاءِ الْمُؤْمِنِ وَالْمَشَى أَفْضَلُ لِمَنْ يَقْدِرُ عَلَيْهِ - وَخَلَفُوا فِي
 الرَّجُوعِ فَتَقِيلُ هَوَاكَ ذَهَابَ إِلَيْهَا فَالْمَشَى أَفْضَلُ وَقِيلَ هُوَ كَالْحَرْجِ إِلَى سَائِرِ الْحَاجَاتِ وَهُوَ الْأَوْصَحُ ١٢ وَط ١٢ قَوْلُهُ الْأَوْصَحُ - وَقَالَ الطَّهَافِيُّ
 الْمَنْبَرُ وَالْإِذَانُ الثَّانِي عِنْدَ الْمَنْبَرِ لَوْ أَنَّ الَّذِي كَانَ فِي زَمَنِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالشَّيْخَيْنِ لِيَدْفِرَ تَالِ فِي الْبَحْرِ ضَعِيفٌ ١٣ وَط ١٣ قَوْلُهُ خَرَجَ
 أَيْ مِنْ حَجَرَتِهِ إِنْ كَانَتْ وَالْفَقِيهَاءُ لِلصَّغُوفِ قَاطِعٌ نَبِثَتِ الْمَنَاجِزَ طَهَرَهُ وَلَوْ قَبْلَ صُعُودِهِ الْمَنْبَرِ وَقِيلَ إِذَا صَعِدَ وَلَفِيَ الصَّلَاةُ فَتَقِيلُ مَا إِذَا كَانَتْ
 قَضَاءُ فَاثْنَةِ أَوْصَلَةٍ جِنَازَةٍ أَوْ سَجْدَةٍ ثَلَاثَةٍ أَوْ مَدَّةٍ أَوْ لَفَافَةٍ أَوْ إِذَانَتُكَ كَرَامَتَةٍ وَلَوْ سَرَّ وَأَوْصَحَابُ تَرْتِيبٍ فَذَلِكَ كَرَاهَةُ
 الشَّيْءِ ١٤ فِيهِمَا جِئْتُ بِدَلِيلٍ لِيَجِبَ لِعُزْرَةِ مَحْتِ الْجُمُعَةِ - وَأَفَادَتُهُ لَا يَكُونُ الشَّرْعُ قَبْلَ الْخُرُوجِ فَيَتِمُّ مَا شَرَعَ فِيهِ وَلَوْ خُطِبَ الْأَمَامُ
 مِنْ غَيْرِ كَرَاهَةٍ مُطْلَقًا إِذَا كَانَ فِي نَفْسِهِ فَاتٌ يَتِمُّ شَعْنًا ثُمَّ يَقْطَعُ وَلَوْ كَانَ خَرُوجُهُ أَمْرًا لِقَائِهِ لَأَتَى أَيْضًا لَوْ أَنَّ وَجِبَ
 عَلَيْهِ الشَّيْءُ الثَّانِي بِالْفَقِيهِ مَالِيهِ وَخَالَفَ فِي سُنَّةِ الْجُمُعَةِ فَتَقِيلُ يَقْطَعُ عَلَى رَأْسِ الرُّكْعَتَيْنِ كَالْفُطْلِ الْمَطْلُوقِ وَالصَّحِيمِ أَنَّهُ يَتَهَا لَوْ أَنَّ
 كَصَلَاةٍ وَاجِبَةٍ ١٥ وَتَقْبِيرُ

له قوله سلوا ما اطلقت فمثل ما اذا كان بلسانه
او يلقبه قبل الفراغ او بعدك ويرتكب بسلامه
اشيا ۱۲ محمد عز على غفر له ۱۳ قوله وكذا اطلق
الكرامة فتكون تحريمية واخرجهما من لا يجب
عليه الجمعة فوكرامة في غير وجه ۱۲ محمد عز
على غفر له ۱۳ قوله فرض الوقت - قال القس
الكلوم مشير الى ان فرض الوقت هو الظهور في
حق المعذور وغيره لكنه مأمور باسقاط باداء
الجمعة حتما والعذر وله رخصة فالجمعة ليست
بمعدن وعن الظهور ان حقيقة البطلان ما يمار اليه
عند تعدد الاصل وليس هذا كذلك وليس
الظهور ببدل عنها لانه هو فرض الوقت
بل هي فرض مستقل في ذلك اليوم يسقط به الظهور
وفائدة هذا الوجوب جواز المصير اليه عند العجز
عن الجمعة ۱۲ ط محض ۱۳ قوله سعي يختلف
في معنى السعي اليها والمختار ان الانفصال عن
داره حتى لا يبطل قبله على المختار قيد بقوله سعي
لانه لو كان جالسا في المسجد بعد ما صلى
الظهور فانه لا يبطل حتى يشترع مع الاما لكانا

الامام فلا صلوة ولا كلام ولا يرد سلاما ولا يشمت عاطسا حتى
يقوم من صلاته وكراهية الخطبة الاكل والشرب والعيش
واللغات ولا يسلم الخطيب على القوم اذا استوى على النبذ كراهية
الخروج من المصعد بعد النداء ما لم يصل ومن لا جمعة عليه ان
ادها جاز عن فرض الوقت ومن لا عدله لو صلى الظهر قبلها
حرم فان سعى اليها والامام فيها بطل ظهره وان لم يدركها وكراهية
المعدن والمسجون اداء الظهر بجماعة في المصير لو معها و
من ادركها في التشهد وسجد السهو اتجمعة والله اعلم
باب العيدين

وقيد بقوله اليها لانه لو خرج الحاجة واخرج وقد فرغ الامام لم يبطل ظهره اجماعا فالبطون به مقيد بما اذا كان يجزوا ركنها
بان يخرج والامام فيها اوله يمكن شرع اطلق فمثل ما اذا لم يدركها بعد الشا مع كون المؤمنين وقت الخروج اوله يمكن شرع ثم اعلم ان الضمير
المستتر في قوله سعي ليعود الى مصلى الظهر والى من لا عدله ليكون اقرب واسهل فانه لا يفرق بين العذر وغيره في بطون ظهره سعي وقيد بسعي
المصلي لانه المأمور لو لم يسع اليها وسعى امامه فانه لا يبطل ظهره المأمور وان بطل ظهره اجماعا لانه بطون في حق الامام بعد الفراغ فوضو
الامام ۱۲ بجر مجتذ ۱۳ قوله وكراهية - قيد بالمصرون المجتذ عيو كراهية في حق اهل السواد لانه لوجبة عليهم - اخذ بالكرامة ان
الصلوة صحيحة لو سجدتها مشرطها ولو حذفت المصنف العذر والمسجون لكان ادنى فان اداء الظهر بجماعة مكره يوم الجمعة مطلقا ولو
زاد او اذ من غير قبل صلوة الاما لكان اوله لما في الخدمة ولتجب للمريض ان يخبر الصلوة الى ان يفرغ الامام من صلوة الجمعة وان
لم يؤخره يكره هو الصحيح - وانما صرح بالمسجون مع دخوله في المعذور والاختلاف في اهل السجن فان في الجراح واليهاب ان المسجونين
ان كانوا ظلمة قتلوا على ارضاء الخصم وان كانوا مظلومين امكنهم الاستغاثة وكانوا عليهم حضرة المجتذ - وقيد بالجمعة لما في التقاريف
ان المعذور يصلي الظهر باذان واقامة وان كان لا تتجمل المجتذ وقيد بالظهور لانه في غير هاد باس ان يصلوا جمتا ۱۲ بجر مجتذ
قوله سجد السهو - ان قيل ان هذا يشعر بانه ليسجد للسهو في الجمعة والعيدين هو ضيق المختار اوجب بان المختار عند
الوجوب فيهما وان الاول تركه شك ويقع الناس في شبهة لان المختار عند مجزاة ۱۲ ط محض قوله العيدين - سعي عيدين لانه الله
تعالى فيه عوامد الاحسان الى عباده مديونة وديونية اوله ليعود ويتكرر بالفرح والسرور وتقوا لانه بالعود على من
امكنه كما سميت القافلة تقا ولوقفوها اى رجوعها او اجتماع الناس فيه ۱۲ ط وم
ع كمرين وسافر وريق وامرأة واحمد ومقعد ۱۲ م

له قوله في الصحيح . وفي رواية اخرى انهما
سنة لقول محمد في الجامع الصغير في
العیدین یجتمعان فی یوم واحد قال یشهدهما
جميعا ولا یستترک واحد منهما والدول
منهما سنة والاخری فريضة ١٢ بحسب
قوله بشرائطها ظاهر ان سنة لا بد من
الجمعة المذكورة في الجمعة على خلاف فيها و
ليس كذلك فان الواحد هنا مع الجماعة
فكيف یصح ان یقال بشرائطها ١٢ ط ١٣
ونعیش . فان قلت عد الغسل ههنا مستحبا و
في الطهارة سنة قلت للاختلاف فيه و
الصحيح انه سنة وسماه مستحبا لاشتمال السنة
على المستحب وعد سائر المنجيات المذكورة هنا
في بعض الكتب سنة ١٢ بحسب ١٣ قوله ولزوي
معطوف على ياكل فيقتضي ان يكون الاداء من
وهو كذلك لان الظاهر كلة قبل الخروج الى
المصلى فقلت الفطر احوال احدها قبل دخول
يوم العيد وهو جائز ثلثيها يومه قبل الخروج
وهو مستحب ثالثها يومه بعد الصلوة وهو
جائز رابعها بعد يوم الفطر وهو صحيح ويا ثمر
بالتاخير الدائم يرتفع بالاداء كمن اخر الحج
بعد القد فانه يات ثمر ينزل بالدعاء ١٢ بحسب
بعضهم قوله يتوجه . والسنن يخرج
الدائم الى الجبانة ويستخلف من يصلي بالضعف
في المصن بناء على ان صلوة العيد في موضعين
جائزة بالاتفاق وعند محمد تجوز في ثلثة
مواضع وان لم يستخلف له ذلك وتخرج الجبان

صلوة العيد واجبة في الاصح على من تجب عليه الجمعة بشرائطها
سوى الخطبة فتصم بدونها مع الوساة كما لو قد تمت الخطبة
على صلوة العيد نذير في الفطر ثلثة عشر شيئا ان ياكل وان
يكون المأكول تمر او تروا ويغسل وليتأكل ويتطيب ويلبس احسن
شابه ولزوي صد الفطران وجبة عليه ويظهر الفرق والبشاشة
وكثرة الصد حسب طاقته والتكبير وهو سرعة الانتباه والوتك
هو المسارعة الى المصلى وصلوة الصبح في مسجد حية ثم
يتوجه الى المصلى ماشيا تكبرا اسرا ويقطعه اذا انتهى الى المصلى
في رواية وفي رواية اذا افتتح الصلوة ويرجع من طريق اخر
يكروه التنقل قبل صلوة العيد في المصلى والبيت وبعدها في
المصلى فقط على اختيار الجمهور وقت صحت صلوة العيد من ارتفاع
الشمس قد روي اوردحين الى رواها وكيفيته صلواتها ان يتوى صلوة
العيد يكبر للتحريم ثم يقرأ الشاء ثم يكبر التكبير الزايد ثلاثين مرة
الدوام المرقوم ١٢ ط ١٣ الدوام المرقوم ١٢ ط ١٣ الدوام المرقوم ١٢ ط ١٣

للعيد والشواب ولا يخرج النذر الى الجبانة واختلفوا في بناء النذر بالجبانة قال بعضهم بكراهة وقال خواجه زاده حسن في
زماننا وعن ابي حنيفة لا بأس به ١٢ فتم القدير له قوله من . استنيد منه انها لو تصح قبل ارتفاع الشمس بمعنى لو تكون
صلوة عيد بل نفل محرم ولو زالت الشمس في اثناها فقد كما في الجمعة ١٢ بحسب ١٣ قوله ثلثة . ليس بين التكبيرات ذكر مستور
وروي عن ابي حنيفة انه يسكت بين كل تكبيرتين بعد ثلث تبيات دون صلوة العيد تقام بجميع عظيم فلو والى بين التكبيرات لوثقة
على من كان نابعا عن الدوام والاشياء يزول بهذا القد من المكث وقال في البوط ليس هذا القد بدو بل يختلف ذلك
بكثرة الزحام وقلته دون المقصود ان الة اشتباها عن القوم وذلك يختلف بحسب كثرة القوم وقلته كفايه ١٢ .

لِهُ قَوْلُهُ وَهَذَا - اى وهذا الفعل وهو الركعة
بين القرائتين والتكبير ثلاثاً في كل ركعة اولى
من زيادة التكبير على الثلاث في كل ركعة
ومن فقد يراى الخوان التكبير ورغ اليدى
من حيث المجموع خلوت المعهود في الصلوة
فكان الاخذ بالقليل اولى ثم التكبير من اعاد
الدين حتى يجرى به كتكبيره الوفئاش وكان
الوصل فيه - المجموع لان الجنبية علة الضم
ففى الركعة الاولى يجب الحاقها بتكبيره او ثلثا
لقوتها من حيث الفرضية والسبب وفى
الثانية لم يوجد التكبير الركوع فوجب
الضم اليها ١٢ عن ابيه ^ع قوله احكام
قال في السراج الوهاج واحكامها خمسة
على من يجب ومن يجب ومتى يجب كره يجب
ومم يجب اما على من يجب فعلى الحق المسلم
المالك للنفس والمان يجب فلفظ اولى المالكين
واما متى يجب فطلوع الفجر واما كره يجب فنصف
صاع من بركة صاع من نهر او شيد او زبيب
واما مم يجب فمن اربعة الاشياء المذكورة
واما ما سواها فبالقيمة ١٢ بح ^ع قوله الصلوة
اعلم ان قوله مع الامام مرتبط بقوله الصلوة

ففى
فانه قال بعبء هذا ١١ منها تؤخر بعد رالى الله وحاشاك ثم حاشاك ان يورثك سؤ الغمهم الى مثل هذا المرد ١٢ محمد اعز على غفرله
^ع قوله بعد ر - مثل ان عمر الهدول وشهد وابد الزوال او صلوا غيم فظهر انها كانت بعد الزوال فتؤخر وتبذل لعدو
لليزولونى الكراهة فاذا لم يكن عدو لا تقم في العذر ١٢ م بح ^ع قوله يؤخر - اطلقه فمثل من اوصى وتبذل انه لا
ليجب التاخير في حقه وشمل من كان في المصد من كان في السواد ١٢ بح ^ع قوله ويعلم - لانها شرعت لتعليم احكام الوقت هكذا ذكر
مع ان تكبير التشرى يحتاج الى تعليمه قبل يوم عرفة ليتعلم يوم عرفة فانه ابتداء فنيب الغيب ان يعلمهم احكامه في الجمعة
التي قبل عيد الاضحية كما ينبغي له ان يعلمهم احكام صدقة الفطر في الجمعة التي قبل عيد الفطر ليتعلموها ويخرجوها قبل الخروج الى
المصلح ولم اره منقولاً واعلم امانة في عنق العلماء وليتفاد من كلامهم ان الخطيب اذا اراد حجة الى معرفة بعض الاحكام فانه
يعلمهم اياها في خطبة الجمعة خصوصاً في زماننا من كثرة الجهل وقلة العلم فينبغي ان يعلمهم احكام الصلوة كما لا يخفى ١٢ بح
^ع قوله التشرى - هو في اللغة تقد يد اللحم بالقائه في المشتقة اى الشمس وقد جرت عادتهم بتشرى لح الاضحية في اليوم
الحادى عشر والثاني عشر والثالث عشر فسميت هذه الثلاثة ايام التشرى وايام النحر شذوثة ايضا يوم النحر وهو الايام من دى النحر
ويومان بعد فالجموع اربعة الاول منها نحر فقط والاربع تشرى فقط والتوسطان نحر تشرى ١٢ ط

ففى
فانه قال بعبء هذا ١١ منها تؤخر بعد رالى الله وحاشاك ثم حاشاك ان يورثك سؤ الغمهم الى مثل هذا المرد ١٢ محمد اعز على غفرله
^ع قوله بعد ر - مثل ان عمر الهدول وشهد وابد الزوال او صلوا غيم فظهر انها كانت بعد الزوال فتؤخر وتبذل لعدو
لليزولونى الكراهة فاذا لم يكن عدو لا تقم في العذر ١٢ م بح ^ع قوله يؤخر - اطلقه فمثل من اوصى وتبذل انه لا
ليجب التاخير في حقه وشمل من كان في المصد من كان في السواد ١٢ بح ^ع قوله ويعلم - لانها شرعت لتعليم احكام الوقت هكذا ذكر
مع ان تكبير التشرى يحتاج الى تعليمه قبل يوم عرفة ليتعلم يوم عرفة فانه ابتداء فنيب الغيب ان يعلمهم احكامه في الجمعة
التي قبل عيد الاضحية كما ينبغي له ان يعلمهم احكام صدقة الفطر في الجمعة التي قبل عيد الفطر ليتعلموها ويخرجوها قبل الخروج الى
المصلح ولم اره منقولاً واعلم امانة في عنق العلماء وليتفاد من كلامهم ان الخطيب اذا اراد حجة الى معرفة بعض الاحكام فانه
يعلمهم اياها في خطبة الجمعة خصوصاً في زماننا من كثرة الجهل وقلة العلم فينبغي ان يعلمهم احكام الصلوة كما لا يخفى ١٢ بح
^ع قوله التشرى - هو في اللغة تقد يد اللحم بالقائه في المشتقة اى الشمس وقد جرت عادتهم بتشرى لح الاضحية في اليوم
الحادى عشر والثاني عشر والثالث عشر فسميت هذه الثلاثة ايام التشرى وايام النحر شذوثة ايضا يوم النحر وهو الايام من دى النحر
ويومان بعد فالجموع اربعة الاول منها نحر فقط والاربع تشرى فقط والتوسطان نحر تشرى ١٢ ط

ع اى الامام ويتبعه القوم
ع وكذا يؤخر كل ما ينافى الصوم من صبحه الى ان يصل ١٢ ط .
ع اى صلوة عيد الاضحية ١٢ م .

والتعريف ليس بشئ رجب وتكبير التشريق من بعد فجر عر إلى عصر العید
 مرة فورك كل فرض أدى بجماعتها مستحبة على إمام مقيم بمصر على من
 اقتد به ولو كان مسافراً أو قيقاً أو أنشئ عند بحقيقة رحمه الله و
 قاً لا يجب فورك كل فرض على من صلا ولو منفرداً أو مسافراً أو قروباً
 إلى عصر الخامس من يوم عرفة وفيه عمل عليه الفتوى ولا بأس بالتكبير
 عقب صلاة العیدین والتكبير أن يقول الله أكبر الله أكبر لا اله
 إلا الله أكبر الله أكبر والله الحمد
بَابُ صَلَاةِ الْكُسُوفِ وَالْخُسُوفِ وَالْأَفْرَاعِ
 سنكتان كهية النقل للكتوب بامام الجمعة أو مأمور السلطان

يكبر والتكبير ثلاثاً وأما محل أداءه فندب الصلاة وفورها من غير أن يتخلل بالقطع حرمة الصلاة حتى لو ضحك فقهه أو أحد متعمداً
 أو تكلم عامداً أو ساهياً أو خرج من المسجد أو جاوز الصفوف في الصحراء أو يكبر احتراً بقوله كل فرض عن الواجب كصلوة الوتر
 والعیدین وعن النافلة فندت بكبر عقبها وأراد بالفرض الصلاة المقررة من الصلاة الخمس فتكبير عقب صلاة الجنازة وإن كانت
 مكتوبة - وفيه بالجماعة فلو تكبير على النفس وفيه بكونها مستحبة احترازاً عن جماعة النساء والعارة ولم يشترط الحيث لا نها
 ليست بشرط على الأصح حتى لو أتم العید قوماً وجب عليه وعليهم التكبير وشرط الإقامة احترازاً عن المسافر فلو تكبير عليه ولو صلى
 المسافر في المصحة على الأصح وقيد بالصلاة احترازاً عن أهل القرى ١٢ مجتبى وغيره ١٣ قوله وجه - وفي المجتبى والعمل والفتوى
 في عامة الأوصاف وكافة الأعصا وعلى قولهما ١٢ بحر ١٤ قوله عقب - في الظهيرية عن الفقيه أبي جعفر قال سمعت أن مشايخنا كانوا
 يركن التكبير في السراق في أيام العید كما في البحر وفي الدالية عن النقادين قيل لا في حنيفة يعني لأهل الكوفة وغيرها أن
 يكبروا أيام التشريق في المسجد والصواب قال نعم وذكر اللالكثي كان إبراهيم بن يوسف يعني بالتكبير في السراق أيام العشر ١٢ ط
 ١٥ قوله والتكبير - قيل أصل ذلك ما روى أن جبريل لما جاء بالقرآن فتح المجد على إبراهيم عليه السلام فقال الله أكبر الله أكبر فلما رآه
 إبراهيم قال والله الله والله أكبر فلما علم اسم الله بالفتح قال الله أكبر والله أكبر وروى ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال أفضل ما قلت في الدنيا قبل يوم عرفة الله أكبر الله أكبر لا اله الا الله والله أكبر الله أكبر والله الحمد ١٢ عن أبيه بحذف
 قوله ركعتان - بيان لوقل مقدارها وإن شاء صلى أربعاً أو أكثر كل شفع بسلامة وكل شفعين والأفضل أربع ١٢ ط ١٣ قوله كهية أي في عدم
 الوقوف والاقامة وعند الجزاء في الوقفات المكرهة وفي أطراف الأقيام بالقرينة والدعية التي هي من خصائص النقل ١٢ ط ١٤ قوله بامام
 أي إمام تصحب إقامته الجمعة وفيه إشارة إلى أنه لا بد لها من شرائط الجمعة وهو كذلك سلك الخطبة قال الفقه السيوطي لا يجب
 في كتب الشمس ثلاثه أي شيئاً أو ما الوقت والموضع أو الامام فالسلطان والقاضي ومن له ولاية الجمعة والعیدین وأما الوقت فهو الذي يباح فيه النقل
 وأما الموضع فهو الذي يصل فيه صلاة العید والمسجد الجامع ويوصل في موضع آخر أجزأهم والفضل ولو صلوا وحدهم في مكانهم جاز ويكره
 أن يجتمع في كل ناحية ١٢ ط بحذف ع أي أبو يوسف ومحمد وجمعا الله ١٢ ط ع كالتزلة والرمح الشديدة والظلمة

بِلَا أَذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ وَلَا جَهْرٍ وَلَا خُطْبَةٍ بَلْ يَبْدَأُ الصَّلَاةَ جَمَاعَةً
 وَسَنَ تَطْوِيلُهُمَا وَتَطْوِيلُ رُكُوعِهَا وَسُجُودِهَا ثُمَّ يَدْعُو الْأَمَامَ لِسَاءِ
 مُسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةِ إِنْ شَاءَ أَوْ قَائِمًا مُسْتَقْبِلَ النَّاسِ هُوَ أَحْسَنُ وَ
 لَوْ مَعْنَى الْمُرَادِ عَالِي دَعَاءِهِ حَتَّى يَكْمَلَ أَنْجِلَاءُ الشَّمْسِ إِنْ لَمْ يَحْضُرِ الْأَمَامُ
 صَلَّوْا فَرَادَى كَالْخُسُوفِ وَالظُّلُمَةِ الْهَائِلَةِ نَهَارًا وَالرَّيْحِ الشَّدِيدِ وَالْفَرْعِ
 أَيْ لِلنَّاسِ

بَابُ الْأَسْتِسْقَاءِ

لَهُ صَلَاةٌ مِنْ غَيْرِ جَمَاعَةٍ أَوْ لِسْتِغْفَارٍ وَلِسْتِحْبَابِ الْخُرُوجِ لَهُ ثَلَاثَةٌ
 أَيَّامُ مُشَاةٍ فِي بُيَا خَلْقٍ غَسِيلَةٍ أَوْ مَرَقَةٍ مَتَدَلِّينَ مَتَوَاضِعِينَ
 خَاشِعِينَ لِلَّهِ تَعَالَى نَاكِسِينَ رُؤُوسَهُمْ فَقَدَّامِينَ الصَّدَقَةَ كُلَّ يَوْمٍ
 قَبْلَ خُرُوجِهِمْ وَلِسْتِحْبَابِ أَخْرَاجِ الدُّوَابِّ وَالشُّبُوحِ الْكِبَارِ وَالْأَطْفَالِ
 وَفِي مَكَّةَ وَبَيْتِ الْمَقْدِسِ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَسْجِدِ الْاَوْقَصِيِّ يَجْتَمِعُونَ
 يَنْتَعِي لَكَ أَيْضًا أَهْلُ مَدِينَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَقُومُ الدُّوَابُّ
 مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ رَافِعًا يَدَيْهِ النَّاسُ قَدْ مُسْتَقْبِلِينَ الْقِبْلَةَ
 جَمْعُ قَاعِدِ ۱۲ عَشْرَ

أَيْ قَوْلُهُ الصَّلَاةُ - بِالنَّصْبِ عَلَى الْوَعْدِ أَيْ

احضِرْ الصَّلَاةَ وَتَهَيَّأْ فِيهَا عَلَى الْوَقْتِ وَالْجَمْعِ ۱۲ ط ۱ قَوْلُهُ الْأَسْتِسْقَاءُ هُوَ طَلَبُ السَّقْيَا أَيْ طَلَبُ الْبِنَاءِ السَّقْيِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى
 بِالْاِسْتِغْفَارِ وَالْحَمْدِ وَالشُّعْرِ ۱۲ م ۳ قَوْلُهُ غَيْرُ - هَذَا عَنْ الدَّامِ وَقَالَ الْبُيُوسُفُ وَمُحَمَّدٌ يَصِلُ الدَّامُ رَكْعَتَيْنِ يَجْمَعُ فِيهِمَا بِالْقُلُوبِ
 كَالْيَدِ وَقَالَ الطَّحْطَاوِيُّ لَيْدُ مَأْسَرٍ اخْتَوَفَ الْمَذَاهِبُ فِيهِ وَدَوْلَتُهُ الْحَاصِلُ لَمَّا اخْتَلَفَ فِي الصَّلَاةِ بِالْجَمَاعَةِ وَعَدَمِهَا عَلَى وَجْهِ الْوَصِيلِ
 بِهِمْ أَثَابَتِ السُّنَنُ لَوْ قِيلَ الْوَحْيُفَةُ لَبَيْتُهَا وَلَوْلَمْ مِنْ عَدَمِ قَوْلِهِ بِنَيْتِهَا قَوْلُهُ بَانَهَا بَعْدَ كَمَا نَقَلَهُ عَنْ لُبُصِ الْمُتَشَفِّعِينَ بِالنَّصْبِ بِلِ هُوَ قَائِلُ
 بِالْمَجَازِ وَقَالَ الْوَسْطَاوِيُّ شَيْخُ الْهِنْدِ قَدَسَ اللَّهُ سِرَّانَ أَبَا حَنِيفَةَ أَنْكَرَ حَصْرَ السُّنَنِ فِي الصَّلَاةِ بِالْجَمَاعَةِ بِلِ هُوَ قَائِلُ أَنَّ سُنَنَ صَلَاةِ الْأَسْتِسْقَاءِ تَأْدِي بِكُلِّ مَنْ
 انْطَرَقَ الْمَرْبِيَّةَ عَنْ مَنَّا الشَّرْعِ مِنَ الْأَسْتِسْقَاءِ وَالصَّلَاةِ وَغَيْرِهَا ۱۲ م ۱ عَمْدُ عَزَّازٍ عَلَى غُفْرَانِهِ ۱۲ م ۱ قَوْلُهُ وَفِي - أَيْ وَيَخْرُجُونَ لِلصَّحَارِ
 الْاَوْقِ مَكَّةَ وَبَيْتِ الْمَقْدِسِ فَانْتَهَى فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَسْجِدِ الْاَوْقَصِيِّ يَجْتَمِعُونَ ۱۲ م -
 ع ۱ أَيْ الْوَجْتِاجُ لِلْاَسْتِسْقَاءِ بِالْمَسْجِدِ النَّبَوِيِّ ۱۲ م -

وَلَمْ يَتَجَرَّ بِأَوْحُضٍ وَلَا خُضْعَةٍ وَيَسْتَبِحُّ حَمْلَ السَّلَامَةِ فِي الصَّلَاةِ عِنْدَ الْخَوْفِ
صلاة الخوف ١٢
وَأِنْ لَمْ يَتَنَازَعُوا فِي الصَّلَاةِ خَلْفَ أَمَامٍ وَاحِدٍ فَلَا فَضْلَ صَلَاةٍ
أي القوم ١٢
كُلِّ طَائِفَةٍ بِأَمَامٍ مِثْلَ حَالَةِ الْأَمَنِ ۝

بَابُ أَحْكَامِ الْجَنَائِزِ

لَيْسَ تَوْحِيدُ الْمُحَضَّرِ لِلْقَبْلَةِ عَلَى يَمِينِهِ وَجَّاءُ الْاِسْتِغْنَاءِ وَرَفْعُ رَأْسِهِ
 هُوَ اى من توحيد الميت الموت ١٢
 قَلِيلًا وَيَلْقَنُ بِذِكْرِ الشَّهَادَتَيْنِ عَنْهُ مِنْ غَيْرِ الْحَاجِ وَلَا يُؤْمَرُ بِهَا
 وتلقين في القبر مشرووع وقيل لا يلحق وقيل لا يؤمر به ولا
 ينهى عنه ويستحب الاقرباء المحضرون جيرانه الدخول عليه ويتلون
 عنده سورة ليس استحسن سورة الرعد اختلفوا في اخراج
 الحائض والنفساء من عنده فاذا ماتت شد لحياها وعرض عيناها
 يقول مغمضة بسم الله وعلى ملة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اللهم يسر عليه امره وسهل عليه ما بعده واسعد بقاءه واجعل
 ما خرج اليه خيرا مما خرج عنه ويوضع على بطنه حدة لئلا يشقى

له قوله لا تعجزن اي لا تعجزن صلوة الحق من غير حضور عند لعن الضرة حتى لو راى اسلماً فظن انك عدو ففعلوا صلوة الخوف ثم بان انه ليس بعدو وها الما قلنا اذا وابت لهم قتل ان يتجاوزوا المصقوف فان لهم ان يبنيوا اسحساناً و هذا اكله في حق القوم واما النما فصلت جائرة بطل حال لعن المفسد في حقه ١٢ مج ٢٤ قوله صلوة فتن هب الدوالي بعد تمامها ثم تحيى الاخرى فتملى بامام اخر ١٢ م **له** قوله الجائز جمع جنازة بالفتح الكسرية والميرد يلب بال كسر الميم نفسه بالفتح الشرة قبل الكسرية قبل الكسرية المية وقال ابو هنر دواتر جنازة حتى يشد الميت عليه كفناً ١٢ م ط **له** قوله توجيه . اطلق وهو معتد بما اذا المتيق عليه فان شق عليه ترك على حاله ١٢ ط **هـ** قوله وليقن . قال في النهر هذا السلقين مستحب بالاجماع ومحمد عند النزاع قبل الفرقة ويند ان يكون التلقن غير مستحب بالشرع وان يكون ممن يعقده فيه الخيرة فيكرها عند جهل عساه ان ياتى بها التكني الا كلهم يلقن الميت ان يقال عنه وهو سميع ولا يقال له قتلون الخيال صعب عليه فربما يتعنه عن ذلك (والعيا بالله) ١٢ ط بحذف وعنايه بصرف **هـ** قوله مشرع . قد دى انه عليه السلام امر ب تلقين الميت بعد فنه وزعموا انه مذهب اهل السنة والاول مذهب المعتزلة اذا است نقول لو فائدة في التلقن بعد الموت انه ان مات مؤمناً فلو حيا اليه ان ما فأنفوا بعد

الستين - كذا في الكفاية وان شئت زيادة الاطلاع عليها فراجع فتح القدير ١٢ محمد اعز الله على عذله **هـ** قوله سورة وفي خبر ما من
من يعين يقرأ عنه ليس الاموات ديان وادخل في قبره ديان ١٢ **هـ** قوله واختلفوا واختلفوا المشايخ في اخراج هولو في الدولة
وعند مها لعل سبيل الوجوب وجه الاخراج امتناع حصول المداخلة محلوه حائض او نفسا ووجد عد والخراج اسم
قد لا يمكن الاخراج للشفقة اولاد حياج اليمن ونص بعضهم على اخراج الكافر ايضا وهو حسن ١٢ موط **هـ** قوله شد - اي
ليشد الحياة لعصاة عريضة قمها وش يطرق رأسمه ولحياتني لحي بالفتم منبت اللحية بالكسر من الانسان وغيره
والعظم الذي عليه الانسان سقط فوقها للاضائة ١٢ موط وعز .

ع ونسب هذا القول الى المعتزلة ١٢ م .

عن مضارع من التوكوة ١٢ -

وَوَضَعُ يَدَاهُ بَجَنِّهِ لَوْ يَجُوزُ وَضَعُهُمَا عَلَى صَدْرِهِ وَتَكَرَّرَ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ
عِنْدَهُ حَتَّى يُفْسِلَ وَلَا بَأْسَ بِأَعْلَامِ النَّاسِ بِمَوْتِهِ وَيُجَلُّ تَحْزِينُ فَوْضِهِ
كَمَا مَاتَ عَلَى سِرِّهِ مُجْمَرًا وَيُوضَعُ كَيْفَ اتَّفَقَ عَلَى لَوْ صَحَّ يُسْتَعْرَضُ ثُمَّ
يُجْرَدُ عَنْ ثِيَابِهِ وَفَقِيَ إِلَّا أَنْ يَكُونَ صَغِيرًا أَوْ يُعْقِلُ الصَّلَاةُ بِإِضْمَارِهِ
اسْتِشْقَ الْأَنْ يَكُونَ جُنْبًا وَصَبَّ عَلَيْهِ بَاءٌ مُغْلَى بِسِدِّ أَوْ حُرْضٍ إِلَّا
فَالْقَرَامُ وَهُوَ الْمَاءُ الْخَالِصُ يُفْسِلُ أَسْمًا وَحِجَّتُهُ بِالْخَطْمِ يَضْجَعُ عَلَى
يَسْرِهِ أَوْ يَفْسِلُ حَتَّى يَصِلَ الْمَاءُ إِلَى مَا يَلِي الْخَتْمَ مِنْهُ ثُمَّ عَلَى بَيْنِهِ كَذَلِكَ
أَجْلَسَ مُسَدًّا إِلَيْهِ وَسَمَّ بَطْنَهُ فَيْقًا وَآخِرَ مِنْهُ غَسْلَهُ وَلَمْ يُغْسَلْ غَسْلَهُ
ثُمَّ يَنْشَفُ ثَوْبُهُ وَيُجْعَلُ الْخُوطُ عَلَى الْحِجَّةِ رَأْسُهُ الْكَافُ عَلَى سَاقَيْهِ
فِي الْغَسْلِ سِتْعَالُ الْقُطْنِ فِي الرِّوَايَاتِ الظَّاهِرَةِ وَلَا يَقْصُ ظَفْرُهُ شَعْرًا
وَلَا يُسِرُّ شَعْرَةَ وَحِجَّتِهِ وَالْمَرْأَةُ تَغْسِلُ زُجْجًا يَخْلُوفُ كَأَمْرِ الْوَلَدِ

له قوله ولو - بل ليقب كثير المصلين عليه
وقال في النهاية ان كان عالما او اهلاد اومن
يتبرك به فقد استحسن بعض المتأخرين
النداء في الاسراق لجنازته وهو الوصم اهد
كثير من المشايخ لم يروا بالابان بوفون بالجنازة
ليؤدى اقارب واحد قاذوا حقه لكن لا على
جهة التفسير ١٢ مرله قوله ويجعل - اعلم
ان الصاروف عن وجوب التجليل والاحتياط في امر
المرضى فانه - يحتمل الذي به ولو استكتقال
لبعض اطباء ان كثيرين من ميوت بالكتة
ظاهرا يد فنون احياء لو سئل ليس له لك
المرح الحقيق بها الوصل افضل الوطيا فيعتين المتأخر
فيها الى ظهور اليقين جواز التغير وقت ما البني على الله
عليه وسلم يوم الاثنين مرق ودفن في جوف
الليل من ليلة الدرباع ١٢ موطله قوله فوض
الفاع لتفسير التجيل والافاء للمفاجاة اونا
يتقن بموتهم لا يورخ بل يعل في ومنه على
سريع ١٢ مر محمد اعز على غفرله له قوله
وتراى شدا ونسا وكيفيته ان يدار بالجرقة
حول السرير ١٢ مر مجز منه قوله الوصم
قالة شمس الومة السخى وقيل عوضا وقيل
الى القبلة ١٢ مر له قوله عورته - اى
ما بين سرتهم الى ركبتيه قاله الزبيعي والنهاية

هو الصحيح وفي الهداية يكفي بستر العورة الفليضة هو الصحيح ١٢ مر له قوله جرح - اطلقوه وهو مفيد بما اذا لم يكن خشي وان كان
خشي يمس وقيل ينس في ثيابه ١٢ مر محمد اعز على غفرله ١٢ مر له قوله مو - ولكن - يسم منه والفقه بخبرته - عليه عمل الناس ١٢ مر له قوله ولو
اى - وان لم يوجد السد والحرص يغسل بالماء الفراح ١٢ مر محمد اعز على غفرله ١٢ مر له قوله بالخطمى - بالكسر لغيت من نبت بالعراق
طيب الرائحة لعل على الصابون في التنظيف ١٢ مر واق له قوله ثم - اى ثم يضع على عينيه يغسل كذلك حتى يصل الماء الى سائر جسده ١٢ مر
له قوله مسددا - بصيغة اسم الفاعل او المفعول حال من الفاعل او المفعول ١٢ مر له قوله ومسح - اعلم ان المصنف لم يذكر الا
عنيتين الاولى بقوله واضمح على ياراه والثانية بقوله ثم على بينه كذلك اما الثالثة فبعد اعاده يضعه على شقه اليسرى يغسله
لون تثليث الغسل مستون وليس ان يصب للماء عليه عند كل افاد شدا والزيادة على الشدوث جائرة للقاء لا ينبغي ان يكون اسرافا
١٢ مر له قوله غسلة - الغسل بالضم ولا يغور قيل وبالفصح ايضا وقيل ان اضيف الى الغسل كما هنا فتح والى غير الغسل الجمعة ضم ١٢ مر
له قوله ينشف اى ياخذ ماء كثر حتى يجف من نشف الماء واخذة بخبرته ١٢ مر له قوله الكاف - اى ويجعل الكاف على مساجل من
فيه المحر وغيره ١٢ مر له قوله وليس - وقال الزبيلى لو باس بان يجعل القطن على وجهه وان يحشي به مخارقه كالد بر القبل والوزن واللف
والغمره وفي الظهيرية واستقج عامة المشايخ جعله في دبره وقبله ١٢ مر له قوله والمرأة - اطلقها فاشملت ما اذا كانت المرأة معتدة من زوجها
او ظهرا منها او ايلود فلو ولدت عقيب موته وانقضت عدتها من رجى اذ كانت مبانة او حرة برة او رضاع او صهرية او نسلة ١٢ مر وط
بصر له قوله بخدونه - اى بخدود الرجل فانه لا يغسل زوجته ولا تقطاع النكاح ١٢ مر عه شجر البق قيل والمراد به هذارقه ١٢ مر عه
الوشان تغسل به اليدي على اثر اطعام ١٢ مر اق م م اى مواضع سجدة جمع مسجد لفتح الجيم اى موضع السجود
١٢ فتح -

لَوْ تَغْسِلُ سَيِّدَهَا وَلَوْ مَاتَ امْرَأَةٌ مَعَ الرِّجَالِ يَمُوهَا كَالْعِيسَى خَرَقَةً
 وَإِنْ وَجَدَ وَرَحِمَ فَرَمَ يَمُوهَا خَرَقَةً وَكَذَا الْخَنْثَى الشُّكْلُ يَمُوهَا
 ظَاهِرُ الرِّوَايَةِ وَيَجُوزُ لِلرَّجُلِ الْمَرْأَةُ تَغْسِلُ صَبِيَّةً لَمْ تَشْتَمِهَا وَلَا
 بَأْسَ بِتَقْبِيلِ الْمَيِّتِ وَعَلَى الرَّجُلِ تَجْهِيْزُ امْرَأَتِهِ وَلَوْ مُعْسِرًا فِي الْأَوْصَرِ
 وَمَنْ لَوْ مَالٌ لَهُ فَكَفَنَهُ عَلَى مَنْ تَلَزَمَهُ نَفَقَتُهُ وَإِنْ لَمْ يُوْجَدْ مَنْ تَجَبَّرَ
 عَلَيْهِ نَفَقَتُهُ فِي بَيْتِ الْمَالِ فَإِنْ لَمْ يُعْطِ عَجْرًا أَوْ ظَلَمًا فَعَلَى النَّاسِ
 لِسَالِ التَّجْهِيْزِ مَنْ لَوْ يَقْدُرُ عَلَيْهِ غَيْرُهُ وَكَفَنُ الرَّجُلِ سِتَّةَ قَمِيصٍ وَ
 إِزَارَ وَلِفَافَةً مِمَّا يَلْبَسُهُ حَيًّا وَكَفَايَةً إِنْ أَرَادَ وَلِفَافَةً وَفُضِّلَ الْبَيَاضُ
 مِنَ الْقَطَنِ كُلُّ مَنْ لَوْ أَرَادَ وَلِفَافَةً مِنَ الْقُرْنِ إِلَى الْقَدِّ وَلَوْ يُجْعَلُ الْقَمِيصُ
 كَمِمْ لَوْ دُخْرِ قَمِيصٍ وَلَا جَبَّ وَلَا تَكْفُ اطْرَافُهُ وَتُكْرَهُ الْعِمَامَةُ

له قوله كعكس - وهو موت رجل بين النساء
 وكُنْ محارمة بتمنه بخرقة تلف على يد الميت لا يبي
 ١٢ م قوله الخنثى - أى ولومها حقاً والدفنوك
 فيفسله الرجال والنساء ١٣ ط ١٤ قوله يم ي قتل
 يجعل في قميص لا يمنع وصول الماء اليه ١٥ م
 قوله وعلى - أى يجب على الرجل تكفين زوجته و
 دفنها عند أبي يوسف لو كانت معسر وهذا
 التخصيص مختار صاحب المعنى والمحيط والظاهرية
 انه ويلزمه أبو يوسف بالتجهيز مطلقاً أى ولو
 كان الزوجه مسرأوه مرسراً في المصح وعليه القوي
 وقال محمد ليس عليه تكفينها لانقطاع الزوجية
 من كل وجه ١٦ م ١٧ قوله من - يتد به لونه
 لو كان له مال فانه يجب عليه ويقدر على ذلك
 والنوصية والادوت الخ والسنة ما يقتل بين
 ماله حق الغير كالزمن والبيع قبل القبض والعبد الخ
 واراد بقوله من تلمزمه الخ الذين هم زوج وورحم
 محرم من البيت نسباً وافتد من وجبت عليه
 النفقة فالكفن على تد يد ائتمه كالنفقة ١٨ م
 ١٩ قوله بيت المال - أى في بيت المال تكفينه
 وتجهيزه اطلقه وهو مقيد بمال التركات التي
 لا وارث لها وبها لا من غيرها كبيت الخراج

والخمس والركاز ولو حدها الاستقراض من الآخر ٢٠ ط ٢١ م تصرف ٢٢ م قوله فان - أى فان لم يعط بيت المال مكنه عاجزاً من تجهيز الميت
 لمخلو من الأموال او لكون المير ظالماً يمنع صرف المال الى مستحقه فيجب على من تد عليه من الناس ويفترض على سائر الناس العالين ان
 يجهزوه ويكفونه ٢٣ م محمد عزار على غفرله ٢٤ م قوله ويسأل - أى ويجب ان يسأل الميت التجهيز من علم به وهو لا يقدر على التجهيز غيره
 من القادرين بخلاف الحى اذا عوى لوجب السؤال له بل يسأل بنفسه ثوباً القدر عليه - واذا فضل عنه شئ صرف لما كره وان لم يعرف
 كفن به الآخر او تصدق به ٢٥ م تصرف ٢٦ م قوله وكفن - اعلوان تكفين الميت فرض واما على انرايه فهي شذوثة اما منسنة
 وكفاية ومنزلة كما بينها على التفصيل ٢٧ م بزيادة ٢٨ م قوله قميص - وهو من اصل العنق الى القدر من بلو وخرص وكمين ٢٩ م
 بزيادة ٣٠ م قوله لفافة - وهي تزيين على ما فوق القرن والقدر م ليف فيها القين وتربط من اعلاها واسفلها ٣١ م بزيادة ٣٢ م
 قوله مما - أى يؤخذ الكفن مما كان يلبسه الرجال في حياته يوم الجمعة والعيدين اذا بطريق النطق جواز تكفينه في كل ما جاز ليه
 وهو حى من كل جنس فيكفن بالبرود القصب (بالتحريك) ثياب ناعمة من كتان) والكتان والقطن ومنع بالمفهوم ما لا يجوز له في
 حال حيوته كحرير ونحوه اعتباراً بحال الحيوة اذا لم يوجد غيره للعن لوي لا على ثوب واحد لون الصنوعة تند فيه ويجوز
 ذاب للسواد كمن عفر معصراً ٣٣ م ط بغير ٣٤ م قوله كفاية - أى ما يكتفى به حال الاختيار بدون كراهته وهو القدر الواجب و
 في الفتح يكره الاقتصار على ثوب واحد حالة الاختيار كما تكرر الصلوة فيه حال الاختيار ٣٥ ط ٣٦ م قوله ولو - ولو كفت جاز
 سب كراهة على الصحيح ٣٧ ط

ع بالضم مدخل اليه ومخرجها من الثوب ٣٨ م
 ع هو من القيص والدع ما يصل به البدن ليوسعه ٣٩ م

فَالِدَمِّمْ وَلَقَدْ مِنْ يَسَارِهِ ثُمَّ يَمِينِهِ وَعَقْدَانِ خَيْفَ انْتِشَارُهُ وَتَزَادُ
 الْمَرَأَةُ فِي لَسْتِ خَجَارِ الْوَجْهِهَا وَخَيْرُ لِرُبُطِ شَيْهَا وَفِي كَفَايَةِ خَجَارِ
 وَيُجْعَلُ شَعْرُهَا أَصْفَرِيَّتَيْنِ عَلَى صَدِّهَا فَوْقَ الْقَيْصِ لِمِ الْخَجَارِ
 فَوْقَهُ تَحْتَ اللَّفَافَةِ ثُمَّ الْخِرْقَةُ فَوْقَهَا وَتَجَمُّرُ الْأَكْفَانُ وَتَرَأَقِبُ
 أَنْ يَنْبُزَ رَجُلٌ فِيهَا وَكَفْنُ الصَّرُورَةِ مَا يُوْجَدُ ١٢

فَصَلِّ الصَّلَاةُ عَلَيْهِ فَرَضٌ كَفَايَةٌ وَأَرْكَانُهَا التَّكْبِيرَاتُ
 الْقِيَامُ وَشَرَايِطُهَا سِتَّةٌ أَسْلَامٌ الْمَيْتِ وَطَهَارَتُهُ وَقَدْ مَرَّ
 أَوْ حُضُوُّ الْكُرْبَدَيْنِ أَوْ نِصْفِهِ مَعَ رَأْسِهِ كَوْنُ الْمَصْلِيِّ عَلَيْهَا غَيْرَ
 بِلَا عُدٍّ وَكَوْنُ الْمَيْتِ عَلَى الْأَرْضِ فَإِنْ كَانَ عَلَى دَابَّةٍ أَوْ عَلَى يَدِ
 النَّاسِ لَمْ تَجْزِ الصَّلَاةُ عَلَى الْخِتَارِ الْأَوْثَنِ عُدٌّ وَسُنَّهَا رُبْعُ قِيَامِ
 الْوَقَامِ بِحَذَلٍ عَصَدِ الْمَيْتِ ذَكَرَ كَانَ أَوْ أَنْثَى وَالشَّاءُ بَعْدَ التَّكْبِيرَةِ
 الْأُولَى الصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ الثَّانِيَةِ وَالِدَعَاءُ
 لِلْمَيْتِ بَعْدَ الثَّلَاثَةِ وَلَا يَتَعَيَّنُ لَهُ شَيْءٌ أَنْ عَابًا لَوْ رَفَعَهُ أَحْسَنُ
 أَيُّ التَّكْبِيرَةِ الثَّلَاثَةِ ١٢ م

١٤ قَوْلُهُ وَلَقَدْ . اقْتَصَرَ الْمَصْنُفُ عَلَى بَيَانِ لَفْظِ
 الْكَفْنِ وَالْوَصْلِ أَنْ تَبْسُطَ اللَّفَافَةُ ثُمَّ الْوَارِدُ رَفْعُهَا
 ثُمَّ رَفْعُ الْمَيْتِ مَقْعُصًا ثُمَّ لِيُطْفَ عَلَيْهِ الْوَارِدُ
 لَفْظِ الْوَارِدِ مِنْ جِهَةٍ يَسَارُهُ ثُمَّ مِنْ جِهَةِ يَمِينِهِ
 لِيَكُونَ الْيَمِينُ أَعْلَى ثُمَّ قُلْ بِاللَّفَافَةِ كَذَلِكَ لَعَبْدُ
 بِمَجَالَةِ الْحِجْرَةِ ١٢ مِنْ بَيَانِ زِيَادَةِ ١٤ قَوْلُهُ أَنْ . اخْتَارَ
 بِالْشَّرْطِ اسْتِدْنًا لَمْ يَخَفْ انْتِشَارُ الْكَفْنِ بَانَ كَانَ
 الْمَدْفُونُ قَرِيبًا أَوْ بَعِيدًا انْتِشَارُهُ مَدْفُونًا ١٢ مَعْدُ
 اعْزَازُ عَلَى غُفْرَةٍ ١٤ قَوْلُهُ خِرْقَةُ عَرْضُهَا
 مَا بَيْنَ الشَّيْءِ إِلَى السَّرِّ وَقِيلَ إِلَى الْوَكْبَةِ ١٢ مَرَّةً
 قَوْلُهُ أَسْلَامٌ . أَمَّا أَطْلَقَ فَشَقْلُ مَا إِذَا اسْلَمَ مِنْهُمْ أَوْ
 بِأَسْلَامٍ لِحَدِّ ابْنِهِ أَوْ تَبَعِيَّةً لِلدَّاءِ إِذَا اسْلَمَ
 الْبَالِغُ الْأَسْوَءُ وَلَمْ يَصْفِهِ وَمَاتَ لَا يَصِلُ
 عَلَيْهِ ١٢ طَبْعُهُ هُـ قَوْلُهُ طَهَارَتُهُ . أَيُّ
 يَشْتَرُطُ طَهَارَتُهُ عَنْ نَجَاسَةٍ حَكِيمَةٍ حَقِيقَةٍ
 فِي الْبَرِّ فَلَوْ تَصَحَّ عَلَى مَنْ لَمْ يَغْسِلْ وَلَوْ
 عَلَى مَنْ عَلَيْهِ نَجَاسَةٌ وَهَذَا الشَّرْطُ عَلَى مَنْ
 فَلَوْ مَنْ يَبْغُضُ وَلَوْ يَكُنْ أَخْرَاجُهُ الْوَابِئُشِ
 سَقَطَ الْغُسْلُ وَمَلَى عَلَى قَبْرِهِ بِلَا غُسْلٍ لِلصَّرُورَةِ
 بِخِلَافِ مَا إِذَا لَمْ يَهْلُ عَلَيْهِ التُّرَابُ بَعْدَ
 فَانِهِ يَخْرُجُ وَلَوْ غُسْلُ عَلَيْهِ بِلَا غُسْلٍ لَهْلَا
 أَوْ يَسَاءُ ثُمَّ دَفِنَ وَلَوْ يَخْرُجُ الْوَابِئُشِ عِيدَتْ
 عَلَى قَبْرِهِ اسْتِحْصَانًا لِنَفْسِهِ الْوَالِي وَيَشْتَرُطُ
 طَهَارَةَ الْكَفْنِ إِنْ شَاءَ ذَلِكَ لِمَا فِي الْخِزَانَةِ
 أَنْهُ إِنْ تَجَسَّسَ الْكَفْنُ بِنَجَاسَةِ الْمَيْتِ لَا يَنْصَرُ
 دَفْعًا لِلْحَرَجِ بِخِلَافِ الْكَفْنِ الْمَتَجَسَّسِ ابْتِغَاءً لِيُفْتَرِطَ
 طَهَارَتُهُ مَطَامِنُهُ أَيْضًا لَوْ كَانَتْ ١٢ مَوْطُ

١٥ قَوْلُهُ وَقَدْ مَرَّ الْأُولَى . فَقَدْ مَرَّ لَوْ أَنَّ الْخَاطِبَ بِهِ الْوَحْيَاءُ وَهَمَّ فَاغْلَزَ التَّقْدِيرَ فَلَوْ خَلَفَهُمْ لَوْ تَصَحَّ لَوْ كَانُوا
 مِنْ وَجْهِ لَوْ مِنْ عَلَى وَجْهِ بَدَلِيلٍ مَحْتَمَلًا عَلَى الْبَعِي ١٢ طَبْعُهُ قَوْلُهُ بَدْعُ . أَمَّا بِالْعَدِّ فَتَصَحُّ كَمَا إِذَا كَانَ مَرِيضًا وَلَوْ أَمَّا فَصَلَّى
 قَاعِلٌ وَالنَّاسُ خَلْفَهُ قِيَامًا أَجْزَاءَهُ عِنْدَ هَذَا عِنْدَ مُحَمَّدٍ بِنَاءً عَلَى الْخِلَافِ فِي صِحَّةِ اقْتِدَاءِ الْقَاعِدِ بِالْقَاعِدِ وَعَدُّهَا وَلَوْ فُرِقَ
 فِي الْمَصْلِيِّ قَاعِدًا لَعَدَّ رَسَبِينَ كَوْنَهُ وَيَأْتِي لَوْ كَوْنُ الْوَلِيِّ لَهُ حَقُّ التَّقْدِيرِ مَدْفُونٍ سَقُوطُ الْفَرْضِ بَغِيرِهِ وَلَوْ بَدَّلَ أَفْئِدَةً وَأَمَّا
 الْوَلِيُّ لَهُ حَقُّ الْعَادَةِ وَحِينَئِذٍ فَمُفْرَقٌ فِي سَقُوطِ الْفَرْضِ لَصَلَاةٍ غَيْرِ الْوَلِيِّ بَيْنَ أَنْ يَكُونَ قَائِمًا أَوْ قَاعِدًا الْعَدُّ ١٢ طَبْعُهُ قَوْلُهُ
 عَلَى الْوَرَضِ . الظَّاهِرُ أَنَّ اشْتِرَاطَ وَضْعِهِ بِالنَّسْبَةِ لِلدَّرَكِ الَّذِي لَمْ يَفْتَحْ شَيْءٌ مِنْ التَّكْبِيرِ وَخَلْفَ الْمَسْبُوقِ أَمَّا الْمَسْبُوقُ
 كَوْنُ الْوَضْعِ شَرْطًا لَهُ خِلَافُ وَلِهَذَا أَقَالُوا إِذَا رَفَعْتَ قَبْلَ أَنْ يَقْضَى مَا عَلَيْهِ مِنَ التَّكْبِيرِ وَفَانَتْ يَأْتِي بِهِ مَا لَمْ يَتَبَاوَأْ
 عَلَى الْمَشْهُورَاتِ يَأْتِي بِهِ تَتَوَلَّى بِلَا دَعَاءٍ أَنْ خَشِيَ رَفْعَ الْمَيْتِ عَلَى الْوَعْدِ ١٢ طَبْعُهُ مِنْ ١٤ قَوْلُهُ مِنْ عَدِّ . مِثْلُ
 أَنْ يَكُونَ بِالْعَدِّ وَحْدًا لَوْ يَأْتِي وَضْعَ الْمَيْتِ عَلَيْهَا ١٢ طَبْعُهُ مِنْ ١٤ قَوْلُهُ ذَكَرَ . فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى اسْتِدْلَالِ فُرْقٍ فِيمَا ذَكَرَ بَيْنَ
 الصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ ١٢ ط.

من الذنوب بالكلية والاحسان اليه بما

يذهب عنه هم الدنيا وما اقترفته فيها
ط ١٢ ط ٢ قوله فخ ظاهر الزاوية -

اسد حسن بعض المتأخرين يقول ربنا آتينا
في الدنيا حسنة الخ اوربنا الوتر غ قلوبنا
الخ ۳۰ ق اهل النار وفي رواية

ليسلم المأمور كما كبيرا ماله الزائدة. ويسلم
الدوام بعد الثالثة ناسيا كبيرا الرابعة ويسلم

۱۲ مے قولہ لجنون۔ قال البرہان المحلی
مینبی ان یقید بالوصلی لکن لم یطغف

مخاوف العارض فاقبده قد كلف وعرض
الجنون لا يبيحوا قبله بل هو كسائر الأمراض

مصاص الحنا في الحنّة وهو دعاء للصبى بقوله
في الحنجر ١٢ ط ٤٤ قوله وذخرا. يضم

الذال المعجمة وسكون الحاء المعجمة الذخيرة
ط ١٢ في قوله السلطان - دوى الحسن

بن زياد عن أبي حنيفة أن الوأما والدعظم
وهو الخليفة أولى أن حضروا لم يحضر

فالقاضي اولى فان لم يحضر فصاحب
الشرطة اولى فان لم يحضر فامام المح

فان لم يحضرنا الاقرب من ذوى قرابة
وبهذه الرواية اخذ كثير من مشايخنا

وقوله في الكتاب السلطان يجوز ان يراد به
المراد به امام مسجد محلة لكن بشرط

فلوحى للمرأة والصغير والصورة وليقيد بالادب
لمن له حق ان يقدم الاذن للوامه في صلاة الجماره لغيره
طريقه

حَقَّقَهُ بِالذَّنِّ أَوْ بِالصَّلَاةِ مَرَّةً وَهِيَ لَا تَنْكُرُ وَلَوْ عَلَى عِدَّةِ الْعَادَةِ وَلَوْ عَلَى قَبْرِ الْمَيِّتِ ١٢ طَبَقَ بِإِيَّامَةِ ١٣ قَوْلُهُ ١٤

قوله صلى. قال انفتح هذا الهيكل عليه التراب له
ويصلى عليه اه لكن في المحصورة عن الجامع الص

عَمَّ اَمْرٌ مِنَ الْعَاقَةِ اَيْ اَجْلُهُ مَعَ
عَمِّ قَالُوا اِنَّهُ لَمَّا رَأَى الْمَوْتَ

سید محمد یحییٰ بن محمد علی

وَأَنْ لَمْ يُغَيَّرْ مَالَهُ تَيَقَّنْ وَأَذْجَمْتِ الْجَنَائِزُ فَإِلَّا فَرَادَى بِالصَّلَاةِ لِكُلِّ
 مِنْهَا أَوَّلَى وَيَقْدَرُ الْفَضْلُ فَالْفَضْلُ أَنْ لَمْ يَنْصَرَفْ عَنْ صَلَاتِهِ عَلَيْهَا مَرَّةً جَعَلَهَا
 صَفًا طَوِيلًا مَا يَلِي الْقِبْلَةَ بِحَيْثُ يَكُونُ صَدُّ كُلِّ قَدَرٍ إِلَّا مَا هُوَ
 وَرَأَى لَتَرْتَبِ فَيَجْعَلُ الرِّجَالُ مَا يَلِي إِيَّاهُ ثُمَّ تَتَوَلَّى الْبَيْتَ بَعْدَ ذَلِكَ
 ثُمَّ النِّسَاءُ وَلَوْ دَفَنُوا الْبَقِيرَ وَاحِدٍ ضَعُوا عَلَى عَظْمَيْهِ هَذَا وَلَا يَقْتَرِي
 بِالْإِمَامِ مَنْ وَجَدَهُ بَيْنَ تَكْبِيرَيْنِ بَلْ يَنْظُرُ تَكْبِيرُ الْإِمَامِ فَيَدْخُلُ
 مَعَهُ وَيُؤَاقِفُهُ فِي دُعَائِهِ ثُمَّ يَقْضِي مَا فَاتَهُ قَبْلَ رَفْعِ الْجَنَازَةِ وَلَا يَنْظُرُ
 تَكْبِيرَ الْإِمَامِ مَنْ حَضَرَ تَحْرِيمَةً وَمَنْ حَضَرَ لِعَلِّ التَّكْبِيرَ الرَّابِعَةَ
 قَبْلَ السَّلَامِ فَاتَتْ الصَّلَاةُ فِي الصَّحْحِ وَتُكْرَرُ الصَّلَاةُ عَلَيْهِ فِي مَسْجِدِ
 الْجَمَاعَةِ وَهُوَ فِيهِ أَوْ خَارِجَهُ وَتَبْصُلُ النَّاسُ فِي الْمَسْجِدِ عَلَى الْخِتَارِ وَمَنْ
 اسْتَهْلَ سَمِيَّ وَغَسَلَ وَصَلَّى عَلَيْهِ وَأَنْ لَمْ يَسْتَهْلِ غَسَلَ فِي الْخِتَارِ أَوْ جَرَّ
 فِي خُرْقَةٍ وَدَفَنَ وَلَمْ يُصَلِّ عَلَيْهِ كَقِيَّتِي سَمِيَّ مَعَ أَحَدٍ بَوَيْدَ الْأَوَّانِ يُسَلِّمُ
 أَحَدُهُمَا أَوْ هُوَ أَوْ لَمْ يَسْجُدْ أَحَدُهُمَا مَعَهُ وَأَنْ كَانَ لِكَا فَرَقِيْبٍ

له قوله ما لم يتفحص اي ما لم يتفحص اعضا
 فان تفحص لو يصل على مطلقا والمعتبر فيه الكبر
 الرأي على الصحيح لو ختلف فيه باختلاف الزمان
 والاشان ۱۲ مردط ۱۳ قوله عكس فيقد مر
 الوفضل فالفضل الى القبلة والاكثرون قالوا
 علما كما فعل في شهر ۱۲ احد ۱۳ قوله
 بعد انما قيد بحضوره بعد الرابعة لوتدور
 كان حاضرا اولها كبر حتى شوشا من الغلغلة
 وهو ظاهر كلهم بالخانية ۱۲ ط ۱۳ قوله في
 الصحيح وعن محمد انه يكبر كما قال ابو يوسف
 فربكبر ثلاثا بعد سكو الدمام قبل رفع اليه
 وعليه الصوتي كذا في المصنوعة وغيره فانقد
 اختلف الصحيح كما ترى ۱۲ مر ۱۳ قوله كبر
 وكله من تزيمية في رواية ورجحها المحقق
 ابن الهمام وتقريرية في اخرى والعلامة فيه
 ان كانت خشية التلويث فهي تحريرية وان
 كانت شغل المسجد بما لوين له فتزيمية
 ۱۳ م تفسير ۱۳ قوله الختار خلونا لما
 اوردته الشافعي من ان الدمام اذا كان خارج
 المسجد مع بعض القوم او يكره بالاتفاق
 كما علمت من الكراهة على الختار وقال شمس
 الدنبة ان الكراهة انما هي في احوال الجماعة
 المسجد فيكون الواجب بها اذا لم يكن معتادا
 فان اعتاد اهل بلدة الصلوة عليه في المسجد
 لم يكره لو ان الباقي المسجد علما بذل
 وهذا على ان العلة ان المسجد لم يكن له اما
 على ان العلة خوف التلويث فهو ۱۲ مردط

تغيير كقوله استهل هو البناء للفاعل واصل الاستهلال في اللغة رفع الصوت واستهل الصلوة بالبناء للمفعول اذا البصر
 ولا ينبغي ان المناسب هذا المعنى الاول الا ان خصوص رفع الصوت ليس بشرط بل المراد معناه الشرعي اي وجد منه حال
 ولادته حيلة بحركة او صوت وقد خرج اكثر هذه الازالة براسه مستقيما او سرت من ان خرج برجيه منكوشا ۱۲ مرد
 ط بتصرف وتغيير كقوله ان لم يستهل مثل ما اذا استهل ففات قبل عزه اكثر ما اذا استهل في البطن تغيير معتبرا بالاول
 ۱۲ ط ۱۳ قوله الختار وظاهر الرواية مع الكل ولكن الايسر ولو يورث اتفاقا لونه كجزء ۱۲ ط ۱۳ قوله كبر اي كما لا يصل
 على صبي اسرع احد البويه الكافرين من دار الحرب فومات فذو يصل على الدان يصير احد الدوين مسلما او الصبي نفسه
 وهو معتق بشرط ان يعقل صفة الاسلام واسمى هو ولم يلب الوادعه معه فيكون مسلما بالذلة ۱۲ عز ۱۳ قوله قريب هذا
 احسن ما قاله بعضهم من انه اذا مات الكافر وله ولي مسلم فاماها عبارة مبيحة لان حقيقة الرواية متينة قال الله تعالى
 لا تحذوا اليه وانصاري اوليا واطلق القريب فمثل ذوى الدار حام كالاخت والحال والحالة ۱۲ محمد اعزاز على غفرله

له قوله غسله . اطلقه فمثل ما اذا كان له قربة
غيره كافر اولاد غيراته ان كان فالاولاد
للمسلم تجنبه ومثل القريب فوى الدرحام و
ليس الغسل واجبا عليه ان من شرط الوجوب
استداليت ١٢ طبعه وتقتل له قوله غيلة
بالعسر او غيتال يقال قتله غيلة وهو ان
يخذه عنه فيد هب به الى موضع فيقتله المراد
اعمر كما لو خنقه في منزل ١٢ مر له قوله
وان اعلم ان عبارة مسكين تقيد ان اهل
العصية لا ينسلون ١٢ ط بزيادة له قوله
وقاتل . اراد به قاتل نفسه عمدا لا لشدة وجع
فخرج بمفهوه من الخطا فانه لقتل ويصلى عليه
١٢ مر له قوله ويصلى . اى من قتل نفسه
عمدا اختلف فيه المشايخ قيل يصلى وقيل لا
منهم من حكى فيه خلوا بين ابي يوسف
وصاحبه فنقله لا يصلى عليه وعندهما
يصلى عليه لا يي يوسف انه ظالم بالقتل
فيلحق بالباغي ولهما ان دمه هلك ففسد
لهما حقه انقه وفي صحيح مسلم بائنه
قول ابي يوسف عن جابر بن سمرة قال اتى
النبي صلى الله عليه وسلم برجل قتل نفسه بسم
فلم يصلى عليه ١٢ فتم القديس له قوله قاتل
ابويه . اراد به من قتل اباه او امه ظلمًا او
من قتل اباه الحربى او امه الحربية او اباه الباطل
فليس عليه شئ من الوتر ١٢ محمد عزازى
غفر له له قوله رجاء . ويكره حملته على
ظهر رابية بلوعد راما اذا كان عند ربات

مُسْلِمٌ غَسَلَهُ كَغَسْلِ خُرْقَةٍ نَجَسَتْ وَكَفَنَهُ فِي خُرْقَةٍ وَالْقَاهُ فِي حُفْرَةٍ
أَوْفَعَهُ إِلَى أَهْلِ مِلَّتِهِ وَلَا يُصَلَّى عَلَى بَاغٍ وَقَاطِعُ طَرِيقٍ قُتِلَ فِي حَالَتِهِ
الْمُجَارَبَةِ وَقَاتِلُ بِالْخُنْقِ غِيلَةً وَفُكَايِرٌ فِي الْمَصْرِ لَيْلًا بِالسِّدَا وَ
مَقْتُولٌ عَصَبِيَّةٌ وَأَنْ غَسَلُوا وَقَاتِلُ نَفْسٍ يُغَسَّلُ وَيُصَلَّى
عَلَيْهِ لَا عَلَى قَاتِلِ أَحَدٍ أَبَوَيْهِ عَمْدًا ١٢

فصل في حملها ودفنها ليس لحملها أربعة رجال
وسبغى حملها أربعين خطوة بيدل بمقدّمها الأيمن على يمينه
ويمينها ما كان جهة يسار الحامل مؤخرها الأيمن عليه
ثم يقدّمها الأيسر على يسار ثم يجتمعا الأيسر عليه ويستحب الإسراع
بها بلا خبث وهو ما يؤدّى إلى اضطراب الميت والشئ خلفها
أفضل من المشى أمامها أفضل صلوة الفرض على النفل وكبره
رفع الصوت بالذكور الجلوس قبل وضعها ويحفر القبر نصف
قائه أو إلى الصد وإن زيد كان حسنا ويصلح

كان الحمل بعيدا ليشق حمل الرجال له اوله يكن الحامل الواحد حمل على ظهره فذكر اهتد اذن . والصغير يحمله واحد على يديه
ويقل له الناس كن لك بايديهم ١٢ موط له قوله حملها . اعلم ان اصل الحمل فمركبة ولذا لا يجوز اخذ الدرقة على
ذلك اذا تلبسوا . وحمل الجنابة عبادة فينبغي لكل احد اوبى اربابها فقد حمل الجنابة سيد المرسلين فانه حمل جنازة سعد
بن معاذ رضي الله عنه ١٢ ط بحدث له قوله كان . اى اذا وقف مستب بها ١٢ ط له قوله خبث بخاء المعجمة و
وموحدة تين مفتوحتين ضرب من العد ودون العنق . والعنق خطوة فيسبحون به ما دون العنق ١٢ مر له قوله
ويلحد . يقال لحمل لقبر اى جعل فيه لحمل والمحد الميت وضعه في الحد بفتح الهمزة وكفلس وبضمها كقفل وجمع الودع للحج
والثاني الحد وهو حفرة تجعل في جانب القبلة من القبر وضع فيها الميت ينصب عليها اللبن ١٢ ط

ع من البسات وقطاع الطريق ١٢ م .

ع اذا قتل في تلك الحالة ١٢ م .

وَلَا يُشَقُّ الْوَفَىٰ أَرْضٍ رَّحْوَةً وَيُدْ خَلَّ الْمَيِّتِ مِنْ جِهَةِ الْقَبِيلَةِ
وَيَقُولُ وَاضْبَعُ بِسْمِ اللَّهِ عَلَىٰ مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَيُوجَّهُ إِلَى الْقَبِيلَةِ عَلَىٰ جَنْبِهِ الْأَيْمَنِ وَتَحْلُ الْعَقْدُ
وَيُسَوَّى اللَّيْتُنَّ عَلَيْهِ وَالْقَصْبُ وَكِرَّةُ الْأَجْرِ وَالْخَشَبُ
أَنْ يُسَبَّحَ قَبْرُهَا لَا قَبْرُهُ وَبِهَالِ التُّرَابِ وَيُسَمَّى الْقَبْرُ
يُرْتَعَى وَيَحْرُمُ الْبِنَاءُ عَلَيْهِ لِلزَّيْنَةِ وَيَكْرَهُ لِلْوَكَامِ بَعْدَ ذَلِكَ
وَلَا يَأْسُ بِالْكِتَابَةِ عَلَيْهِ لَتَأْوِيلُ هَبِ الْأَشْرُ وَلَا يَمْتَنَنَّ
وَيَكْرَهُ الدَّفْنُ فِي الْبُيُوتِ لِاخْتِصَاصِهِ بِالْأَنْبِيَاءِ
عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَيَكْرَهُ الدَّفْنُ فِي الْقَسَاقِ

له قوله ولا يشق الوفاى اى اولشق بمجيرة فى
وسط القبر يوضع فيها الميت بعد ان يجنحوا
باللين او غيره ثم يوضع الميت بينهما ويضع
عليه باللين او الخشب ولا يمس السقف
الميت ١٢ موط ٢ له قوله القبلة فتوضع
الجنائز على القبر من جهة القبلة ويصمله
الخذ مستقبلاً حال الوجود ويضعه فى
الحديد ١٢ موط ٢ له قوله بسم الله قال ثمر
الائمة السرخسى باسم الله وضناك وعلى
ملة رسول الله سلمناك ١٢ موط ٢ له قوله وتحمل
ويقول الحال اللهم لا تحمنا اجعلنا ولدتنا
بعد ١٢ ط ٢ له قوله اللين يفتح اللوم
فيه وفى معرزة وبكر الباء بينهما من العرب
من يسكن اللوم فيهما مع سكن الباء هو كما
فى الصحاح ما يلى من الطين مرلياً ويبنى به
١٢ ط مجذ ٢ له قوله ليثى سى اليت لثيمة
مد عليه ثوباً وغطا به ولى قبرها الى ان
يسرى عليها الصد فى المحيط اذا وضعت فى اللد
استقنه عن التسمية ١٢ ط موط ٢ له قوله و

يهال - يقال هال عليه التراب يهيله فيه ويهل التراب فى القبر باليدى وبالماء حتى يملأ ما امكن ١٢ ط موط ٢ له قوله ويسمى اخفوا
فيه فيقول بلوينة التسمية وقيل بوجوبها والاولى اولى وهوان يرفع القبر غير مسطح وتجعله من تقعا عن الارض بقدر شبر او اكثر فيقول لا
باس برش الماء حفظاً له ويكره ان يزيد على التراب الذى خرج من الدفن وعن محمد بن محمد بن محمد اعزاز على غفرله
٩ له قوله ويكره - ظاهر إطلاقه الكراهة انها تحب بعمية قال فى غريب الخطا بنى عن تقصيص القبر وتكليفها اه و التقصيص
التقصيص والتكليف ببناء المكمل وهى القباب والصرايح التى تبنى على القبر ١٢ ط ٢ له قوله بعد ا اما قبل الدفن فليس بقبر فلو يكره الدفن
فى مكان بنى فيه وفى التوازل لا بأس بتطيينه وفى النياشة وعليه الفتوى ١٢ موط ٢ له قوله ولو - قال فى البحر المحديث المتقدم
يعنى بالكتابة فليكن هو المولود عليه لكن يقتل فى المحيط فقال ان الى الكتابة حتى لا يذنب هب الاشر ولا يمتنن به جازت
فاما الكتابة من غير ذلك ١٢ ط ٢ له قوله بالكتابة وهل قراءة القرآن عند القبر مكرهة تكلموا فيه - قال ابو حنيفة
يكره وقال محمد لا يكره اه ومشايخنا اخذوا بقول محمد - رجل مات فاجلس وارثه وجعل يقرأ القرآن على قبره تكلموا
منهم من كره ذلك والتمسوا ان لا يكره ويكون الماخوذ فى هذا الباب قول محمد ولهذه ا حكي عن الشيخ ابى بكر البياض
رحم الله الله انه اوصى عند موته بذلك ولما كان مكرهاً لما اوصى به اه هذا ما فى الشلبى نفقو عن ابو النجوى وعلقت عن فتا ابى
هذا الاختلاف فى مجرد القراءة فقال الامام هو مكره - واما ما شاع فى بلاد الهندية من الاستيحاء للقراءة القرآن مع الجنائز
أخبر فكره قطعاً خلافاً لمن جعل البدعات رذلة ١٢ موط ٢ له قوله ويكره قال الكمال لا يذنب من غير والوكير فى الدفن
مات فيه فان ذلك خاص بالانبياء على نبينا وعليهم السلام بل يذنب فى مقابر المسلمين ١٢ موط ٢ له قوله الفساقى - قال فى فتح القدير
ويكره الدفن فى الواكن التى تسمى فساقى اه وهى كبيرة معقود بالبناء يسع جماعة قباناً ونحوه - والكرامة من وجوه الاول عبد اللد
الثانى دفن الجماعة فى قبر واحد بغير ضرورة الثالث اختلاط الرجال بالنساء غير حاجز كما هو الواقع فى كثير منها الرابع تخصيصها
والبناء عليها ١٢ موط ٢ له قوله الفساقى

لَهُ قَوْلُهُ وَلَا بَأْسَ بِدَفْنٍ أَكْثَرٍ مِنْ وَاحِدٍ فِي قَبْرِ لِلضَّرُورَةِ وَمُحْزَبِينَ كُلَّ
 اثْنَيْنِ بِالتُّرَابِ مَنْ مَاتَ فِي سَفِينَةٍ وَكَانَ لِبَرْبَعَيْدٍ أَوْ خِيفَ
 الْكُفْرُ غَسَلَ وَكُفِّنَ وَصَلَّى عَلَيْهِ فَالْقَى فِي الْبَحْرِ وَيُسَبِّحُ الدَّفْنُ
 فِي مَحَلٍّ مَاتَ بِهِ أَوْ قُتِلَ فَإِنْ نُقِلَ قَبْلَ الدَّفْنِ قَدْ مِيلَ
 أَوْ مِيلَيْنِ وَلَا بَأْسَ بِهِ وَكَرَّةُ نَقْلِهِ لَوْ كَثُرَتْهُ وَلَا يُجُوزُ نَقْلُهُ بَعْدَ
 دَفْنِهِ بِالْأَجْمَاعِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ الْأَرْضُ مَغْضُوبَةً أَوْ اخْتَلَتْ
 بِالشَّفْعَةِ وَإِنْ دُفِنَ فِي قَبْرِ حُفْرٍ غَيْرِهِ ضَمِنَ قِيَمَةَ الْحَفْرِ وَلَا
 يُخْرِجُ مِنْهُ وَيُنْبَشُّ لِمَاءٍ سَقَطَ فِيهِ وَلَكِنْ مَغْضُوبٌ وَيَا لَ
 مَعَ الْمَيِّتِ وَلَا يُنْبَشُّ بِوَضْعِهِ لَغَيْرِ الْقَبِيلَةِ أَوْ عَلَى يَسَارِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
 الْمَيِّتِ ١٢

لَهُ قَوْلُهُ وَلَا بَأْسَ - أَعْلَمُ أَنْ مَا يَعْلَمُهُ جَهْلُهُ لَمَّا
 مِنْ نَيْشِ الْقَبْرِ لَمْ يَكُنْ أَرَادَ بِهَا وَأَدْخَالَ أَتَابًا
 عَلَيْهِمْ فَهُوَ مِنَ الْمَكْرُهَا هُوَ وَلَيْسَ مِنَ
 الضَّرُورَةِ الْبَيْتَةُ لِحُجَّتَيْنِ فَكَثُرَتْ أَدَاءُ فِي قَبْرِهَا
 قَصْدُ دَفْنِ الرَّجُلِ مَعَ قَرِيْبِهِ وَصَنِيقِ الْمَحَلِّ فِي
 تِلْكَ الْقَبْرِ مَعَ وَجُودِ غَيْرِهَا وَإِنْ كَانَتْ مِمَّا
 يَبْتَزُّكَ بِالْدَفْنِ فِيهَا فَضْلًا عَنْ كَوْنِ ذَلِكَ
 وَخَوْفِهِ مَبِيحًا لِلْبَشْرِ وَأَدْخَالَ الْبَعْضُ عَلَى الْبَعْضِ
 قَبْلَ الْبُلُوغِ مَا فِيهِ مِنْ هَذَا حَرَمَةِ الْمَيِّتِ
 الْأَوَّلِ وَتَقْرِيرُ أَجْزَائِهِ فَالْحَدُّ مِنْ ذَلِكَ إِذَا
 وَقَالَ التَّزْيِيلِيُّ وَلَوْ سَلَى الْمَيِّتَ وَصَارَ تَرَابًا جَانِبًا
 وَدَفِنَ غَيْرَهُ فِي قَبْرِهِ وَزَعَمَهُ وَالْبَنَاءُ عَلَيْهِ إِذَا
 قَالَ فِي الْحَدِّ مَا دِي خَالَفَهُ مَا فِي الْقَبْرِ خَالَفَتُهُ
 إِذَا صَارَ الْمَيِّتُ تَرَابًا فِي الْقَبْرِ يَكُونُ دَفْنُ غَيْرِهِ
 فِي قَبْرِ لَوْنِ الْحَرَمِ قَائِمَةً وَأَنْ يَحْوَظَ مَا فِي تَأْمِ دَفْنِ تَزْيِيلِي
 نَحْنُ الْبَحْرِ الْأَوَّلِ وَبِهِ مَوْضِعٌ فَارْعَ كَيْفَ ذَلِكَ أَهْلُ تِلْكَ الشَّفْعَةِ
 عَظِيمَةً فَالْأَوَّلُ أَنْطَاطَةُ الْجُوزِ بِالْبَدْوِ إِذَا لَمْ يَكُنْ
 أَنْ يَبْدَأَ لِقَابِ سَبْتِ قَبْرِ لَوْ دُفِنَ فِيهِ غَيْرُهُ وَإِنْ
 صَارَ الْأَوَّلُ تَرَابًا لَا يَسِيءُ فِي ذَلِكَ مَصَادِرُ الْكِبَرِ الْقَبْرِ

وَالْأَوَّلُ مَنْ لَقِيَ الْقَبْرَ السَّهْلَ وَالرَّعِيَّ عَلَى أَنْ يَنْتَحِ مِنَ الْحَفْرِ إِلَى أَنْ لَا يَبْقَى عَظْمٌ عَرِجٌ أَوْ الْكَلَامُ فِي حِفْلِهِ عَمَّا عَامًا عَلَى أَحَدٍ ١٢ شَأْنِي
 عَلَيْهِ قَوْلُهُ خِيفَ - إِمَّا إِذَا خِيفَ عَلَيْهِ التَّغْيِيرُ وَلَوْ بَعْدَ الْبَرَاءَةِ وَكَانَ الْبَرُوقِيَا وَإِنْ أَمَكُنْ خُرُوجَهُ فَلَا يَرُوحُ كَمَا يُفِيدُ مَفْهُومَهُ وَنَظَاهُ
 عَلَيْهِ حَرَمَةُ رَمِيهِ ١٢ ط - قَوْلُهُ وَلَيْسَ بِأَيِّ السَّحَابِينَ يَدْفَنُ عَلَى فِي مَقْبَرَةِ الْبَلَدَةِ الَّتِي مَاتَ أَوْ قُتِلَ بِهَا وَنَقَلَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ
 حِينَ زَارَتْ قَبْرَ أَخِيهَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَكَانَ مَاتَ بِالشَّامِ وَحُمِلَ مِنْهَا لَوَ كَانَ الْأَمْرُ فَيَاكَ الْحَيَّ مَا قُتِلْتُكَ وَلَدَنْتُكَ حَيْثُ مَاتَ فَقَالَ
 الْمُصَنِّفُ فِي التَّجَنُّسِ فِي النُّقْلِ مَنْ بَدَلَ إِلَى بَدَلٍ لَوْ أَنَّهَا لَمْ تَقُلْ أَنْ يَبْقُوبَ عَلَيْهِ السُّكُونُ مَا تَبَصَّرَ فَنُقِلَ إِلَى الشَّامِ وَمَوْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ
 نَقَلَ تَابُوتُ يَوْسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعْدَ مَا قَامَ عَلَيْهِ زَمَانٌ مِنْ مِصْرَ ١٢ فَتَحَّ الْقَدِيرُ بِزِيَادَةِ ١٢ ط قَوْلُهُ وَلَا قَالَ فِي الْمَضْمُونِ النُّقْلَ بَعْدَ
 الدَّفْنِ عَلَى ثَلَاثَةِ أَوْجِهٍ فِي وَجْهِ يَجُوزُ بِالتَّقَاتِ وَفِي وَجْهِ لَا يَجُوزُ بِالتَّقَاتِ وَفِي وَجْهِ اخْتِلَافُ - إِمَّا الْأَوَّلُ فَهُوَ إِذَا دُفِنَ فِي
 أَرْضٍ مَغْضُوبَةٍ أَوْ كُفِّنَ فِي ثَوْبٍ مَغْضُوبٍ وَلَوْ مِنْ صَاحِبِهِ أَوْ نَقَلَ عَنْ مَلِكِهِ أَوْ سَنَعَ تَوْبِهِ جَازَانِ يُخْرِجُ مِنْهُ بِالتَّقَاتِ وَلَا مَا تَنَافَى
 فَكَالُوا إِذَا رَأَتْ أَنْ تَنْظُرَ إِلَى وَجْهِهِ وَلَدَهَا أَوْ نَقَلَ إِلَى مَقْبَرَةٍ أُخْرَى لَا يَجُوزُ بِالتَّقَاتِ وَأَمَّا الثَّلَاثُ إِذَا غَلِبَ الْمَاءُ عَلَى الْقَبْرِ فَيُقَالُ يَجُوزُ تَحْوِيلُهُ لِمَا رَأَى
 أَنْ صَاحِبَهُ عَبْدُ اللَّهِ رَوَى فِي النَّامِ وَهُوَ يَقُولُ حَتَّى لَوْ فِي عَنْ قَبْرِ يَفْقَدُ إِذَا فِي الْمَاءِ ثَلَاثًا فَتَنْظُرُ وَإِذَا شَقَّ الَّذِي سَلَى الْمَاءَ قَدْ أَصَابَهُ
 الْمَاءُ فَاقْتَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا بِتَحْوِيلِهِ وَقَالَ الْفَقِيهُ الْبُخَارِيُّ مَجُوزٌ ذَلِكَ تَرْجِعُ وَمِنْ ١٢ ط هُ - قَوْلُهُ أَنْ - يَخْرُجُ لِحَقِّ جَسَدِهَا
 لَوْ سَنَعَ يَمْلِكُ ظَاهِرُهَا وَبَاطِنُهَا وَإِنْ شَاءَ سَوَاءٌ بِالْأَرْضِ وَاتَّقَتْ بِهَا زُرْعَةً أَوْ غَيْرَهَا ١٢ ط هُ - قَوْلُهُ إِذَا اخْتَلَتْ - مَعْدَةُ الشَّفْعَةِ
 أَنْ لَيْسَ تَرَى الْمَتْرُفَ قَبْلَ مَوْتِهِ أَرْضًا مَنْ - بِأَيِّ لَهُ شَرِيحٌ مِنْهَا أَوْ جَارِثٌ مِنْهَا بَعْدَ مَوْتِهِ فَعَلِمَ لَهُ الشَّفْعَةُ فَظَلَّهَا فَخَذَ
 بِالشَّفْعَةِ وَكَذَلِكَ الْوَارِثُ وَخَوْفُ ١٢ ط هُ - قَوْلُهُ ضَمِنَ - أَيُّ مَنْ تَرَكَهُ وَالْوَفْنَ بَيْتَ الْمَالِ أَوِ السَّلِيمِينَ نَافَ كَانَتْ الْقَبْرِ وَاسِعَةً
 سِكْرَةً ذَلِكَ لَوْ أَنَّ مَا حَبَّ الْقَبْرِ يَسْتَوْحِشُ بِذَلِكَ وَإِنْ كَانَتْ الْأَرْضُ ضِيقَةً جَازَا يَبْدُو كَرَاهَةً ١٢ ط هُ - قَوْلُهُ وَيُنْبَشُّ - أَيُّ يُخْرِجُ جَسَدَ لَيْتَ
 مِنْ قَبْرِهِ أَوْ سَقَطَ فِيهِ مَتَاعٌ مِنْ كَانَ حَاضِرًا فِي دَفْنِهِ أَوْ أَكْفَنَ الْمَيِّتَ بِكُفْنٍ مَغْضُوبٍ إِذَا دُفِنَ الْمَالُ مَعَ الْمَيِّتِ ١٢ ط هُ - مَعْدَةُ عَزَّازَ
 عَلَى خُفْلِهِ -

ع - أَيُّ يَجْعَلُ بَيْنَ عَلَى اثْنَيْنِ حَاجِبًا أَيْ حَائِثًا ١٢ ط هُ

يُصَلِّي عَلَيْكَ بِإِذْنِ اللَّهِ يُنَزَّعُ عَنْهُ بِالْيَسْرِ صَالِحًا لِلْكَفَنِ كَالْفَرْدِ
 وَالْحَشْوِ وَالسَّادِ وَاللَّعْنِ وَنَزَادُ وَيَقْصُ فِي ثِيَابِهِ وَكَرِهَ نَزْعُ
 جَمِيعَهَا وَيُفْسَلُ إِنْ قُتِلَ حَيًّا أَوْ مَجُونًا أَوْ حَارِصًا أَوْ نَفْسًا أَوْ
 جُنْيًا أَوْ ارْتَثَ بَعْدَ الْقَضَاءِ الْحَرْبِ بَانَ أَكْلَ أَوْ شَرِبَ أَوْ نَامَ أَوْ تَلَاوَى
 أَوْ مَضَى وَقَدْ صَلَّوْهُ وَهُوَ يُعْقِلُ أَوْ نُقِلَ مِنَ الْمَرْكَةِ أَوْ الْخَوْطَى
 الْخَيْلِ أَوْ وَضِيَ أَوْ بَاعَ أَوْ اشْتَرَى أَوْ تَكَلَّمَ بِكَلَامٍ كَثِيرٍ وَإِنْ وَجَدَ مَا
 ذَكَرَ قَبْلَ الْقَضَاءِ الْحَرْبِ لَا يَكُونُ مُرْتَثًا وَيُفْسَلُ مَنْ قُتِلَ فِي الْبَصْرِ
 وَلَمْ يُعْلَمْ أَنَّهُ قُتِلَ بِحَدٍّ دُظْلًا أَوْ قُتِلَ بِحَدٍّ أَوْ قُتِلَ وَيُصَلَّى عَلَيْهِ

كِتَابُ الصَّوْمِ

هُوَ الْإِمْسَاكُ نَهَارًا عَنْ إِدْخَالِ شَيْءٍ عَدَا أَوْ خَطَأً بَطْنًا أَوْ مَالَةً
 حَكْمُ الْبَاطِنِ وَعَنْ شَهْوَةِ الْفَرْجِ بَنِيَّةٍ مِنْ أَهْلِهِ سَبَبٌ وَجُوبٌ

له قرله وينزع - اطلقت وهو مقيد بهاذا
 وجب غيره صالحا للكن وان لم يوجد باصل
 للكن كف بده للضررة ١٢ محمد اعزاز على
 غفرله له قرله كالفرق - الفرق والفرة بالها
 وعد مهاشي نحو الجبة بطانة يطن من
 جلد بعض الحيوانات كالدراب والمثالب
 والسم ١٢ اق له قرله كره - اى كره نزع جميع
 ثيابه التي قتل فيها ليقى عليه اشرة ١٢ م
 له قرله حائضا - سواء كان بعد القطع
 الد او قبل استمره في الحيض ثلثة ايام
 وهذا ما في مراقي الفصول وفيه انه اذا لم
 يستمر ثلثا لا يكون حياضا ١٢ ط ومعه
 قرله ارث - بالناء للجهول اى حمل من المرأة
 رثيا اى جرمها وبه رمق كذا في الصحاح
 وسمى مرتثا لانه صار خلقا في حكم الشهادة
 بما كلف به من احكام الله نيا كوجوب الصلاة
 نيا اذا مضى عليه وقت صلاة وهو يعقل اول
 اليد من - صانعا كالكل وشرب ١٢ موط
 بقدر له قرله يعقل - اطلقت وهو مقيد
 بها اذا تد على ادائها اذ لم يقبل على ادائها
 مع العقل فتدبير مرتثا ١٢ ط بزيادة له
 قرله كثير - بخلاف القليل فانه لا يكون بالليل
 من الكلام مرتثا وهذا اكله اذا كان بعد القضاء
 المحرم ١٢ بزيادة له قرله هو - اعلان

النهار ضد الليل من الفجر الصادق الى الغروب - واطلاق الشئ يشمل ما كلف عادة او غير الخطي من سبقة ماء المضممة الى حلقه فحكمه
 حكم العمد في فساد الصوم - والودخال في البطن مطلق سواء كان من الفم او الانف او من جراحة في البطن والامساك عن
 شهوة الفرج يشمل الجماع والودخال ببنت فان الصوم يفسد بهما وان لم يحب كفارة وقد بالودخال احترازا عن دخول البياض
 من غير ادخال وبكونه عملا او خطا يمتزج من النسيان ويعقل من اهلها احترازا عن الحائض والنفسا والكافر والمجنون - اهل
 الصوم وهو الشخص المخصوص بالجموع فيه شرط الصحة الثبوت وهي الوسوء والطهارة من الحيض والنفاث والنية والعلم بالوجوب ان
 كان بدار الحرب او الكون بدارنا وان لم يعلم بالوجوب فالوسوء والطهارة مشروعا وجوب وصحة والعلم بالوجوب

او الكون في طارنا شرط الوجوب فقط واما البلوغ والوطاة فليس من شرط الصحة لصحة صوم
 المعصبي وثواب عليه وصحة صوم من جن او انحرى عليه بعد النية والحد الصحيح المختص بالصوم هو الودخال والامساك عن المفطرات النوى لله تعالى
 باذنه في وقته ١٢ محمد اعزاز على غفرله ٩ له قوله وسبب - اعلان سبب وجوب رمضان شهر وجب من الشهر ليله وانها
 وكل يوم سبب وجوب ادائها لانه عبادات متفرقة كغرق الصلوات في الاوقات بل اسن تتخذ زمان لويصلح للصوم اصله وهو
 الليل وجمع المصنف بينهما لانه لا منافاة فشهود جزء منه سبب لكله ثم كل يوم سبب لصومه غاية الامران شكر بسبب
 وجوب صومه اليوم باعتباره خصوصه ودخوله في ضمن غيره ١٢ فتح القدير بتصرف .
 ع ادخلت الكافر على الفرج وكذا الخف والقلنسوة ١٢ ط .

رَمَضَانَ شَهْرٌ جُزْءٌ مِنْهُ وَكُلُّ يَوْمٍ مِنْهُ سَبَبٌ لَوْ جُوبِ

أَدَائِهِ وَهُوَ فَرَضٌ أَدَاءُ وَقَضَاءٌ عَلَى مَنْ اجْتَمَعَ فِيهِ أَرْبَعُ أَشْيَاءَ

الْإِسْلَامُ وَالْعَقْلُ وَالْبُلُوغُ وَالْعِلْمُ بِالْوُجُوبِ لِمَنْ اسْلَمَ بِدِلِّ الْحَرَّةِ

أَوِ الْكُونِ بِدَارِ الْإِسْلَامِ وَيُشْتَرَطُ لَوْ جُوبِ أَدَائِهِ لَصِحَّةُ

مِنْ مَرَضٍ حَيْضٍ نِفَاسٍ وَالْإِقَامَةُ وَيُشْتَرَطُ لَصِحَّةِ أَدَائِهِ

ثَلَاثَةُ النِّيَّةِ وَالْخُلُوعُ إِنَّمَا فِيهِ مِنْ حَيْضٍ نِفَاسٍ وَعَمَّا يَفْسُدُ

وَلَا يُشْتَرَطُ الْخُلُوعُ عَنِ الْجَنَابَةِ وَرُكْنُ الْكَفِّ عَنْ قَضَاءِ

شَهْوَتِي الْبَطْنِ وَالْفَرْجِ وَمَا لِحَقَّ بِهِمَا وَحُكْمُهُ سُقُوطُ الْوَأْ

عَنِ الذِّقَّةِ وَالثَّوَابِ فِي الْآخِرَةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ :

فَصْلٌ يَنْقَسِمُ الصَّوْمُ إِلَى سِتَّةِ أَقْسَامٍ فَرَضٌ وَاجِبٌ

وَمُسْنُونٌ وَمَنْدُوبٌ وَنَفْلٌ وَفَكْرَةٌ أَمَّا الْفَرَضُ فَهُوَ صَوْمُ

رَمَضَانَ أَدَاءً وَقَضَاءً وَصَوْمُ الْكَفَّارَاتِ وَالْمَنْذُورِ فِي الْأَوْظْهِرِ

أَمَّا الْوَاجِبُ فَهُوَ قَضَاءُ مَا أَفْسَدَ مِنْ صَوْمِ نَفْلِ وَأَمَّا الْمُسْنُونُ

وَفَدْيَةُ الْوَدْعِ فِي الْحَرَامِ ١٢ مُحَمَّدٌ عَزَّازٌ عَلَى غَفْلَةٍ كَمَا قَوْلُهُ فِي الْوَظْهِرِ - وَقِيلَ إِنَّهُ وَاجِبٌ لَوْ تَخَصَّصَ مِنْ آيَةِ

وَلْيَتَوَصَّلُوا بِهِمْ النَّذْرُ بِمَا لَيْسَ مِنْ جَنْسِهِ وَاجِبٌ كَيْدًا لِلْمَرِيضِ فَلَمْ يَبْقَ قَطْعِيًّا وَمَا تَخْبَرُ الْوَاحِدَ وَبِمَثَلِهِ يَثْبُتُ

الْوُجُوبُ لِأَنْفَرَضِ ١٢ ط ٨ قَوْلُهُ قَضَاءُ أَيْ إِذَا صَامَ أَحَدٌ صَوْمَ نَفْلِ ثُمَّ أَفْسَدَ وَجِبَ عَلَيْهِ قَضَاؤُهُ وَهَذَا أَصَرُّ وَاجِبٌ

١٢ مُحَمَّدٌ عَزَّازٌ عَلَى غَفْلَةٍ .
ع وهو عبارة عن تغريغ الذمّة في وقته ١٢ م .
ع فلا يجب على مريض وحائض ونفساء ١٢ ع .

له قوله سبب فمن بلغ أو أسلم يلزمه ما بين

منه ولما مضى ١٢ م ٢ قوله والعلم - اعلم أن

هذا الشرط الرابع مرتدين شيتين فلا بد لأحد

صوم رمضان من أحدهما أما العلم بالوجوب

أو الكون بدار الإسلام والدول شرط لمن أسلم

بدل الحرب وانما يحصل له العلم بالوجوب

إذا أخبره عدل من أورد رجل وأمرأتان ستورا

أو واحد عدل وعندهما لا تشترط العدالة

ولا البلوغ والحرية والثاني أي الكون بدار الإسلام

شرط لمن نشأ بدار الإسلام فإنه لا يعد له

بالجمل ١٢ محمد عَزَّازٌ عَلَى غَفْلَةٍ ٣ قَوْلُهُ

النّية - أراد بالنّية النّية في وقتها وهو

بالنية إذا صوم رمضان بعد الغروب

قبل الضحوة ففي أي جزء منه وجدت

النية - وبالنّية لقضائه الليل كله ولا يجوز

النية بعد طلوع ١٢ ط بزيادة ٤ قَوْلُهُ

سقوط - هو مقيد بما إذا لم يكن منهيا عنه

فإن كان منهيا كصوم يوم النحر فحكمه الصحة

والخروج عن العهد والوثع بالوامر

عن ضيافة الله تعالى ١٢ محمد عَزَّازٌ عَلَى

غفلة ٥ قَوْلُهُ سِتَّة - أي أجمالا وبالتفصيل

هي ثمانية لأن الفرض إما معين وهو صوم

رمضان أداؤه أو غير معين وهو صومه

قضاء الواجب كذلك فالمعين كالنذر المعين

وغير المعين كالنذر المطلق ١٢ ط ٦ قَوْلُهُ

الكفارات - مثل كفارة الظهار وكفارة القتل

خطأ وكفارة اليمين وكفارة جزاء الصيد

فَهُوَ صَوْمُ يَوْمٍ عَاشُورَاءَ مَعَ التَّاسِعِ وَأَمَّا الْمَذْبُوبُ فَهُوَ صَوْمُ
ثَلَاثَةٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ يُذْبُوبُ كَوْنُهَا الْوَيَّامُ الْبَيْضُ وَهِيَ الثَّلَاثَةُ
وَالرَّابِعُ عَشْرُ وَالْخَامِسُ عَشْرُ وَصَوْمُ يَوْمِ الْأَشْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ وَصَوْمُ
سِتِّينَ مِنْ شَوَّالٍ ثُمَّ قِيلَ الْأَوْفُضْلُ وَصَلُّهَا وَقِيلَ تَفْرِيقُهَا وَكُلُّ
صَوْمٍ ثَبَتَ طَبْعُهُ وَالْوَعْدُ عَلَيْهِ بِالسَّنَةِ كَصَوْمِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
كَأَنَّهُ يَصُومُ يَوْمًا وَلَيْفَطِرُ يَوْمًا وَهُوَ أَفْضَلُ الصِّيَامِ وَأَحَبُّ إِلَى اللَّهِ
تَعَالَى وَأَمَّا النُّفْلُ فَهُوَ مَا سِوَى ذَلِكَ فَمَا كَثُرَتْ كَرَاهِيَتُهُ وَأَمَّا
الْمَكْرُوهُ فَهُوَ قِسْمَانِ مَكْرُوهٌ تَنْزِيهًا وَمَكْرُوهٌ تَعَرُّفًا الْأَوَّلُ كَصَوْمِ عَاشُورَاءَ
مُفْرَدًا عَنِ التَّاسِعِ وَالثَّانِي صَوْمُ الْعِيدَيْنِ وَأَمَّا التَّشْرِيقُ فَكَرَّةُ
أَفْرَادِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَأَفْرَادِ يَوْمِ السَّبْتِ وَيَوْمِ النَّيَرُوزِ وَالْمَهْرَجَانِ الْأَوَّلُ
أَن يُوَافِقَ عَادَتَهُ وَكَرَّةُ صَوْمِ الْوَصَالِ وَلَوْ بَيْنَ وَهُوَ أَنْ لَيْفَطِرَ
بَعْدَ الْغُرُوبِ أَصْلًا وَحَتَّى يَنْقُضَ صَوْمَ الْعِدِّ بِالْأَمْسِ كَصَوْمِ النَّهْرِ
فَصَلَّيْنَا فِيهَا لَيْلَتِهَا وَتَعِينَهَا فِيهِ وَمَا وَاسْتَرْطَأَ أَمَّا

أله قوله ويندب. أفاد ان موشدة
 أيام من الشهر أي كانت مندب وكونها
 خصوص هذه الأيام مندب اخر فمن
 صام غيرها منه إلى باحد المندبين
 ط ١١ **ط**له قوله الأيام البيض سميت بذلك
 لتكامل ضوء الهلال وشدة البياض فيها
 فالمراد بياض يلها ١٢ موط **ط**له قوله
 وصلها. أعلم ان الصور الازم موشدة عشر
 قسمًا سبعة منها يجب فيها التتابع وهي
 رمضان وكفارة القتل وكفارة البهيم
 كفارة انظار وكفارة الوفاط وفي رمضان
 والندب والمعين وغير المعين اذا التزمه فيه
 التتابع وانواه اذ ان صور كفارة القتل انظار
 والوفاط والمعين والندب المطلق اذا ذكر
 فيه التتابع وانواه اذا نظر في حصوله مستقبله
 واستأنفه وصور رمضان والندب والمعين
 لا يلزم فيهما الاستئناف بقطع التتابع وستة
 منها لا يجب فيها التتابع وهي قضاء
 رمضان وصور الممتعة وصور كفارة الحلق
 وصوتجرا الصيد وصور الذبي المطلق عن
 ذكر التتابع او نيته وصور المعين بان قال والله
 لا صوم شهر ١٢ ط **ط**له قوله النيروز اصله
 نوبوز لكن لما لم يكن في اذان العرب
 فعول ابدلوا الواو ياء وهو يوم في طرف
 الربيع وهو اليوم الذي تحل فيه الشمس ببرج
 الحمل ١٢ موط **ط**له قوله والمهوجان من
 مهرگان. وهو يوم في طرف الخريف والمراد

من أول حلول الشمس في الميزان وهذا اليوم والذي قبله عيدان للفريسيين ١٢ موط ٤٤ قوله الا - اي ان كان صوم يواسينز وغيرة
مراعاة المعتاد ٥ لوييكره مثله كان رجل يد اومر على صوم يوم الاثنين فالتقى النيرنزا وغيرة من اعيادهم يوم الاثنين فصاح حسب
معتاده لوييكره ١٢ محمد اعزاز على غفرله ٤٤ قوله تبيت - اي لا بد فيه من النية من الليل او ما هو في حكمه وهو المقارنة
لظهور الفجر بل هو الدليل ولو ليصح بمطلق النية ولا بنية مباينة ثم اعلم ان النية من الليل كافية في كل صوم بشرط عدم
الرجوع عنها حتى لو لم يلدن يصوم غدا ثم عزم على الفطر لم يصح صائما فلو افطر لا شيء عليه ان لم يكن رمضان ولو
مضى عليه لا يجوز له ان يكثر من تلك النية انقضت بالرجوع ولو لم يصام الفطر لم يفطر حتى ياكل ١٢ بحر تصرف وتفسر

الذي لا يشترط فيه تعيين النية ولا تبينها فهو أداء رمضان ^{النية}
 المعين زمانه والنفل فيصم بنية من الليل إلى ما قبل نصف ^{النية من طهر في صلاة النفل}
 النهار على الأصح ونصف النهار من طلوع الفجر إلى وقت الضحوة ^{النية من طهر في صلاة النفل}
 الكبرى ويصم أيضاً بطلق النية وبنية النفل لو كان مسافراً أو ^{النية من طهر في صلاة النفل}
 مريضاً في الأصح ويصم أداء رمضان بنية واجبة آخر لمن كان ^{النية من طهر في صلاة النفل}
 صحيحاً مقيماً بخلاف المسافر فإنه يقع عما نواه من الواجب و ^{النية من طهر في صلاة النفل}
 اختلف الترجيح في المريض إذا نوى واجباً آخر في رمضان ^{النية من طهر في صلاة النفل}
 ولو يصم النذر المعين زماناً بنية واجبة غيره بل يقع عما نواه ^{النية من طهر في صلاة النفل}
 من الواجب فيه أما القسم الثاني وهو ما يشترط فيه تعيين النية ^{النية من طهر في صلاة النفل}
 تبينها فهو قضاء رمضان وقضاء ما أفسد من نفل و ^{النية من طهر في صلاة النفل}
 صوم الكفارات بالزواجر والندم والمطيق بقوله ان شفى الله ^{النية من طهر في صلاة النفل}
 مريضه فعلى صوم يوم فحصل الشفاء به ^{النية من طهر في صلاة النفل}

له قوله والنذر كقوله لله على مريض ^{النية من طهر في صلاة النفل}
 من هذه الجمعة - فإذا طلق النية ليلة أو ^{النية من طهر في صلاة النفل}
 نهاراً إلى ما قبل نصف النهار صح وخبر ^{النية من طهر في صلاة النفل}
 به عن عهد السنن ١٢ م ٢ له قوله و ^{النية من طهر في صلاة النفل}
 النفل - المراد بالنفل ما عدل الغرض والواجب ^{النية من طهر في صلاة النفل}
 اعلم ان يكون سنة أو منقياً أو مكرهاً ١٢ م ^{النية من طهر في صلاة النفل}
 ٣ له قوله بنية - اعلان حقيقة النية قصد ^{النية من طهر في صلاة النفل}
 عاز ما قبله صوم عن لا يخلو مسلم عن ^{النية من طهر في صلاة النفل}
 هذا في ليالي شهر رمضان الامانة مثل ^{النية من طهر في صلاة النفل}
 ان كان فاسقاً ماجناً وانما وقت الغروب ^{النية من طهر في صلاة النفل}
 او قبله الى طلوع الفجر ومعنى عليه وليس انطق ^{النية من طهر في صلاة النفل}
 باللسان شرطاً الا ان التلفظ بها سنة الشافعي ^{النية من طهر في صلاة النفل}
 ١٢ م ٢ له قوله الى المراد منه من الليل الى ^{النية من طهر في صلاة النفل}
 هذا الوقت ظرف النية فمقتضى حصلت في ^{النية من طهر في صلاة النفل}
 جزء من هذا الزمان صح الصوم وان نوى ^{النية من طهر في صلاة النفل}
 الصوم من النهار ينوي له سنة صام من ^{النية من طهر في صلاة النفل}
 اوله حتى لنوى قبل الزوال سنة صام من ^{النية من طهر في صلاة النفل}
 حين نوى ومن اول النهار لا يصير صائماً ^{النية من طهر في صلاة النفل}
 وانما يجوز قبل الضحوة اذا لم توجد قبلها ^{النية من طهر في صلاة النفل}
 ما ينافي الصوم كاعلى وشرب وجماع ولو ^{النية من طهر في صلاة النفل}
 ناسياً فان وحيد ذلك بعد طلوع الفجر ^{النية من طهر في صلاة النفل}
 يجوز ١٢ م ٢ له قوله الأصح - احتزن عن ^{النية من طهر في صلاة النفل}
 ظاهر عبارة القدرى وهي قوله ما بينه ^{النية من طهر في صلاة النفل}
 أي طلوع الفجرين الزوال اه فان ظاهرها ^{النية من طهر في صلاة النفل}
 يقيد انها اذا وجدت قبل الزوال و ^{النية من طهر في صلاة النفل}

بعد الضحوة الكبرى ان تصح وليس كذلك ١٢ م ٢ له قوله الضحوة - اعلان ساعة الزوال نصف النهار وهو من طلوع ^{النية من طهر في صلاة النفل}
 الشمس الى غروبها وقت اداء الصوم من طلوع الفجر الى غروب الشمس ونصف وقت الضحوة الكبرى فتشترط النية قبلها ^{النية من طهر في صلاة النفل}
 فتحقق النية في الأكثر ١٢ م ٢ كفاية بتغير ٢ له قوله في الأصح - اعلان في النفل عنه روايتين اصحهما عند مضمانيه ووقعه ^{النية من طهر في صلاة النفل}
 عن فرض الوقت فله بهذا ان المسافر يصوم من رمضان لمطلق النية وبنية النفل على الأصح بينهما مع وجود ^{النية من طهر في صلاة النفل}
 الوايتين فيهما واما المريض اذا نوى واجباً آخر فلهذا فنية ثلثة اقول - فيقول يقع عن رمضان لونه لما صام التحق بالصحيح ^{النية من طهر في صلاة النفل}
 واختاره فخر الإسلام وشمس الأئمة وقيل يقع عما نوى كالمسافر واختاره صاحب الهداية وأكثر المشايخ وقيل بانته ^{النية من طهر في صلاة النفل}
 ظاهر الزاوية وينبغي ان يقع عن رمضان في النفل على الصحيح كالمسافر وقيل بالنقص بين ان يصير الصوم فتلحق الزعة ^{النية من طهر في صلاة النفل}
 بخوف الزيادة فيصير كالمسافر يقع عما نوى وبين ان لا يصير الصوم كفساد الهضم فتعلق الرخصة بحقيقة يقع عن ^{النية من طهر في صلاة النفل}
 فرض الوقت ١٢ م ٢ يصح بتغيره وتصرف ٢ له قوله واجب آخر - كما اذا نوى في رمضان عن كفارة يمين وجبت عليه بقضاء ^{النية من طهر في صلاة النفل}
 رمضان ١٢ م ٢ عن ٢ له قوله واختلف - أي وقع الاختلاف فيما بينهم في الراجح من الأقوال فخرج بعضهم قولهم وقوله الآخر ^{النية من طهر في صلاة النفل}
 كما بيناه انما ١٢ م ٢ محمد عز على غفرله . ^{النية من طهر في صلاة النفل}

فصل فيما ثبت به الهدال في صوم الشك

يَبْتَئِرُ مَضَانِ بِرُؤْيَا هِدَالِهِ أَوْ بَعْدَ شَعْبَانَ ثَلَاثِينَ إِنْ عُمِرَ
إِلَى أَوَّلِ يَوْمِ الشَّكِّ هُوَ يَأْتِي التَّاسِعَ وَالْعِشْرِينَ مِنْ شَعْبَانَ

وَقَدْ اسْتَوَى فِيهِ طَرَفُ الْعِلْمِ الْجَمِيلِ بَانَ غَمُّ الْهَلَاكِ وَكَرِهَةٌ
فِيهِ كُلُّ صَوْمٍ إِلَّا صَوْمَ نَفْلِ جَزْمًا بِإِلَاقَةِ تَرْدِيدِ بَيْنِهِ وَبَيْنِ

صَوْمِ الْاُخْرَانِ ظَهَرَ اَنَّهُ مِنْ رَمَضَانَ اجْرَاعُهُ فَاَصَامَ
وَاَنْ رَدَّ دَفِئَهُ بَيْنَ صِيَامٍ وَفِطْرٍ لَدَكُنْ صَائِمًا وَلَكِنَّهُ صَوْمٌ

يَوْمَ يُؤْمِنُ الَّذِينَ بَارَأْتَ مِنَ غَيْرِ شَيْءٍ إِلَّا بِرَبِّكَ هُمُ الْمُتَصِفُونَ

وَلَمْ يَتَّعِنِ الْحَالُ وَيَصُومُ فِيهِ الْمَقِيُّ وَالْقَاضِي وَمَنْ كَانَتْ
 مِنَ الْخَوَاصِّ وَهُوَ مَنْ يُمْكِنُ مِنْ ضَبْطِ نَفْسِهِ عَنِ التَّرَدُّدِ

فِي النَّيِّمَةِ وَمَا وَحَّظَتْ كَوْنَهُ عَنِ الْفَرُضِ وَمَنْ رَأَى
هَذَا رَمَضَانَ أَوْ الْفِطْرَ وَحْدَهُ وَرَدَّ قَوْلَهُ لِرَمَضَانَ
فِي النَّيِّمَةِ وَمَا وَحَّظَتْ كَوْنَهُ عَنِ الْفَرُضِ وَمَنْ رَأَى

هـ قوله الهدول - اعلم انه يغفر من
كفاية التماس الهدول ليلة التثويث من
شعبان لانه يتوصل به الى الغرض وكذا
التماس هطول شوال في غروب التاسع والعشرين
من رمضان ١٢ محمد اعزاز على غفرله
قوله كل مؤ - اطلقه فشميل ما اذا كان صوم
فرض او واجب او صوماً ودونه بين نفل واجب
واذا وافق معتاده فصومه افضل اتفاقاً واخلاقاً
في الفضل اذا لم يوافق معتاده قبل الا فصل
الفطر احسن اذ انما هو انتهى وقيل الصوم
اقتداءً بعلي وعائشة رضي الله عنهما فانها
كانا يصومان ١٢ بن زيادة **هـ** قوله اجزأ
ان اداها طوقه الاجزاء باي نية كانت ولو شئ
ما اذا كان مسافراً ولو نوى عن واجب اخر كما
هو مذهب الامام وإن ظهر منه من شعبان
وفواكه نفقاً كان غير مضمون ١٢ محمد اعزاز
غفرله **هـ** قوله والى - مثلاً قال ان
كان من رمضان فصامه والوفى فطره وكذا
لو يكون صائماً ولو نوى ان لم يجد على صامه
والوفى فطره ١٢ محمد اعزاز على غفرله **هـ**
قوله يامر - وامره يكون بانظار الذراع
في الاسراق والمنازل وانما نسب العمل الى
المفتي لا القاضي لكون الصوم لو يدخل تحت
القضاء او تبعاً فانه انما يامر القاضي على
انه اقتناء له حكمه ١٢ محمد اعزاز على غفرله
هـ قوله يصوم - اي يصومه سرّاً أو يطلع
عليه العوام مثلاً متهم بالعصيان با رتباب

الصور والدليل على ان القاضي يصوم ما حكى اسد بن عمرو قال اتيته باب الرشيد فاقبل ابو يوسف القاضي وعليه عمامة سوداء ومد رعة سوداء وخف اسود وراكب على فرس اسود ما عليه شئ من البياض الا بحية البيضاء وهو يوم السبت فافق الناس بالنظر فقلت له امض انت فقال ادن الى مذنوت منه فقال في الخيال ما ثم امر بمصرف كس قومه ورد قومه قيد بقوله ورد قومه اي ورد القاضي اخباره احترازاً عما اذا انظر قبل ان يرد القاضي

شهادته فانه لو رواية عن المتقدمين واختلف الشايخ في وجوب الكفارة وصح في المحيط عدم وجوبها ورجحه في غاية البيان باعتبار انه يوم مختلف في وجوب صومه واحترانها اذ قبل الومار شها مته وهو فاسق وامر الناس بالسيئ وانظر هو واحد من اهل بلد لزمه الكفارة وبه قال عامة الشايخ ولو كان على منبني ان لو يكون في وجوب الكفارة خوف و اذ ان انتقد بالرواية من غير ثبوت عند الحاكم موجب الاسقاط لكفارة فدخل بالادارة الحاكم وحده ولم يصح فانه لكفارة عليه ١٢ بحر المحققا -

له قوله ولا يجوز^١ - اشارة الى رد قول الفقهاء
 ابي جعفر من ان معنى قول الامام ابي حنيفة
 فيها اذا رأى هلال الفطر لا يفطر بوجوب ولا
 يشرب ولكن ينبغي ان يقصد صوته ذلك
 اليوم ولا يتقرب به الى الله تعالى لانه
 يوم عيب عنه والى ذلك ما قاله بعض مسا
 شايخنا من ان شاء انا ايمن بربية هلال الفطر
 افطر لكن يا علي سن ١٢ هجر^٢ له قوله وان
 اى ان افطر من رأى هلال رمضان وحده
 او رأى هلال شوال وحده^٣ ودره القامنى
 قوله وصام عملاً باوجوب شر افطر يقضى
 صومه ولا يجب عليه الكفارة سواء كان
 فطر بعد مائة اقامى قوله او قبله ١٢ هجر
 اعز على غفرله^٤ له قوله في الصيغ وقيل
 يجب الكفارة فيهما الظاهر بين الناس في الفطر
 والحقيقة التي عنده في رمضان ١٢ هجر^٥ له قوله
 عدل - وهو الذي حسنة اكثر من سيئة
 والعدالة ملكة تتحمل على ملزمة التعديل
 والمرة ١٢ هجر^٦ له قوله مستور هو مجهول
 الحال لم يظهر له فسق ولو عدالة ٢٣ هجر^٧
 قوله في الصحيح - مقابله ظاهر الرواية
 انه لو يقبل خبر المستور ١٢ ط^٨ له قوله ولو
 اى يقبل في هلال رمضان شهادة واحد

الصيام ولا يجوز^١ له الفطر يتقن هلال شوال^٢ ان افطر في
 الوقتين قضى ولو كفارة عليه ولو كان فطرة قبل مائة اقامى
 في الصحيح اذا كان بالسما^٣ علة^٤ من غير او غبار^٥ ونحوه قبل خبر
 واحد عدل او مستور في الصحيح ولو شهد على شهادة واحد
 مثله ولو كان انثى او رقيقاً او محلاً^٦ ودانى قد وثاب^٧ لو نضا
 ولا يشترط لفظ الشهادة ولا الدعوى^٨ شرط للملا^٩ افطر اذا
 كان بالسما^{١٠} علة^{١١} لفظ الشهادة من حرين او حر وحرين بلا
 دعوى ان لم يكن بالسما^{١٢} علة^{١٣} فلا بد من جمع عظيم لمضان الفطر
 بقدر الجمع العظيم مفوض^{١٤} لراى^{١٥} الامام في الاصح واذا تم العد
 بشهادة فرد ولم ير هلال الفطر^{١٦} السما^{١٧} مضحية لا يحل له الفطر و
 اختلف الترجيح فيما اذا كان بشهادة عدلين ولا خلاف في حل

عدل على شهادة واحد عدل بخلاف الشهادة على الشهادة في سائر الاحكام حيث لو تقبل ما لم يشهد على شهادة واحد
 رجحوا او رجل وامرأتان ١٢ هجر^{١٨} له قوله لم رمضان - اشارة الى انه لو صاموا بشهادة واحد غير هلال شوال فانهم لا يفطرون
 فثبت الرضاينة بشهادته لا الفطر خوفاً لما روى عن محمد انه لم يفطرون ١٢ هجر^{١٩} له قوله ولا يشترط - حتى لو شهد عند
 الحاكم وسمع رجل شهادة عنده وهو ظاهراً العدالة وجب على السامع ان يصوم ولا يجتاز الى حكم الحاكم ١٢ ط^{٢٠} له قوله
 وان - اى وان لم يكن بالسما^{٢١} علة^{٢٢} فيهما يشترط ان يكون فيهما الشهرة جمعاً كثير القوم بخبرهما اى هو غالب الظن لا اليقين
 ١٢ هجر^{٢٣} له قوله لراى الامام - اعلم انه لم يقدر الجمع الكثير في ظاهروا رواية لبني فروى عن ابي يوسف انه قد
 بعد القسامة خمسين رجلاً وعن خلف بن ايوب حسنة يبلغ قيل وينبغي ان يكون من كل مسجد جماً واحداً
 اثنان وعن محمد بن ابي عيسى عن معاوية بن وهب عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
 والى يوسف ايضا ان العبرة لتراستر الخبر ومجيئه من كل جانب ١٢ هجر^{٢٤} له قوله في الاصح - وقيل اهل الحلة وعن ابي يوسف
 خمسون كالتقسامة ١٢ هجر^{٢٥} له قوله لا يحل - وهن الاتفاق على ما ذكره شمس الوفا ويعز ذلك الشاهد كذا في الدرر والنهاس
 اذا لم ير هلال شوال لا يفطرون حتى يصوموا يوماً اخر وقال النزيلى والاشبهان يقال ان كانت السماء مصيبة لا يفطرون لظهور
 غلظهم وان كانت متيفة لا يفطرون لعدم ظهور الغلظ ١٢ ط^{٢٦} زيادة له قوله فيها - اى لو صاموا بشهادة شاهدين عدلين ولم يعد
 رمضان ثلوثين يوماً ولم ير هلال شوال مع العصور صح في الدراية والخاصة والبرازية حل الفطر وفي مجموع النوازل لا يفطرون
 وصححه كذلك السيد الامام الاجل ناصر الدين ١٢ هجر^{٢٧} اعز على غفرله .

الفطر إذا كان بالسماء علة ولو ثبت رمضان بشهادة القوم و
 هلال الأضحية كالقمر ويشترط لبقية الأهلة شهادة رجلين
 عدا لئلا يكونا وحررتين غير محمد دين في قد في إذا ثبت في
 قطع قطر لزم سائر الناس في ظاهرها المذهب عليه الفتوى
 وأكثر الناس يخولوا عبادة برؤية الهلال نهاراً سواء كان قبل
 الزوال أو بعده وهو الليلة المستقبلة في المختار.

بَابُ مَا لَا يَفْسِدُ الصَّوْمَ

وهو أربعة وعشرون شيئاً ما أكل أو شرب أو جامع ناسياً
 تقريباً صائراً

أه قوله وهلال أي هلال ذي الحجة
 شوال فتدبث بالنعيم الابرجلين أو رجل
 امرأتين أو ما حلة المصروف لكل سواء لو بد
 من زيادة العدد ١٢ بحسب قوله ويشترط
 طلعه وهو مقيد بها إذا كان بالسملة
 أما إذا لم تكن فجميع عظيم ١٢ محمد
 نزل على عقله ١٢ قوله إذا - معناه إذا
 أي الهلال أهل بلد ولم ير أهل بلد كالأخ
 يجب أن يصور برؤية أدلتك كيفما كان
 على قول من قال لو عبدة باختلاف المطالع
 وعلى قول من اعتبره ينظر فإن كان بينهما
 تقارب بحيث لا يختلف المطالع يجب أن
 كان بحيث تختلف لا يجب وأكثر المشايخ على
 أنه لا يجب حتى إذا صار أهل بلدة اثنين
 أهل بلدة أخرى تسعة وعشرين يوماً يجب
 عليهم قضاء يوم واحد لا يشيان يعتبر لو دلت
 كل قوم مخاطبون بما عندهم وانفصال

الهلال عن شعاع الشمس يختلف باختلاف الوقت وخروجها يختلف باختلاف الوقت حتى إذا زالت
 الشمس في المشرق لا يلزم منه أن تنزل في المغرب وكذا طلوع الغروب غروب الشمس بل كلما تحركت الشمس درجة تلك
 طلوع فجر لقوم وطلوع شمس الآخرين وغروب بعض ونصف بل غيرهم وروى أن أبا موسى الصنعبي أفقياً صاحب المختصر
 قد أوسكنه فسل عن سعد على منارة أوسكنه فيدري الشمس بزمان طويل بعد ما غربت عندهم في البلد يحمل
 له أن يفطر فقال لو يحمل لأهل البلد أدلت كل مخاطب بها عند ١٢ ١٢ قوله ولو عبدة - معنى عن اعتبارها سنة لا يثبت
 بها حكم من وجوب من أو فطر فلذا قال في الحاشية فلو بطلت له ولو يفتقر ١٢ شامى ١٢ قوله المختار - أي الذي هو قول أبي حنيفة
 ومحمد - قال في البدائع فتدري ذلك اليوم من رمضان عندها وقال أبو يوسف إن كان بعد الزوال فكذلك وإن كان قبله فهو
 ليلة الماضية ويكون اليوم من رمضان وعلى هذا الحاشية هلال شوال فغنىها يكون للمستقبلة مطلقاً ويكون اليوم من رمضان
 عند لو قبل الزوال يكون للماضية ويكون اليوم من رمضان وعلى هذا الحاشية هلال شوال فغنىها يكون للمستقبلة مطلقاً ويكون اليوم من رمضان
 هو ليلة الماضية بمعنى أنه يعتبر أن الهلال قد جدد في الوقت ليلة الجمعة فغاب ثم ظهر نهاراً فظهر في حكم ظهور
 في ليلة ثابته من ابتداء الشهر إذا كان ليلة الماضية يكون يوم الجمعة الذي هو أول الشهر فيجب صوم إن كان رمضان ويجب
 فطر إن كان شوالاً ما عندها ما يكون للماضية مطلقاً بل هو للمستقبلة والمختار على ما صرح به في البدائع والفتح إنما هو في
 روية يوم السبت وهو يوم الاثنين من شعبان أو رمضان فإذا كان يوم الجمعة الذي هو يوم الاثنين من الشهر روي في الهلال
 نهاراً فغنىها يوم السبت الذي هو أول الشهر عندها لا يفتقر إلى رؤية ويكون أول الشهر يوم السبت سواء وجد هذا الرؤية أو لا وإنما
 كان المختار في روية يوم السبت وهو يوم الاثنين من شعبان أو رمضان فإذا كان يوم الجمعة الذي هو يوم الاثنين من الشهر روي في الهلال
 يكون الشهر ثمانية وعشرين كما نص عليه بعض المحققين ١٢ شامى مختصراً ١٢ قوله ناسياً - قيد بالناسي للاحتراس عن الخطي وهو
 الذكر للصوم غير القاصد للفطر بل قصد الأكل والشرب بل قصد المصنعة أو اختيار طعمها كالأكل من سبق منه شيء إلى جوفه أو بشر
 مباشر فحاشة فتأملت حشفتة فأنه ليس - وأمكنه بالناسي كالمخطي ولو بد بالجماعاً ناسياً فتدري أن نزع من ساعة لم يفتقر وإن دأمر
 على ذلك حتى أنزل عليه أنتمنا ثم قيل لو كفازة عليه وقيل لهذا إذا لم يجرى نفسه بعد التذكير حتى أنزل فإن حرك نفسه بعد ذلك
 الكفازة كما لو نزع ثم أدخل بجو طحاوى ع الفساد والبطلان في العبادة سيان ١٢ ط.

له قوله النظر - اطلقه في النظر فشم
ما اذا نظر الى وجهها او فرجها وقيد بدلوته
لوقبلها اشقوا فانزل فسد منه وجوب معنى
الجماع بخلاف ما اذا لم ينزل حيث لا يفيد
لعمد المناخ صورة ومعنى ١٢ بحر من خاصا له
قوله التحل - افاد انه لا يكره للصائم شرب
راحة المسك والورث ونحو مما لا يكون
جوهر متصفا بالدخان فانهم قالوا لا
يكره الاكحال بحال وهو شامل للطيب وغيره
ولم يمتنع به ١٢ من ملخصا له قوله اغتسل
قال السيد في شرحه الغيبة ان ذكر لكانك
بما يكره قبل ان يأتى ان كان في الخي ما اقول
قال ان كان فيه ما نقول فقد اغتسل وان
لم يكن فيه ما نقول فقد بهتة والحاصل
ان من تكلم خلف انسان متزجيا يمتنع
لو سمعته ان كان صدقا ليسى غيبة وان
كان كذبا ليسى بهتان او ما المتجاهر فسد
غيبته ١٢ ط ٤ له قوله بدو منعه اشار
الى انه من ادخل يصنع مخانا حلقه
بأى صورة كان الاو خال من صورة سراء
كان دخان عبر ادعوا وغيرهما حتى من
تجزئ خوفا واذا الى نفسه واشتم دخانه
واكر الصوم نظر الامكان التحذير عن احوال
الفطر جوفه ودماعه وهذا مما يفضل
عنه كثير من الناس فليتباهه ولا يتوهه
كشم الوبر ودماعه المسك لوضوح الفرق
بين هواه تطيب برائح المسك وشبهه

اِنْ كَانَ لِلنَّاسِ قُدْرَةٌ عَلَىٰ تَصْوِيدِ كَوْهٍ بِهِ مِنْ رَأْيٍ يَأْكُلُ وَكَوْهٍ
عَدُّ مَرْتَدِّ كَيْدِهِ وَانْ لَمْ يَكُنْ لَهُ قُوَّةٌ فَالْأَدْوَىٰ عَدُّ مَرْتَدِّ كَيْدِهِ اَوْ تَوَلَّى
يَنْظُرُ وَفِكْرُهُ اِنْ اَدَّ اَمْرَ النَّظَرِ وَالفكر او اذهن او اتحل ولو وجد
طَعْمُهُ فِي حَلْقِهِ اَوْ اخْتِجَمَ اَوْ اغْتَابَ اَوْ تَوَلَّى الْفَطْرَ وَلَمْ يُفِطْرْ اَوْ
دَخَلَ حَلْقَهُ دُخَانٌ بِلَا صُنْعِهِ اَوْ غَبَارٌ وَلَوْ غِبَارُ الطَّاحُونِ اَوْ
ذُبَابٌ اَوْ اَشْرَطِيمٌ اَوْ دُمِيَّةٌ فِيهِ وَهُوَ ذَاكِرٌ لَصَوَّاهُ اَوْ اصْبَحَ جَنَابًا وَلَوْ
اسْتَمَرَّ يَوْمًا بِالْجَنَابَةِ اَوْ صَبَّ فِي احْلِيلِهِ مَاءٌ اَوْ دُهْنًا اَوْ خَاضَ
نَهْرًا فَقَدْ خَلَّ لِمَاءِ اُذُنِهِ اَوْ حَلَّ اُذُنُهُ لِعَوْدِهِ فخر به عليه قرن
ثُمَّ اَوْ خَلَّ مَرَارًا اِلَىٰ اُذُنِهِ اَوْ دَخَلَ اَنْفَهُ فُحْطًا فَاَسْتَسْقَىٰ عَمَلًا اَوْ
اَسْتَلْعَىٰ وَيَنْبَغِي الْقَاءُ النَّخَامَةِ حَتَّىٰ لَا يَفْسُدَ صَوْعُهُ قَوْلُ اِمَامِ الشَّافِعِيِّ
رَحِمَهُ اللّٰهُ اَوْ ذَرَعًا لِقِيٍّ وَعَادَ يَغْرِضُ صَيْحُهُ وَلَوْ مَرَّ اَنَّهُ فِي الصَّيْحِ اَوْ اسْتَقَاءَ
اَقْلَ مِنْ يَدَيْهِ عَلَى الصَّيْحِ لَوَاعَدَ فِي الصَّيْحِ وَاَكْلَ مَا يَكُنْ اسْنَانُهُ كَانَ
دُونَ الْحَصَةِ اَوْ مَضْغَةٍ مَثَلِ سَمِيسَةٍ مِنْ خَارِجٍ فِيمَا حَتَّى

وسين جوهر دخان وصل الى جوفه ليعلم ١٢ ط ٤ له قوله ولو - اي ولو كان متبادقين من الطاحون وبه مخرج من صناعته
الغلبة والوشياء التي يلزمها الغبار وهو عدو فساد الصوم ١٢ ط ٤ له قوله وهو - يشير الى انه لو كان ناسيا لم يصح له ان يفطر
بأى طريق الاولى ١٢ ط ٤ له قوله احليله - قيد بالاحليل لانها رحيمة في مثلها ذلك انشد بلوغ في الصوم ١٢ ط ٤
قوله النخامة - هي ما تعلقها الانسان وقيل ما يخرج من الصل قبل ما يخرج من الخيشوم من البلغم والمرد عند التثنية وقيل هو ما
يخرج من الانسان من حلقه من مخرج النخاع المعجمة ١٢ ط ٤ له قوله في الصيحه - الحاصل كما في شرح السيدان جملة
المسائل اثنا عشرة لو انه امان يكون تاء او استقاء وكل امان يكون ملو الغم او دونه وكل من الاربعة امان يكون
عاد بنفسه او اعاده او خرج ليعطى في الكل على الاصح الا في الاعادة والواستقاء بشرط ملو الغم ولو استقاء مرارا في مجلس
ملو الغم انظر لو ان كان في مجالس او غنة ثم نصف النهار شرعية ١٢ ط .

تَلَاَشَتْ وَلَمْ يَجِدْ لَهَا طَعْمًا فِي حَلِقَمِ ۖ

بَابُ مَا يَفْسُدُ بِهَذَا الصَّوْمِ بِهَذَا الْكَفَّارَةِ مَعَ الْقَضَاءِ

وَهُوَ اثْنَانِ وَعِشْرُونَ شَيْئًا إِذَا فَعَلَ الصَّائِمُ شَيْئًا مِنْهَا طَائِعًا

مَتَعَمِّلًا غَيْرُ مُضْطَرٍّ لَزِمَهُ الْقَضَاءُ وَالْكَفَّارَةُ وَهِيَ الْجَمَاعَةُ فِي أَحَدٍ

السَّيِّئِينَ عَلَى الْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ أَوِ الْوَكْلِ وَالشَّرْبِ سَوَاءٌ فِيهِ

مَا يَتَعَذَّى بِهِ أَوْ يَتَدَاوَى بِهِ وَابْتِلَاءٌ مَطْرَدٌ دَخَلَ إِلَى فَمِهِ أَوْ كَلَّ

اللَّحْمَ أَوْ الشَّيْءَ إِذَا دَاوَى وَوَأَكَلَ الشَّجْمَ فِي اخْتِيَارِ الْفَقِيهِ أَلَى الْيَتِّ وَقَدْ يَدَّ

الْحَكْمُ بِاتِّفَاقٍ وَأَكَلَ الْخَطِيئَةَ وَقَضَاهَا إِلَّا أَنْ يَمُضَ قَحَّةٌ فَلَا تَشْتِ

وَابْتِلَاءٌ جَبَّةٌ حَنْطَةٌ وَابْتِلَاءٌ جَبَّةٌ سَمِيَّةٌ وَنَحْوَهَا مِنْ خَارِجٍ فِيهِ

فِي اخْتِيَارِ أَكْلِ الطَّيْنِ الْأَوْثِيِّ مُطْلَقًا وَالطَّيْنِ غَيْرِ الْأَوْثِيِّ كَالطِّفْلِ

هو معكروم عند الفطرين ۱۲ من

له قوله لزومه اعلان للزوم والقضاء و

الكفارة شرطاً منها ما بيته الشيخ ومنها

ما اهله فمن الشَّرْطِ فعل الصائم فاذ الفعل

الصائم لا يلزمه القضاء ولا الكفارة ومنها

كون الصائم مكلفاً فانه اذا فعل العصى

او الجبوت وغيرها شيئاً منها لا يلزمه الكفارة

لوجوب الاهلية للزوم منها كونه مبيتاً

النية فانه اذا لم يبيت النية لا يلزمه الكفارة

كمن صام يوماً من رمضان ونوى بتلاؤله

فانظر لو يلزمه الكفارة عند الجحيفة

خلوا لهما ومنها ايضاً العفسد في ادائه

رمضان فان الصائم اذا فسد قضاء رمضان

بعد ما صامه او غيره لا يلزمه الكفارة

منها عدم طرح البعج للفطر بعد ارتكابه

المنا في كرامة افسدت صومها عمداً ثم

حاضنت بعد هات في ذلك اليوم ونقضت او

فرضت صومها يوم الفطر وكذا اذا فطر

اليوم صوم رمضان عمداً ثم مرض في

ذلك اليوم لا يلزمها الكفارة او قبله كرجل

صام يوماً من رمضان ثم سافر ففطر لا

يلزمه الكفارة فطر البعج للفطر قبل ارتكابه

الناس في ما لو فطر ثم سافر ففطر ثم اتفقوا على

على حكم سقوطها لان الاصل انه اذا صار في آخر النهار على صفة لكان عليها في اول اليوم يباح له الفطر فيقطع عنه الكفارة - ومنها

الطواغيت فاذا او طعها مطاوعة عمل واجب على كل منها القضاء والكفارة مطلقاً سواء اكره الزوج الزوجة او الزوجة زوجها على

الوصح ومنها الممنون فلو تكرر الناسى والخطيئ منها عك كون الصائم مضطراً اذا مضطر للكفارة عليه ۱۲ محمد اعزاز على غفرله

قوله ما يتعذى - هو من الغداء وهو بالغبين والذال المبعثين اسم للذات المأكولات غداء قال في الجوهرة واختلفوا

في معنى المتعذى قال بعضهم ان يبيل الطبع الى اكله فيقتضى شهوة البطن به وقال بعضهم هو ما يليق لقمعة الى اصدوس للبدن

وفاسكة فيما اذا مضغ لقمعة ثم اخرجها ثم اكلها ففى القول الثاني تجب الكفارة وعلى الاول لا تجب وهذا هو اوصح - لونه باخرجهما

تأفها النفس كما في المحيط وعلى هذا الورق الحبشى والحشيشة والقطا ط اذا اكله ففى القول الثاني لا تجب الكفارة لونه لوقع فيه البدن

وربما يضغ وينقص عقله وعلى القول الاول تجب لوت البطن يبيل اليه ويتفتنى به شهوة البطن اه قلت وعلى هذا البنى التي ظهرت

الذن وهو الدخان اذا شربه في لزومه الكفارة فمن قال ان المتعذى ما يبيل البطن اليه ويتفتنى به شهوة البطن الزوم به الكفارة وعلى

التفسير الثاني في ۱۲ مروط بزيادة ۱۳ قوله الاثى - وهو اللحم الذي لونه منه النار ولم ينجح وقيل كل شئ شانه ان يالجا يبلخ او شج

فلم ينجح ويمر ان يقال في بالوبال والدغام ۱۴ اق ۱۵ قوله مدود - وهو الطعاند ويقل مثافيه الدود - وعد لزوم الكفارة باكله لمخوجه

من الغدائية ۱۲ محمد اعزاز على غفرله ۱۳ قوله قمحة - هو حب يطين ويتخذ منه الخبز وهو معروف ۱۴ قوله فتلاشت - اى صارت

مفترقة وهو ما من من التدوشى وهو مغفوت من لوشى ۱۵ محمد اعزاز على غفرله ۱۶ هو اللحم المجفف في الشمس وقيل ما

قطع منه طلق ۱۲ اق ۱۳ عى كسها باطراف الاوسان كما تقضم الدابة الشخير ۱۲

إِنْ عَتَادَا كَلَهُ وَاللَّهُ لَقِيلُ فِي الْحَتَا إِبْتِلَاؤُهُ بِرَاقِ زَوْجَتِهِ أَوْ يَلْقَهُ
 لَوْ غَيْرَهَا وَآكَلَهُ عَمْدٌ أَبَدًا غَيْبَةً أَوْ بَعْدَ حَجَامَةٍ أَوْ بَعْدَ مَسٍّ أَوْ قَبْلَهُ
 بِشَهْوَةٍ أَوْ بَعْدَ مُضَاجَعَةٍ مِنْ غَيْرِ انْزَالٍ أَوْ بَعْدَ دَهْنٍ شَارِبًا ظَانًّا
 أَنَّهُ أَطْعَمَ بِذَلِكَ إِلَّا إِذَا افْتَاءَهُ فُقَيْتًا أَوْ سَمِعَ الْحَدِيثَ وَلَمْ يَعْرِفْ
 تَأْوِيلَهُ عَلَى الْمَذْهَبِ وَأَنْ عَرَفَ تَأْوِيلَهُ وَجَبَتْ عَلَيْهِ الْكَفَّارَةُ
 وَتَجِبُ الْكَفَّارَةُ عَلَى مَنْ طَاوَعَتْ مُلْكُهَا

فصل في الكفارة وما يسقطها عن الذنوب
 تسقط الكفارة بظروحيض أو نفاس أو مرض ميمح للفطر في يوم
 ولا تسقط عنك سؤريه كرها بعد لزومها عليك في ظاهر الرواية
 والكفارة تخور رقبة ولو كانت غير مؤمنة فإن عجز عنه صام
 شهرين متتابعين ليس فيهما يوم عيد ولا أيام التشريق فإن لم
 يستطع الصوم أطعم ستين مسكينا ليغنهم ويغنيهم عن غدا وعشاء
 مئتين أو غدا مئتين أو عشاء مئتين أو عشاء وسحورا أو يعطى كل فقير
 من يومين ١٢ من ليالين ١٢

له قوله لو أي وتلزمه الكفارة بخلق
 غيرها لونه يعافه ويجوز أن جهة
 والصدوق لونه يتلذذ به ١٢ محمد عزاز على
 غفرله ١٢ قوله وآكله أي إذا اغتاب الصائم
 أحدا ثم أكل عملًا لزمه القضاء والكفارة
 بلنه الحديث وهو قوله صلى الله عليه وسلم
 النبيه تقطر المصائم أو لم يبلغه عن تأويله أو
 لم يضره امتناع مفت أو لم يفته ١٢ من يدا
 ١٢ قوله تسقط أي إذا وجبت الكفارة
 على المرأة بالدخل عمل وغيره ثم صارت
 حائضه أو نفسا في يوم وجوب الكفارة
 أو عرض لها عند لو كانت باقية على صومها
 لو باح لها أو طار تسقط الكفارة عنها ولو
 وجبت على أحد ثم سافر طائفا أو مكرها
 لا تسقط عنه الكفارة والفرق بينهما مع
 كون كل من الحيض والنفس والسفر عذرا
 عرضت على من وجب عليه الكفارة أن
 الوعد بالسابقة ممن له حق إيتاء الصوم
 على عبادة وهو الله والسفر عذر عرض له من
 غيره من له الحق وهو العبد ١٢ محمد عزاز على
 غفرله ١٢ قوله أو مرض أي أطلقه وهو
 مرض حدث من غير صنعه وأما إذا كان
 المرض بصلته مثل أن جرح نفسه أو
 انقاعها من جبل أو سطح فالتخاتر عنها
 لا تسقط الكفارة عنه ١٢ محمد عزاز
 على غفرله ١٢ قوله في يومه قيد
 به فانه إذا لم يطرا عليه ما ذكر من

حيض ونفا بر مرض في يوم أو فساد بل قبله أو بعد لا تسقط عنه الكفارة ١٢ محمد عزاز على غفرله ١٢ قوله يند
 أطلقه وهو مقيد بشروط أن يكون الذين أطعمهم ثانيا هم الذين أطعمهم أوله حتى لو غدى ستين ثم أطعم ستين غيرهم لم
 يجوز حتى يبيد الوطن الواحد الفريقين ولو أطعم فقيرا ستين يوما أجزاء ١٢ مزيادة ١٢ قوله نصف صاع - أعلن الصاع
 أربعة أمداد. والمد رطلون. والرطل نصف من واليمن بالذاهم مائتان وستون درهما وبالاستار أربعون والستار ركن
 الهمزة) بالذاهم ستمائة ونصف وبالمثاقيل أربعة ونصف. فالمد اليمن سوا على منها ربع صاع رطلون بالعراق
 والرطل مائة وثلاثون درهما والذاهم الشري أربعة عشر قيراطا ١٢ شامح مجتنب عنه وهو قوله صلى الله عليه وسلم
 افطر الحاجم والمحجوم ١٢ م-

له قرله صاع - اعلان الرطل ركيس
الاول وبقية عشر استاراً والستاس
اربعة مثاقيل ونصف مثقال والمثقال درهم
وثلاثة اسباع درهم والدرهم اربعة
عشر قيراطاً والقيراط خمس شعيرات
فيكون الدرهم سبعين شعيراً ويكون
المثقال مائة شعيراً وعشرين قيراطاً
ويكون الستار ستة دراهم وثلاثة
اسباع درهم اي اربعمائة وخمسين شعيراً
ويكون الرطل تسعين مثقالاً ومائة
وثمانية وعشرين درهماً ونصف درهم
ونصف سبع درهم ويكون المن وهو
رطلون مائة وثمانين مثقالاً ومائتين
وسبعة وخمسين درهماً وسبع درهم ويكون
الصاع سبعمائة وعشرين مثقالاً ومائة
الف وثمانية وعشرين درهماً ونصف
درهم ونصف سبع درهم هذا على ما في
بعض الخواشي ١٢ محمد عزاز على غفرله
قرله اذ قيمته اي ايعطي قيمة النصف من البذر
الصاع من غيره من غير المنصوص عليه
ولو في اوقات متفرقة لحصول التراب
١٣ قرله وكفت اي اذا جامع

صاعين يراود تقيمه او سويقه او صاع تمر او شعير او قيمته وكفت
كفارة واحدة عن جماعة واكل متعد في ايام لم يتخلله تكفير
ولو كان رمضان على الصحيح فان تخلل التكفير لا تكفي كفارة واحدة
في ظاهر الرواية ١٢

بَابُ مَا يَفْسِدُ الصَّوْمَ مِنْ غَيْرِ كَفَّارَةٍ

وهو سبعة وخمسون شيئاً اذا اكل الصائم ارباعاً او عجيناً او دقيقاً
او ملحاً كثيراً دفعه او طيناً غير انني لم يعيد اكله او اواة او طناً
او كاعن او سفرجل او لم يطبخ او جرة رطبة او ابتلع حصاة
او خوخة مما لا ياكل عادة ١٢ او خوخة او فلف ١٣ او استعط او وجر
او خاشا او حب او فلف ١٤ او خوخة او فلف ١٥ او استعط او وجر
بصبة شئ في حلقه على الاصح او قطر في اذنه دهناً او ماءً

صائم او داء رمضان مرأياً كمن جامع اقل يوم من رمضان وثانيه كذلك وثالثه كذلك وهلم جرا او انس صومه
بالاكل متعمداً كذلك ولم يؤد كفارة الصوميين هذه الجماعة تلتفي عن هذه المفطرات كفارة واحداً ولا يحتاج الى كفارات
متعددة ولو كانت هذه الجماعات او الاكلات من رمضان وان ادعى كفارة ثم جامع حال كونه صائماً او داء رمضان
اد اكل كذلك كمن جامع اول يوم من رمضان عمداً فادى الكفارة بان حذر الرقبة او اطعم ستين مسكيناً او تكفى كفارة
واحداً ١٢ محمد عزاز على غفرله ١٣ قرله ولو قال في البحر لو جامع مرأياً في ايام من رمضان واحد ولم يكفر كان
عليه كفارة واحداً لانها شرعت للزجر وهو يحصل بواحدة فلو جامع وكفر ثم جامع مرة اخرى فعليه كفارة اخرى
في ظاهر الرواية للعلم بان الزجر لم يحصل بالاول ولو جامع في رمضان فعليه كفارتان وان لم يكفر لادول في ظاهر الرواية و
هو الصحيح كذا في الجوهره وقال محمد عليه واحداً قال في الاصل وعليه الاعتقاد ١٢ محمد عزاز على غفرله ١٣ قرله ولعله ان الزجر
معزوف بالفارسية برنج ١٢ محمد عزاز على غفرله ١٣ قرله وفتة - فتة بها لونه اذا اكله بد فوات فباول وفتة قليلة
يجب القضاء والكفارة ١٢ ط بزيادة ١٣ قرله لم يعيد واما اذا اعتاد اكل الطين ارباعاً لزمته الكفارة بطلاق ١٢ ط ١٣
قرله سفرجل يعقطين وريح مفتوح بهي كذا ان رايه وآي نيز كوي ١٢ محمد عزاز على غفرله ١٣ قرله ولم يطبخ اي ولم يبلع ايضا
اما اذا وجد احدها تكرر الكفارة لونه مما ياكل عادة ١٢ محمد عزاز على غفرله ١٣ قرله جرة - اطلقها وهي مقيدة بما اذا ليس لها
لب وابتلع اي ابتل عليها فلو كفارة عليه ولو ابتلع لوزة رطبة لزمته الكفارة لو بها توكل عادة مع العشر بمضغ ايبابيه مع قشرها
ووصل المضرغ الى جوفه اختلف في لزومه الكفارة ١٢ قرله على الوجه - متعلق باو حقان وما بعد وهو احتراز عن قول ابي يوسف
برجاء الكفارة ١٢ م ع وهو الدقيق المحجوب بالمأ ١٢ م ع ونحو من الثمار التي توكل قبل النضج ١٢ م ع السوط صب الدلو في الوقف

لص قوله في الجمع . وجه ضاد استمر وصل
 المظهر وماغه بفعله فهو عبدة لصلوح البدن
 قاله قاضي خان وحققه الكمال وفي المحيط
 الصحيح انه لا يفطر لان الماء يضرب الدماغ
 فانغمض الغطر مودة وهو لا يتولد ومعنى
 وهو الانتفاع ١٢ موطن بزيادة طه قوله
 جائفة . وهي جراحة في البطن اي داوى
 يد واعرطها كان اديا لسيا جراحة في البطن
 ولوتعجب اذا سمعت ان معناه داوى
 جراحة با دوية جافة اي يابس ذواته
 هذا القيد ان الدواء لو كان رطبا يصل
 الى الجوف واليا ليس لاوله وتقل الحماة معضا
 والجائفة اجوف فان الحمل قد شاع ولم
 يأسر ضاع ١٢ محمد عزاز على غفرله ٣
 قوله بداء اطلق الداء فمثل الرطب و
 ايا ليس لون العبدة للوصول لو كونه رطبا
 او يالسا وانما شاع القدرى لون الرطب
 هو الذي يصل الى الجوف عادة حتى لو علم
 ان الرطب لم يصل لم يفسد ولو علم ان ايا ليس

في الاصح او داوى جائفة او آتت يد واصل الى جوفه و
 وماغه ادخل حلقه مطرا وتلج في الاصح ولم يتبعه بصنع او
 افطر خطا لبيت ماء المضمضة الى جوفه او افطر مكرها وكوبا لجماع
 او اكرهت على لجماع او افطرت خوفا على نفسها من ان تضر
 من الخدية آت كانت او منكوحة او صلب احد في جوفه ماء وهو
 نائم او اكل بعد اكله ناسيا ولو علم الخبر على الاصح او جامع
 ناسيا ثم جامع عامدا او اكل بعد ما نوى نهارا ولم يبيت نيتا
 او اصبهم مسا فرا نوى الوقاة ثم اكل او سا فر بعد ما اصبهم مقيما
 فاكل او امسك بلونية صوم لا نية فطر او لسر او جامع شاكا

وصل منه صوم ١٢ بحر ٧ قوله وصل . قوله الى جوفه عائد الى الجائفة وقوله الى دماغه عائد الى الامة . وفي التحقيق ان
 بين المجوفين منفذ ١١ اصليا فما وصل الى جوف يصل الى جوف البطن ١٢ بحر ٥ قوله مطر . قيد بها احتراز عن نحر الغنات انه
 قال في الهند به لو دخل حلقه غير رطبا حرة او طعم الادوية او غبار العسل واشباهه او ادخاله او ما سطهم من غير التواب
 بالريح او بجواف الزايب واشباه ذلك لم يفطر ١٢ ط بزيادة طه قوله ولم يتبعه . بل انما سبق الى حلقه بذاته . قيد به
 لونه اذا ابتلعه بصنعه وجبت الكفارة ١٢ محمد عزاز على غفرله ٣ قوله خوفا . اي خوفا ارتقى الى حلبة النطن وليس المراد
 مجر التره ١٢ ط ٥ قوله آت . وللازمة ان تمنع من الاثمار با مر المولى اذا كان يعجزها عن اداء الفرض لانها مبقاة
 على اصل الحرية في حق الفرائض واذا علم الحكم فالدالة يعلم الحكم في الحق

بالدولى ١٢ ط ٩ قوله او صب . انما ذكرت لدفع ترهم ان الناسي ولو افطر فيه وليس النائم كالناسي في الحكم
 حتى لا يفطر لون الناسي للسمية تحت ذميت لون الشارع منزلة انما ذكر مجذوف المحبون والنائم حيث ثبت فرق بينهما
 في بعض الاحكام فلو جرى حكم احد هاعلى الآخر لا بد ليل ولم يوجد ١٢ ط بتصرف طه قوله او اكل . اي ليعيد الصوم
 ولو تجب الكفارة على من اكل ناسيا ثم اكل عمد الا انه ظن في موضع الاشباه بالنظر وهو الاكل عمد لون الاكل مضى الصوم
 ساهيا كان او عاذا فاورث شبهة ولكن انبه استهراختلاف العلماء فان ما حكى يقول بفسا صوم من اكل ناسيا ١٢ بحر
 بزيادة طه قوله ولو علم . اي لو تجب الكفارة وان علم باسنة لا يفطر بان بلغ الحشد او الفتوى اوله وهو قول الى حنيفة
 وهو الصحيح لون العلماء اختلفوا في قبول الحشد فان فقه المدينة كما لك وغيره لم يقبلوا فصا شبهة دون قول الثاني اذا كان ملقا شيئا يكون
 شبهة لقوله الصحابي ١٢ بحر بزيادة طه قوله او تسحر . هو من السحر بفتح السين اسم لما كول في السحر وهو السحر
 الاخير من الليل وهو مستحب وقيل سنة ١٢ محمد عزاز على غفرله .

ع قيد للصوتين من التسحر والجماع ١٢ م وعز

فِي طُلُوعِ الْفَجْرِ وَهُوَ طَالِعٌ أَوْ أَطْرَقَ بَطْنُ الْغُرُوبِ وَالشَّمْسُ بَاقِيَةٌ
 وَأَنْزَلَ بِوُطْئِ نَيْتَةٍ أَوْ بَيْتَةٍ أَوْ تَفْخِيزًا وَبَيْطِينَ أَوْ قُبْلَةً أَوْ لَمْ يَسْأَلِ
 أَوْ أَقْبَلَ صَوْمِ غَيْرِ آدَاءِ رَمَضَانَ أَوْ وَطْئَتْ وَهِيَ نَائِمَةٌ أَوْ أَقْطَرَتْ
 فِي فَرْجِهَا عَلَى الرَّوْصِ أَوْ أَدْخَلَ أَصْبَغًا مَبْلُوكَةً بِمَاءٍ أَوْ دُهْنٍ فِي دُبُرِهِ
 أَوْ أَدْخَلَتْ فِي فَرْجِهَا الدَّخْلَ فِي الْخِتَارِ أَوْ أَدْخَلَ قُطْعَةً فِي دُبُرِهِ أَوْ
 فِي فَرْجِهَا الدَّخْلَ غَيْبًا أَوْ أَدْخَلَ حَلَقَةً دُخَانًا بِصَنِيعٍ أَوْ اسْتَقَاءَ
 وَلَوْ دُونَ مِلِّ الْفَقْرِ فِي ظَاهِرِ الزَّوَايَةِ وَشَرَطَ أَبُو يُوسُفَ مِلَّ الْفَقْرِ
 هُوَ الصَّحِيحُ أَوْ أَعَادَ مَا ذَرَعَ مِنَ الْقَيِّْ وَكَانَ مِلَّ الْفَقْرِ هُوَ الدَّرِيسُ
 أَوْ أَكَلَ مَا بَيْنَ أَسْنَانِهِ وَكَانَ قَدْ لَحِصَتْهُ أَوْ نَوَى الصَّوْمَ نَهَارَ الْبَعْدِ
 مَا أَكَلَ نَاسِيًا قَبْلَ إِجَادِ نَيْتٍ مِنَ النَّهَارِ أَوْ غَمَى عَلَيْهِ لِوَجْهِهِ الشَّهْرُ
 إِلَّا أَنَّهُ لَا يَقْضِي الْيَوْمَ الَّذِي حَدَثَ فِيهِ الْإِغْمَاءُ أَوْ حَدَثَ
 فِي لَيْلَتِهِ أَوْ جَنَّ غَيْرُ مُتَمِّدٍ جَمِيعَ الشَّهْرِ لَا يَلْزِمُهُ قِضَاؤُهُ بِأَفَاتِهِ
 لَيْلًا أَوْ نَهَارًا بَعْدَ فَوَاتِ وَقْتِ النِّيَّةِ فِي الصَّحِيحِ

له قوله في طلوع الفجر أي لا يجب الكفارة
 في الصوتين ولكن إذا ثبتت ربه التثبت
 مع الشك لا فخر جنابة الإفطار وإذا لم
 يتبين له شيء لا يجب عليه القضاء أيضًا باستأن
 ١٢ م بزيادة ٤ له قوله بطن - اراد بطن
 غلبة الظن لو سمع لو كان شاكًا يجب الكفارة
 ١٢ م بزيادة ٤ له قوله الروص - إذا
 السيد أنه لا خوف في ذلك على الوص - ١٢
 ط ٤ له قوله بصنعه - أي متعمداً وأدخله
 الخ جوفه وداغذ لوجوه الفطر ولو
 يجب الكفارة وهذا في دخان
 غير العنبر والعود وفيهما لا يبعد لزوم
 الكفارة أيضًا للنفع والتداوي وكذا الدخان
 الحادث شرباً واستنحاً بهن الزمان
 ١٢ م بزيادة ٤ له قوله مد الفم - تبيده
 بدلون في القول منه روايتين الفطر عند
 قال الطحطاوي أحدهما عند الفضا ١٢ محمد
 اعز على غفر له ٤ له قوله لا يقضي لوجوه
 شرط الصوم وهو النية حتى لو تمقن عدمها
 كما لو كان مسافراً أو مريضاً أو منهكاً لاعتاد
 أو كل في رمضان لزمه الأول أيضاً ١٢ موط
 ٤ له قوله غير ممتد - أي بان افاق في
 وقت النية نهائياً ولم ينز - وجه وجوب
 القضاء أنه لا حرج في قضاء ما دون
 شهر ١٢ موط ٤ له قوله ولا يلزمه
 أي وإن استوعبه الجوز أو الال غمراً شهراً
 لا يلزمه قضاؤه ولو كان الاستيعاب

حكماً بأفاته يلو فقط أو نهائراً بعد فوات وقت النية في الصحيح وعليه الفتوى لأن الليل لو يصام فيه ولو فيما بعد الزوال
 كما في مجموع النزول والمجتبى والنهاية وغيرها وهو مختار شمس السنة وفي الفتوح يلزمه قضاؤه بأفاته فيه
 مطلقاً ١٢ موط بتصرف

فصل ^{١٢} **يَجِبُ الْأَمْسَاكُ بَقِيَّةَ الْيَوْمِ عَلَى مَنْ قَسَدَ صَوْمَهُ**
وَعَلَى حَائِضٍ نَفْسَاءَ طَهَّرَتْ بَعْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ وَعَلَى صَبِيٍّ بَلَغَ
كَافِرٍ أَسْلَمَ وَعَلَيْهِمُ الْقَضَاءُ إِلَّا الْوَخِيرِيُّينَ ۝

فصل ^{١٣} **فِي مَا يَكْرَهُ لِلصَّائِمِ فِي مَا يَكْرَهُ وَمَا يَسْتَحِبُّ**
لِكِرَّةٍ لِلصَّائِمِ سَبْعَةُ أَشْيَاءَ ذَوْقُ شَيْءٍ وَمَضْغُهُ بِلَا عَذْرٍ وَمَضْغُهُ
الْعَلَكُ وَالْقَبْلَةُ وَالْبَاشِرَةُ ^{١٤} **إِنْ كَرِهَ مَنْ فِيهَا عَلَى نَفْسِهِ** ^{الانزال}
أَوْ الْجَمَاعَ فِي ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ وَجَمْعُ الرِّيقِ فِي الْفَمِ ثُمَّ ابْتِلَاؤُهُ وَمَا
ظَنَّ أَنَّهُ يُضَعِّفُهُ كَالْفَصْدِ وَالْحِجَامَةِ وَتَسْعَةُ أَشْيَاءَ لَا تَكْرَهُ
لِلصَّائِمِ الْقَبْلَةُ وَالْبَاشِرَةُ مَعَ الْأَمْنِ وَدَهْنُ الشَّارِبِ وَالْكُحْلُ
وَالْحِجَامَةُ وَالْفَصْدُ السَّوَاكُ الْخِرَاتُ الْبَارِبِلُ هُوَسْنَةُ كَاوَلُ وَلَوْ
كَانَ رَطْبًا أَوْ مَبْلُورًا بِالمَاءِ الْمُضْمَضَةِ وَالِاسْتِنَاقُ لَغَيْرِ

اخضر ١٧ م

الاصولة عند - اطلقته مثل ما اذا كانت
يعذر ثم زال قتال عدو وهي زائدة من
غيره عند ١٢ محمد اعزاز على غفرله ٢
قوله طهرت - قيد به لونه في حالة
تحقق الحيض والنفس تحريم الامساك لوان
الصوم منهما حرام والشبه بالحرام حرام و
كذلك لا يجب الامساك على المريض
والمسافر لان بخصته الاضطرار في حقهما
باعتبار الحرج ولان زناها التشبه لغا الشئ
على مرضعه بالنقص ولكن لا ياكلون
جهرا بل سرا ١٢ ط بزيادة ٣ قوله لا يكره
يعني الصبي اذا بلغ بعد طلوع الفجر ان كان
اذا اسلم بعد ١٢ محمد اعزاز على غفرله
١٤ قوله يكره - ظاهرا اطلاقه لكرهته
يفيد ان المراد بها التحريمية ١٢ ط ٥ قوله
بلوغه - كالمسألة اذا وجدت من
يمضغ الطعام لصبيها اما اذا تعبد بكنانه
فلا بأس بمضغها لصيانة الولد اختلف
فيما اذا خشى الغبن لشراء ما كوله يذاق
وللمرأة ذوق الطعام اذا كان نرجها
شي الخلق لتعلم ملحوتة وان كان حسن الخلق
فلا يحل لها وكذا الومة قلت وكذا الاجير
١٢ مجتذ ٤ قوله ومضغ العلك اطلقه
وهو مقيد بالذي لا يصل منه شيء الى الجوف

مع الريق اما اذا كان يصل منه شيء بان كان اسر مطلقا مضغ اولاد الواسو يذوب بالمضغ او كان ابين غير مضغ او كان ممضوغا
وهو غير مضمغ فانه ليس ١٢ مبصر ٤ قوله والقبله - اطلقها وهي مقيد بغير الفاحشة لون القبلة الفاحشة وهي ان
يمص شفها نكرة على الطلوع ١٢ محمد اعزاز على غفرله ٥ قوله والباشرة - اطلقها فمثلت ما اذا كانت فاحشة وهي
ان يتعانقوا معتجرا وان يمس فرجها او غيرها - وفي الهندية الصحيح ان الباشرة الفاحشة نكرة وان امن
بل نقل عن المحيط عند الخنوف في كرامتها ١٢ محمد اعزاز على غفرله ٩ قوله ان لم يامن - فان خشى احدهما
ثبت الكراهة قاله السيد في الحاشية ١٢ ط ٤ قوله ودهن - بفتح الدال على انه مصدق وانما يامس اذا لم يقصد الزينة
او تقويل اللحية اذا كانت بقدر المسنون وهو القبضة والاخذ من اللحية وهو دون ذلك كما يفعل بعض المغاربة ومغفلة الرجال
لوصفها احد واخذ كلها فعل هنود الهند مجوس العاجم ١٢ ط ومعتبر ١٤ قوله والكحل - اي اذا لم يقصد به الزينة فان
قصد هاكله - واعلم انه لا توجد من قصد الجمال وقصد الزينة فالقصد الاول لدفع الشين واقامة ما به الوقاروا ظاهرا للتمتع
شكرا للفرح وهو اشد ادب النفس وشهامتها والثاني اثر منصفها ١٢ ط ٤ قوله والجمامة اطلقها وهي مقيد بالتي لا تضعفه عن
الصوم وينبغي ان يؤخرها الى وقت الغروب ١٢ موط بزيادة ٤ وكذلك مسافرنا موملعي برئ ومجتون افاق ١٢ م ٤
اي وكرة للصائم ان يلبس على ظنهم ان فعله يكون سببا لضعفه ١٢ عن ٤ قيد بالحق والخوف في اوله انه لا يكره
١٢ محمد اعزاز على غفرله -

فِي غَيْرِ يَوْمٍ غَيْرِهِ

فصل في العوارض

[illegible]

١٥١ في النفقة ١٢ م

١ قوله على الفتى به وكرهها الإحنفة
 لافيه من اظهار الفجر في إقامة العبادۃ ١٢
٢ قوله السحر ولا يكثر منه وخذله
 عن المراء وهو ذوق مرارة لبعض المجموع ليوحى
 المساكين ويكون اجرة على قدر مشقة
 كما يفعله المتعمون ١٢ ووط **٣** قوله و
 تعجيل واستحب الاوسط قبل الصلوة وفي
 البحر التعجيل المستحب التعجيل قبل استبائك
 التجو ومن السنة عند الاططار ان يقول
 اللهم بك صممت وبك امتت وعليك
 توكلت على رزقك افطر ومو الغد
 من شهر رمضان نويت فاعف عني ما قد
 وما اخفرت ١٢ **٤** قوله العارض اعلم
 ان العارض تسعة المرض والسفر والذكر
 والحمل والرضاع والمجوع والعطش وكثير السن
 وقيل العدد ١٢ محمد عزاز على عقر له
٥ قوله خاف اعلم ان مرض ذلك باجتها
 المرض والوجتها غير مجز الوهم بل هو
 غلبة الظن عن اماراة او تخويف او باخبار
 طبيب مسلم غير ظاهر الفسق وقيل الله
 شرط فلو سري من المرض لكن الضعف

باقي وخاف ان يمرض شغل عنه القاضي الا ما مقل الخوف ليس بشئ كذا في فتح القدير وفي التبيين والجمع الذي يخشون
 يمرض بالصبر فهو كالمرضى ومراعاة بالتحشية غلبه الظن كما اراد المصنف اياها ١٢ بحج يتغير ١٤ قوله زيادة ١٥ اطلاق الزيادة
 شملت ما اذا كانت بكسر الهمزة يفتى بان ينشأ بالصبر مرض اخر او كيف بان يحش بالصبر اشتد في المرض القاطم ١٦ محمد اعز على
 غفرله ١٧ قوله المرض ١٨ اطلاق في المرض شمل ما اذا مرض قبل طلوع الفجر او بعد ١٩ بعد ما شرع بجوارف السفر فانه ليس بجوارف في الموضع
 الذي انشأ السفر ولا يجزئ له الا فطار وهو عذ في سائر الايام ٢٠ بحج ٢١ قوله والحال ٢٢ هي التي في بطنها حمل ٢٣ لفتح الحاء ٢٤ اي ولد
 والحالة التي على راسها او ظهرها ٢٥ بكسر الحاء ٢٦ ١٢ ٢٧ قوله ومرض ٢٨ هي التي شالها الورضه فتشبه به ولو في غير حال المباشرة
 والمرضعة التي هي في حال الارضاع طمقة ثديها الصبي ذكره صاحب الكشاف ٢٩ ط ٣٠ قوله نسا كان اورضاعا ٣١ يعني انه لو فرق بين الو
 والظنر اما الظنر فنون الارضاع واجب عليها بالعقد اما الو فلو جوبه وباتة مطلقا وقضاء اذا كان الاب معسرا وكان الولد
 او يرضع من غيرها بهذا النسخ ما في الذخيرة من ان المراد بالمرضع الظنر لا الو فان الاب لينا جرح غير ٣٢ ط
 يحذف ٣٣ قوله للمنفى ٣٤ اراد به المان الذي انشأ السفر قبل طلوع الفجر او لوي حله الفطر بانثائه بعد اجمع صائما
 بجدة من ما رحل به مرضا بعد فلهذا الفطر ٣٥ من زيادة ٣٦ قوله لم يضر ٣٧ اراد بالصبر الصبر الذي ليس فيه خوف الهول
 ما فيه خوف الهول بسبب الصبر في هذا الباب ٣٨ قوله افضل ٣٩ ١٢ ٤٠ قوله عامة قيد بالعمامة فانها وان القيد لو انظر لو يكون الفطر
 افضل ٤١ ط ٤٢ اشار بالو الى ان سنة محيي بين الصبر والفطر لكن الفطر لخصه والصبر عزيمة ٤٣ بحج ٤٤ ولها شرب
 الداء اذا خيرا الطبسانه يمنع استطلاق بطن الرضيع وتفتقر لهذا العذر ٤٥ ١٢ ٤٦ نقصان العقل او ذهاب بعض الحواس ٤٧ ١٢

فَالْأَفْضَلُ فِطْرُهُ مُوَافَقَةً لِلْجَمَاعَةِ وَلَا يَجِبُ الْإِيصَاءُ عَلَى مَنْ مَاتَ
 قَبْلَ زَوَالِ عُدَّةِ بَرُوضٍ سَفَرَهُ كَمَا تَقَدَّرَ وَوَضَوْا مَا قَدَرُوا
 عَلَى قَضَائِهِ بِقَدْرِ الْإِقَامَةِ وَالصَّحَةِ وَلَا يُشْتَرُطُ التَّابِعُ فِي الْقَضَاءِ
 فَإِنْ جَاءَ رَمَضَانُ أَخْرَقَهُ مَرَّ عَلَى الْقَضَاءِ وَلَا وَفْدًا بِالتَّأْخِيرِ
 وَتَحْجُوزِ الْفِطْرِ لِشَيْءٍ فَإِنْ عَجَزَ فَإِنَّهُ وَتَلَزَمَ مِنْهَا الْفِدْيَةُ بِكُلِّ يَوْمٍ
 نِصْفُ صَاعٍ مِنْ بَرَكَمَنْ نَذَرَ صَوْمَ الْأَبَدِ فَضَعُفَ عِنْدَ اسْتِعْغَالِهِ
 بِالْمُعِيشَةِ يُفِطِرُ وَيَفِدِّي فَإِنْ لَمْ يَقْدِرْ عَلَى الْفِدْيَةِ لِعُسْرَتِهِ يَسْتَغْفِرُ
 اللَّهَ تَعَالَى وَيَسْتَقِيلُهُ وَلَوْ وَجِبَتْ عَلَيْهِ كَفَّارَةٌ يُبَيِّنُ أَوْ قَتَلَ فَلَمْ
 يَجِدْ مَا يَكْفِرُ بِهِ مِنْ عَتَقٍ وَهُوَ شَيْءٌ فَإِنْ أَوْكَلَ لِيَصُمَّ حَتَّى صَارَ قَائِمًا
 لَا يُحْجُزُ لَهُ الْفِدْيَةُ لَوْ أَنَّ الصَّوْمَ هُنَا بَدَلَ عَنْ غَيْرِهِ وَتَحْجُزُ لِنُظُوءِ الْفِطْرِ
 بِلَا عُدْرِ فِي رَوَايَةٍ وَالضَّيْفُ مُعَدُّ عَلَى الْأَوْطَاهِرِ لِلضَّيْفِ وَالضَّيْفُ لَهُ

أَيْ قَوْلُهُ مُوَافَقَةً - عدل إليه عن قول صاحب
 البحر إذا كانت النفقة مشتركة فالفطر أفضل
 لما أن من المال كضرب النفس لما قاله في النهي
 أن السقيل بموافقة الجماعة أولى وأما لزوم من
 المال بضياعه بموته فممنوع لجواز أن يأخذ
 نصيبه ويقتبه أو يكون سحياً يتجاوز عن نصيبه
 ١٣ ط مجذ في ٢٤ قوله ولا يجب - أي إذا
 افطر مريض أو مسافر أو من به عذر من الدور
 المبيحة وما ولم يزل منه عذره فلا يجب
 عليه أن يومي ورشته ولو غيرهم بأدائه كفارة
 ما افطر ١٢ محمد عزاز على غفرله ٢٤ قوله
 ما قد - أي ينبغي أن يستني الديار المنهية لوفيه
 عاجز عن الفضل فيها شرعاً فلو فاتت عشرة
 أيام فقد على خمسة أدى فديتها فقطاد
 فائدة لزوم القضاء وجوب الوصية بالطعام
 وينفذ ذلك من الثلث بشرط أن لا يكون
 في التركة دين من ديون العياضي لو كانت
 ينفذ ذلك من ثلث الباقي إذا لم يكن
 له وارث فينفذ ينفذ من جميع ما بقي ١٢ ط مجذ
 ٢٤ قوله قتل - أي شرعاً حتى ولو نواه عن
 القضاء لا يقع الوعد والدعاء كما تقدّم ١٢ مره
 قوله ليشخ - هو الذي كل يوم في نقض إلى أن
 يموت والمريض إذا تحقق اليأس عن الصلوة

أَيْ مَحْتَقِدٌ مَعَهَا عَلَى الصَّوْمِ عَلَيْهِ الْقَدِيَّةُ لِكُلِّ يَوْمٍ وَإِنْ لَمْ يَقْدِرْ عَلَى الصَّوْمِ لَشَرِّهِ الْحَرَامُ فِطْرُهُ يَقْضِيهِ فِي الشَّأْنِ ١٢ ط مجذ في ٢٤ قوله
 تَلَزَمَ مِنْهَا الْقَاتِلُ وَتَلَزَمَ مِنْهَا الْقَدِيَّةُ كَالْفِطْرِ إِنْ كَانَ أَخْصَرًا وَاشْتَلَطَ ١٢ ط ٢٤ قَوْلُهُ وَيَسْتَقِيلُهُ أَيْ يَطْلُبُ مِنْهُ الْعَفْوُ عَنْ تَقْصِيرِهِ فِي حَقِّهِ
 ١٢ مر ٢٤ قَوْلُهُ كَفَّارَةٌ - هِيَ الَّتِي بَيْنَهَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى تَلَفَّتْهُ أَطْلَامُ عَشْرِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تَطْعَمُونَ أَهْلِيكَ أَوْ كَسَوْتَهُمْ أَوْ
 تَحْرِيرَ رَقَبَةٍ فَهَنْ لَمْ يَجِدْ نَفْسًا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ١٢ عَزَّ ٩ قَوْلُهُ قَتَلَ - وَهِيَ الَّتِي فِي قَوْلِهِ وَمَا كَانَ لِلْمُؤْمِنِ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا أَوْ شَطْرًا مِنْ
 قَتْلٍ مُوَثَّقًا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَّةٌ وَمُسْلِمَةٌ إِلَى أَهْلِ الْأَنْ يَصْدُقَ أَنَّ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدْلًا لَهُمْ وَهُوَ مِنْ
 فَتَحْرِيرِ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فِدْيَةٌ مُسْلِمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ فَهَنْ لَمْ يَجِدْ نَفْسًا
 شَهْرِيَّةً مُتَابِعِينَ الْحَرْجَ ١٢ عَزَّ ٢٤ قَوْلُهُ لَوْ - أَعْلَمَ أَنَّ الْحُكْمَ مَوْثُوقٌ عَلَى أَثْبَاتٍ مُقَدَّمَتَيْنِ مِنَ الدَّلِيلِ وَالْأُولَى فِيهَا الشَّيْخُ
 وَمَا يُؤَيِّدُهَا أَنَّهُ لَا يُحْجُزُ الْمَيِّتُ إِلَى الصَّوْمِ وَاعْتَدَّ الْعِزَّ بِمَا يَكْفُرُ بِهِ مِنَ الْمَالِ وَالثَّانِيَةُ لَمْ يَذْكُرْهَا الشَّيْخُ وَهِيَ أَنَّهَا تَحْجُزُ الْقَدِيَّةَ
 الْأَوْعَنُ صَوْمُهَا أَوْ يَنْفُسُهُ لَوْ بَدَلَ عَنْ غَيْرِهِ ١٢ مُحَمَّدُ عَزَّازُ عَلَى غَفَرْلَهُ ٢٤ قَوْلُهُ فِي رَوَايَةٍ - وَهَذِهِ الرُّوَايَةُ عَنْ أَبِي يُوسُفَ وَظَاهِرُ
 الرُّوَايَةِ أَنَّ لَيْسَ لَهُ الْفِطْرُ إِلَّا مِنْ عَدْرِ وَصَحَّ فِي الْمِيطِ وَأَمَّا اقْتِصَارُ عَلَى هَذِهِ الرُّوَايَةِ لَوْ نَهَارُ حَمَّ مِنْ جِهَةِ الدَّلِيلِ وَلِهَذَا اخْتَارَهَا الْمُحَقِّقُ
 فِي فَتْحِ الْقَدِيرِ ١٢ عَزَّ ٢٤ قَوْلُهُ وَلَهُ الْبَشَارَةُ - قَالَ فِي التَّجْنِيسِ وَالْمَزِيدُ رَجُلٌ أَسْبَحَ صَائِمًا مَطْوَعًا فَدَخَلَ عَلَى اخِي مِنْ أَخَوَتِهِ
 فَسَأَلَهُ أَنْ لِيْفِطْرَ لَوْ بَاسَ بَانَ لِيْفِطْرَ لِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ افْطَرَ لِحَقِّ أَخِيهِ يَكْتَبُ لَهُ ثَوَابَ صَوْمِ الْفِطْرِ يَوْمًا وَنَفْسًا
 يَوْمًا يَكْتَبُ لَهُ ثَوَابَ صَوْمِ الْفِطْرِ يَوْمًا ١٢ مر

البشارة بهذه الفائدة الجيلة وإذا فطر على أي حال عليه
القضاء إذا اشروع متطوعاً في خمسة أيام يوم العيد في أيام
التشريق فلا يلزمه قضاءؤها بإفسادها في ظاهر الرواية
والله أعلم
وعن أبي يوسف ومحمد عليه
القضاء وإن وجب الفطر ۱۲

له قوله على أي حال - أي سواء كان الفطر
لعدم إملا وسواء أفسد قصد الإملا وهذا
إذا اشروع قصدًا فلو شرع فيه فلنا أنه عليه
فتد كرامة ليس عليه شيء فافطر فوراً فلو
قضاء عليها ما وصفي ساعة لزوم القضاء
لو أنه بهيئها صار كانه نوى في هذه الساعة
۱۲ ط ۲ قوله إذا نذر - أعلم أن الوصول
في صحة النذر أن لا يكون المندور
واجباً ولكن من جنس الله تعالى واجب
قصدًا لا يتبعه الوصول في العبادة الدائم
لتواتر نعمه في كل لحظة وتتابع احسانه
في كل لحظة فإن الله تعالى أكتفى بإيجاب
خمس صلوات في كل يوم وليلة تيسر للأمر
على عبادة والعبد بنذره يريد أن يتقرب
بالعبادة وليحق المنذر بها الواجب
ومن شرط الحاق الشيء بالشيء أن يتحقق ذلك
الشيء وقولنا قصدًا لا يتبعه وهذا الدائم
ما يكون واجباً تبعاً يكون مباحاً العبد فلم
يكن النذر والحاقاً بالواجب بل يكون نذراً بالمباح
والنذر بالمباح لا يصح فلذا لا يصح النذر بعبادة
المريض يومئذ واجب ولو بالوضوء ولو
لقراءة القرآن لانهما وجبا للصلوة ليس
من جنسهما واجب لعينه ولا يلزمه
صحة النذر بما وعطف لأن من جنسهما

بَابُ مَا يَلْزَمُ الْوَفَاءُ بِنُ مَنُذِرِ الصَّوْمِ وَالصَّلَاةِ وَنَحْوِهَا

إِذَا نَذَرَ شَيْئًا لَزِمَهُ الْوَفَاءُ بِهِ إِذَا اجْتَمَعَ فِيهِ ثَلَاثَةٌ شُرُوطٌ أَنْ
يَكُونَ مِنْ جَنْسٍ وَاجِبٍ وَأَنْ يَكُونَ مَقْصُودًا وَأَنْ يَكُونَ لَيْسَ
لِذَاتِهِ وَلِغَيْرِهِ ۱۲
فَلَا يَلْزَمُ الْوَضُوءُ بِنَذَرِهِ وَلَا سَجْدُ التَّلَاوُذِ وَلَا عِبَادَةُ الرِّبِضِ
وَلَا الْوَاجِبَاتُ بِنَذَرِهَا وَيَصِحُّ بِالْعِتْقِ وَالْإِعْتِكَافِ وَالصَّلَاةِ
غَيْرِ الْفُرُوضَةِ وَالصَّوْمِ فَإِنْ نَذَرَ نَذْرًا مُطْلَقًا أَوْ مُعَلَّقًا
مما يصح نذره ۱۲ م غلو مقيد بوجوه ۱۲ م

على عبادة والعبد بنذره يريد أن يتقرب
بالعبادة وليحق المنذر بها الواجب
ومن شرط الحاق الشيء بالشيء أن يتحقق ذلك
الشيء وقولنا قصدًا لا يتبعه وهذا الدائم
ما يكون واجباً تبعاً يكون مباحاً العبد فلم
يكن النذر والحاقاً بالواجب بل يكون نذراً بالمباح
والنذر بالمباح لا يصح فلذا لا يصح النذر بعبادة
المريض يومئذ واجب ولو بالوضوء ولو
لقراءة القرآن لانهما وجبا للصلوة ليس
من جنسهما واجب لعينه ولا يلزمه
صحة النذر بما وعطف لأن من جنسهما

وهو البتة واجباً على العبد لعينه وهو الوقوف في الصلاة والنذر بالاعتكاف إنما صح كونهم أدامته للصلوة وانها
واجبة لعينها ولهذا لم يصح الاعتكاف في غير السجدة ۱۲ كفاية بزيادة ط ۲ قوله واجب فان قلت فكيف يصح النذر بوجوه
يومئذ وهو حرأ قلت أراد أن يكون واجباً بصلته وإن حرأ تركابه لوصفه فان الصوم بجنسه فرض ولكن بوصفه وهو الوضوء
عن ضيافة الله تم حرأ محمد عزاز على غفرله ط ۲ قوله ليس - أي لو يكون واجباً قبل نذره بإيجاب الله تعالى كالصلوات الخمس
۱۲ م قوله نذره يميز - أما عدم لزوم الوضوء فلكونه ليس مقصوداً بالذات لونه شرع شرطاً لغيره كحل الصلاة - وأما عدم
لزوم سجد التلاوة فلونها واجباً بإيجاب الشارع وأما عدم لزوم عيادة المريض فلهذا ليس من جنسها واجباً بإيجاب العبد معتبر
بإيجاب الله تعالى فما كان من جنس عبادة أو حبساً الله تعالى صح نذره ولو أوداه لالتابع أو الاستدعاء وأما عدم صحة نذر الواجب
فلأن إيجاب الواجب محال ۱۲ م محمد عزاز على غفرله ط ۲ قوله يصح - أما صحة النذر بالعتق فهو فراض التحريم في الكفارات نصاً وأما
صحة بالاعتكاف فلأن من جنسها واجباً وهو التقيد بالخيرة في الصلاة فاصل المكث بهذه الصفة له نظير في الشرع والاعتكاف
استقرار للصلوة فهو لا لجالس في الصلاة فاذن صح نذره وأما صحة بالصلوة غير المفروضة والصلوة فظاهر ۱۲ م قوله أو
معلقاً - يريد كونه كقوله أن نذرتي الله خلوا فاعلى طعام عشرة مأكين ۱۲ م -

ع زيد شرط واجب أن لا يكون المنذر محالاً كقوله على صوم أمس اليوم أو لويصين وكذا لو قال اليوم وكان بعد الزوال
- ۱۲ م -

له قوله مع - الوصول في هذا ان مطلق النذر
بيننا دل السكال - فلو يخرج عن عهد النذر فيه
بالنقص واما اذا كان نذره مضاعفا الى النقص
فيشدي به لونه ما التزم الا هذا القدر وقد ادى
كما التزم كمن قال لله على ان اعتق هذا الرقبة
وهي عمتا خرج نذره باعتاقها وان كان مطلق
النذر راوشى من الوصل لا يتأدى بها كمن
نذر ان يصلي عند طلوع الشمس في ثوبين سلى في ذلك
الوقت خرج عن نذره كذا في البس ١٢ كذا فيه
له قوله بشرط كقولهم ان قد زيد فلله على
ان الصديق بكذا اقتصد قبل قد زيد
١٢ مزيادة له قوله على المختار - ومن
ابى يوسف الاعتكاف الواجب لا يجوز في غير
مسجد الجتماء والنقل يجرى ١٢ له قوله في
مسجد بيتها - ولو تخرج اذا اعتكفت
فلخرجت لغير عذر ويفسد واجبة فيبقى
لفعله ولو اعتكفت في المسجد فظاهروا في
النهاية انه يكره تنزيها وينبغي على
قياس ما صحوا به من ان المختار منعت
من الخروج في الصلوات عليها ان لو تدد في
منعهم من الوعكاف في المسجد ١٢ طه
قوله سنة قال الزاهدى عيال الناس كيف
تركوا الوعكاف وقد كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يفعل الشئ ويتركه ولم يترك
الوعكاف منذ دخل المدينة الى ان مات
فهذه المواظبة بعد التركه مقلما اقتضت
بعد الانتظار على من لم يفعله من العتق كاش
السياسة على الكفاية او كانت دليل الوجه على البيان

بشرط ووجد لزومه الوفاء به وصح نذر الصوم العبد واما التشرية
في المختار ويجب فطرها وقضاؤها وان صامها اجزاء مع
والغينا تعيين الزمان والمكان والداهم والفقير فيجوز صوم
رجب عن نذره صوم شعبان يجزئه صلاة ركعتين بمصر نذر اداء
ملكه والتصدق بدراهم عن درهم عين له والنصر لزيد الفقير
بنذره لغيره وان علق النذر بشرط لا يجوز ما فعله قبل وجو شرط

بَابُ الْإِعْتِكَافِ

هُوَ الْإِقَامَةُ بِنَيْتٍ فِي مَسْجِدٍ تُقَامُ فِيهِ الْجَمَاعَةُ بِالْفِعْلِ لِلصَّلَاةِ
الْحُسْنِ فَلَا يَصَحُّ فِي مَسْجِدٍ لَا تُقَامُ فِيهِ الْجَمَاعَةُ لِلصَّلَاةِ عَلَى الْمُخْتَارِ
لِلْمَرْأَةِ الْإِعْتِكَافُ فِي مَسْجِدٍ بَيْتِهَا وَهُوَ فَعْلٌ عَيْنِيٌّ لِلصَّلَاةِ فِيهِ
الْإِعْتِكَافُ عَلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَاءٍ وَاجِبٍ فِي النَّذْرِ وَرُسْتُهُ كَفَايَةٌ مُؤَكَّدَةٌ
وَالْعَشْرُ الْآخِرُ مِنْ رَمَضَانَ وَمُسْتَحَبٌّ فِيمَا سِوَاهُ وَالصَّوْمُ شَرْطُ
لِصَحِّهِ النَّذْرُ فَقَطُّ وَقَدْ نَفَلَتْ لَهُ كَيْسِيرَةٌ وَلَوْ كَانَ مَا شَاءَ عَلَى الْمُفْقَرِ

١٢ طه قوله فيما سواه اي في اي وقت شاة سوى العشر الاخير ولم يكن منذ ١٢ له قوله لصحة - فلو قال على ان اعتكف شهرا لغير صوم عليه
ان يعتكف ويصوم - فان قيل لو كان شرطا كان شرط انقضاء ودوام وليس كذلك لصحة الشرع فيه ليدل وكذا يبقى في الليل ولو صوم
قلنا الشرائط انها تعتبر بحسب الامكان ولذا مكان في الليل فيسقط للتعذر وجعلت الليالي تابعة للاداء ما كالتب والطريق في
بع الارض الوترى ان صلوة السجدة تقسم مع السيلون وان عدم الشرط للتعذر وكذا الخروج للخلط والبول لا ينافيه للجن
مع ان الركن اقوى من الشرط ١٢ طه وكفايه له قوله ما شاء - اي ما
الدخول والخروج من باب الاخر في المسجد حتى لا يجعله طريقا ١٢ م

عنه لو رواد النبي عن صوم هذه الايام ١٢ عن
عنه اي يجزئه التصديق بدراهم الخ يكون تعيين الداهم لغوا ١٢
عنه اي يجزئه النصر الخ يكون تعيين الفقير لغوا ١٢

Maktaba Tul Ishaat.com

خَاصَّةً لَا تَعْمَلُ نِيَّةً إِلَّا أَنْ يُصَرِّحَ بِإِلَاسْتِثْنَاءٍ وَإِلَا عَمَّا فَشَرَعُ
 بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَهُوَ مِنْ أَشْرَفِ الْأَعْمَالِ ذَاكَ أَنَّ عَنْ إِخْلَاصٍ مِنْ
 فَحَا سَنِمَ أَنْ فِيهِ تَغْفِيرُ نَفْسِ الْقَلْبِ مِنْ أُمُورِ الدُّنْيَا وَتَسْلِيمِ النَّفْسِ إِلَى
 الْمَوْلَى وَمُلَازِمَةِ عِبَادَتِهِ فِي بَيْتِهِ وَالتَّحَصُّنِ بِحَصْنِهِ وَقَالَ عَطَا
 رَحِمَهُ اللَّهُ مَثَلُ الْمُتَكَبِّفِ مَثَلُ رَجُلٍ يَخْتَلِفُ عَلَى بَابِ عَظِيمٍ لِحَاجَةِ
 فَالْمُتَكَبِّفِ يَقُولُ لَا أَبْرُحُ حَتَّى يَغْفِرَ لِي هَذَا مَا تَيْسَّرَ لِلْعَاجِزِ الْحَقِيرِ
 بِعِنَايَةِ مَوْلَاهُ الْقَوِيِّ الْقَدِيرِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا
 مَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا
 مُحَمَّدٍ خَاتَمِ الْأَنْبِيَاءِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ وَفَرَّقَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ وَالِدِهِ وَلَسَّ اللَّهُ
 سُبْحَانَ مَوْسِلِينَ أَنْ يَجْعَلَهُ خَالِصًا لَوَجْهِهِ الْكَرِيمِ وَأَنْ
 يَنْفَعَهُ بِالنَّفْعِ الْعَظِيمِ وَتُجْزَلَ بِهِ الثَّوَابُ الْجَسِيمُ :

كِتَابُ الزَّكَاةِ

هِيَ تَمْلِيكُ مَالٍ مُخْصُوصٍ لِشَخْصٍ مُخْصُوصٍ فَوْقَ عَلَى مُسْلِمٍ مُكَلَّفٍ مَا
 بَالِغٌ عَاقِلٌ ١٢ فقَيَّرَ غَيْرُهُ ١٢

لَهُ قَوْلُهُ عَطَاءٌ - أَيُّ عَطَاءٍ مِنْ أَبِي رِيَّاحٍ
 التَّابِيُّ تَلِيدُ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَحَدُ
 مُشَايِخِ الْأَمَامِ الْأَوْعَظِ مُحَمَّدِ اللَّهِ قَالَ ابْنُ
 حَنِيفَةَ مَا رَأَيْتُ أَحَدًا أَتَقَهُ مِنْ حَمْدِهِ وَلَا يَجْمَعُ
 الْعِلْمُ مِنْ عَطَاءِ ابْنِ رِيَّاحٍ أَكْثَرَ وَلِيَّةُ
 الْأَمَامِ الْأَوْعَظِ بِحَنِيفَةَ عَنْ عَطَاءٍ تَوَفَّى
 سَنَةَ ثَمَسَ عَشْرَةً وَمِائَةً وَهَوَايَ شَانِينَ
 سَنَةَ ١٢ مَجْدُفٌ ٢ لهُ قَوْلُهُ تَمْلِيكُ وَتَزِيدُ
 عَلَيْهِ الْكَفَّارَةَ إِذَا مَلَكَتْ لَوْنُ التَّمْلِيكِ بِأَنَّ
 الْمَذْكُورَ مُوجِبٌ فِيهَا وَلَوْ قَالَ تَمْلِيكُ الْمَالِ
 عَلَى وَجْهِهِ لَوَدِدَ لَهُ مِنْهُ لَا تَقْصُلُ عَنْهَا
 لَوْنُ الزَّكَاةِ يَجِبُ فِيهَا تَمْلِيكُ الْمَالِ وَلَوْ
 تَتَادَى بِالْوَبَاحَةِ حَتَّى يُوَكَّلَ نِيَّةً فَانْفَقَ
 عَلَيْهِ نَاقِيًا لِلزَّكَاةِ لَوْ يَجْزِيهِ مَجْدُفُ الْكَفَّارَةِ
 ١٢ مَجْدُفٌ ٣ لهُ قَوْلُهُ مَالٌ قَالَ الْعَيْنُ وَلَوْ
 قَالَ تَمْلِيكُ جُزْءٍ مِنَ الْمَالِ لَكَانَ أَحْسَنَ
 ١٢ شَبِيهُ ٤ لهُ قَوْلُهُ لِلشَّخْصِ - هُوَ أَنْ يَكُونَ
 فَقِيرًا أَوْ خَوْفًا مِنْ بَقِيَّةِ الْمَصَافِ غَيْرِهَا شَمِي
 وَلَوْ مَوْلَاهُ بِشَرَطِ قَطْعِ النِّفْعَةِ عَنِ الْمَلِكِ
 مِنْ كُلِّ وَجْهِ اللَّهِ تَعَالَى ١٢ ط هُ قَوْلُهُ
 عَلَى حُرٍّ - قِيدَ بِالْحُرِّيَّةِ حَتَّى لَا يَزِيدَ
 الْعَبْدَ وَالْمَدْبُورَ إِلَّا مَوْلَاهُ الْمَكَاتِبِ
 وَالْمُسْتَقِي عِنْدَ ابْنِ حَنِيفَةَ لَعَدَّ الْمَلِكُ أَحَدًا
 فِيهَا عَدُّ الْمَكَاتِبِ وَالْمُسْتَقِي وَلَعَدَّ تَامَهُ فِيهِمَا
 وَلَوْ حُدِّثَ الْحُرُّ وَاسْتَفْنَى عَنْهَا بِالْمَلِكِ إِذَا
 الْعَبْدُ لَوْ مَلَكَ لَهُ وَزَادَ فِي الْمَلِكِ قِيدَ التَّامِّ
 وَهُوَ الْمَمْلُوكُ رَقَبَةً وَبَيِّنَ الْخِيَرَةَ الْمَكَاتِبِ
 وَالْمُسْتَقِي قَبْلَ الْقَبْضِ لَكَانَ أَوْ جُزْءًا وَهُوَ عِنْدَ

الْمُسْتَقِي حُرٌّ مَدْيُونٌ فَإِنْ مَلَكَ لَعَدَّ قَضَاءَ سَعَايَتِهِ مَا يَبْلُغُ نَصَابًا كَمَا لَوْ تَجِبَ الزَّكَاةُ وَالْأَوَّلُ ١٢ مَجْدُفٌ ٤ لهُ قَوْلُهُ مُسْلِمٌ
 خَرَجَ الْكَافِرُ لَعَدَّ مَخْطَابُهُ بِالْفَرْجِ سَوَاءً كَانَ أَصْلًا أَوْ مَسْتَدًا فَلَوْ اسْلَمَ الْمَمْرُوتُ لَا يَخَاطَبُ بِشَيْءٍ مِنَ الْعِبَادَاتِ
 أَيَّامَ رَدَّتْ ثُمَّ كَمَا هُوَ مُشْرَطٌ لِلْوَجوبِ شُرُوطُ لِبَقَاءِ الزَّكَاةِ حَتَّى لَا رَدَّ بَعْدَ وَجوبِهَا سَقَطَتْ كَمَا فِي الْمَمْرُوتِ ١٢ مَجْدُفٌ
 ٥ لهُ قَوْلُهُ مُكَلَّفٌ - أَيُّ بَالِغٌ عَاقِلٌ فَلَوْ زَكَاةٌ عَلَى صَبِيٍّ وَلَا عَلَى مُجْنُونٍ كَمَا لَوْ مَلَكَ عَلَيْهِمَا فَإِنْ قُلْتَ فَكَيْفَ يَجِبُ فِي مَالِهِمَا النِّفَقَاتُ
 وَالْفَرَامَاتُ قُلْتَ لَدُنْهُمَا مِنْ حَقِّقِ الْعِبَادَةِ وَالْمَقْلُ وَالْبُلُوغُ لَيْسَا بِشَرَطَيْنِ لَوْ جُوبَ حَقُّقِ الْعِبَادَةِ فَإِنْ قُلْتَ فَكَيْفَ يَجِبُ الْعَشْرُ الْخَرَجُ
 وَصَدَقَةُ الْفَطْرِ مَعَ أَنَّهُمَا مِنْ حَقِّقِ اللَّهِ قُلْتَ لَدُنْهَا لَيْسَتْ عِبَادَةٌ مُحَضَّةٌ ١٢ مُحَمَّدٌ أَعَزَّزَ عَلَى غَضَلِهِ ٦ لهُ قَوْلُهُ مَالُكَ
 أَطْلَقَ الْمَلِكُ فَانْتَصَرَ إِلَى الْكَامِلِ وَهُوَ الْمَمْلُوكُ رَقَبَةً وَبَيِّنَ أَنْ لَوْ يَجِبُ عَلَى الْمُشْتَرَى فِيمَا اشْتَرَاهُ لِلتَّجَارَةِ وَلَا عَلَى الْمَرْكُوبِ فِي عِبْدِهِ
 لَعَدَّ لِلتَّجَارَةِ إِذَا ابْنُ الْبَيْدِ وَلَا الْمَنْصُورَ وَلَا الْجُذْوَ إِذَا عَادَ إِلَى مَتَا وَلَا يَزِيدُ عَلَيْهِ ابْنُ السَّبِيلِ لَوْنُ يَدِ نَائِبِهِ كَيْدٌ ١٢ مَجْدُفٌ ٥ هُ قَوْلُهُ عَشْرُ
 النَّصَابِ أَوْ مَا يَقُومُ مَقَامَهُ مِنْ صَدَقَاتِ السَّوَامِ ط

له قوله اوحياً - وهو ما يتجلى به من الذهب
والفضة سراً كان مبالاً الاستمال اولاد ولوحا الغضة
للرجل وسرار اليد المراءة ط ١٢ له قوله قيمة الاول
او ما يساويده قيمة والضمير يرجع الى النفل اولاد
النفل يقوم به ولديتقوم ط ١٢ له قوله من
الدين اطلقه فمثل الحال والموجب ولو صدق
زوجته الموجب الى الطلاق والخول وتيل المهر
الموجب لا يمنع لونه غير مطا لبه عادة بخلاف
المحل وقيل ان كان الزوج على عزم الوطع والوفاء
لونه لا يعد ديناً وشمل كلامه كل دين وفي هذه
والمراد دين لمطالع من جهة النباحي ومنع
دين النذر والكفانة ط ١٢ يخرج من ط ١٢ له قوله
وعن حاجته او صليته ككتابها المحتاج اليها

لِنَصَابٍ مِنْ نَقْدٍ وَلَوْ تَبَرَّأَوْحِلِيًّا أَوْ اِنْتِيًّا أَوْ مَالِيًّا وَى قِيَمَتُهُ
انما وجوب الزكوة في التقدين ولو كانا للتعجل أو للنفقة ط ١٢
مِنْ عُرُوضٍ تِجَارَةٍ فَارْغَمَ عَنِ الدِّينِ وَعَنِ حَتْمِ الْأَصْلِيَّةِ نَامُ وَلَوْ تَقَدَّرَ
وهو وصليته ط ١٢
وَشَرْطُ وَجُوبِ أَدَائِهَا حَوْلَانِ الْحَوْلِ عَلَى النَّصَابِ الْأَصْلِيِّ وَ
بمعنى أى يتم الحول عليه وهو في ملكه ط ١٢
أَنَا السُّقْفَادُ فِي أَثْنَاءِ الْحَوْلِ فَيُغْتَمُّ إِلَى مُجَالَسَةِ يَزِيدَ بَتَامَ الْحَوْلِ لِأَصْلِي
سَوَاءٌ اسْتَفِيدَ تِجَارَةً أَوْ مِيرَاثًا أَوْ غَيْرَهُ وَلَوْ عَجَلَ ذُو نَصَابٍ
كهيته وصدقة ط ١٢
لِسِنِّ صَحٍّ وَشَرْطُ صَحَّةِ أَدَائِهَا مِثْلُ مِقَارِنَةِ لَدَائِهَا لِلْفَقِيرِ أَوْ وَكَيْلِهِ أَوْ

لرفع المحر اليه دوكان للنفقة ودور السكنى والوقت المحرب والمحرنة واثاث المنزل ودواب الركوب وكتب العلم لاولها فاذا كان عند دراهم
اعد لها لهذه وحال عليه الحول لا يجب فيها الزكوة وكتب العلم لغير اهلها ليست من الحوائج او صليته وان كانت الزكوة لا يجب على صاحبها
بدون نية التجارة (مخرج بقص) وقوله والنفقة لونه لوزكوة فيها ولوحال عليها الحول قال فيه وهو مخالف لما في العمل به والبدل ان الزكوة
تجب في التقدي كيف اسلكه للنفقة وللنماء ط ١٢ له قوله نامة - النماء في الشرع نوعان حقيقي ولقد يرى - فالحقيقي الزيادة بالتوالد النسل
والقمارات والتقدي يرى تمكنه من الزيادة يكون المال في يده او يد نائبه فلوزكوة على من لم يتمكن ههنا في المالك كمال النصار ط ١٢ يخرج من ط ١٢
قوله واما - يعني اذا كان له نصيبا فاستفاد في اثناء الحول من جنسه ضمه الى ذلك النصيب وزكاه به حتى اذا كان عند ثلوثين بقرة مثلاً فاستفاد
عشرة فانه يعين في حق وجوب المسته وفي البيانيح المسئلة ذات مئتمتها اذا كان له خمس وعشرون ناقه فولدت عند قرب الحول احد عشرة
منها ثم تحول الناقات فانه يجب فيها بنت لبون وهذا اتفاق من الائمة وكذا ان كان له اربعون بقرة فولدت كلها قبل الحول فتم حولها
يجب فيها مستنات ومنها اذا كان له اربعون من الغنم فولدت قبل الحول احدى وثلاثين فتم الحول على الواجب فيها شاتان كما ذكرنا وكذا لو ملكها
لبيب اخر عندنا على ما تقدم وكذا اذا كان نصيبا دراهم وفتاير فملك نصيبا اخر في اثنا حولها ثم حال حول النصيب الاول فانه يجب زكوة النصيبين
والتفقوا على ان الاول لا ينضم الى البقر والغنم ولو بعضها الى بعض الا ان تكون للتجارة وكذا لو انضم السائمة الى الداهم والدناير ولو ينضمات
الى السائمة ط ١٢ ويلى وش ١٢ له قوله فيضطر سراعاً كان المستفاد من نواته اوله وباب وجد استفادة سراعاً كان ميراث اوهبة او غير ذلك
وشروط كونه من جنسه اذ لو كان من غير جنسه من كل وجد كالنعم مع الاول فانه لا يضر ط ١٢ يخرج من ط ١٢ له قوله بجالسة - ما علم ان التقديين
في الزكوة حبس واحد فما استفاد من احدهما يضر الى ما عنده منهما وما استفاد من السائمة يضم اليها واليهما ط ١٢ له قوله ولو - مئة
لثلاثمائة درهم دفع منها مائة من المائتين لعشرين سنة جاز ط ١٢ له قوله ذونصا - قيد بقوله ذونصا لونه لو عمل قبل ان يملك
تمامه ثم تم الحول على النصاب او عيى وفيه شرطان الاخران لا ينقطع النصا فيه اثنا حول وان يكون كاملاً في الخيرة فنخرج على الاول انه
لو عجل ومعه نصاب ثم هلك كله ثم استفاد فتم الحول على النصاب لم يجز العجل بخلاف ما اذا بقي في يد منه شيء وعلى الثاني
ما لو عجل شاة من اربعين وحال الحول وعند سبعة وثلاثون فان كان مرفها الاخر فاجل نفل بخلافه اذا ادخل الحول الى الفقير وانقص النصاب
بادائه فان الزكوة واجبة ط ١٢ يخرج من ط ١٢ له قوله او وكيله - اى وكيل المولى في بيعه ولو دفع الوكيل بدونه او دفعها لذى ليدفعها للفقير
جائزون المعتبرية الا من ط ١٢.

لِعَزْلِ مَا وَجِبَ وَلَوْ تَقَارَنَتْ حَكِيمَتُهُ كَمَا لَوْ دَفَعَ بِإِدْنِيَّةٍ ثُمَّ تَوَلَّى مَا
 قَامَ بِبَدَلٍ لِفَقِيرٍ وَلَا يَشْتَرُ عِلْمُ الْفَقِيرِ أَنَّهُ زَكَاةٌ عَلَى الْأَصْحَمِ حَتَّى
 أُعْطَاهُ شَيْئًا وَسَمَاهُ هِبَةً أَوْ قَرْضًا وَتَوَلَّى الزَّكَاةَ صَحَّتْ وَلَوْ تَصَدَّقَ
 بِجَمِيعِ مَالِهِ وَلَمْ يَتَوَلَّى الزَّكَاةَ سَقَطَ عَنْهُ قَرْضُهَا وَزَكَاةُ الدِّينِ عَلَى أَقْسَا
 فَإِنَّهُ قَرِيٌّ وَوَسْطٌ وَضَعِيفٌ فَالْقَرِيُّ وَهُوَ بَدَلُ الْقَرْضِ مَالُ التَّجَارَةِ
 إِذَا أَقْبَضَهُ وَكَانَ عَلَى فَقْرٍ وَلَوْ مُغْلَسًا أَوْ عَلَى حَاحِدٍ عَلَيْهِ بَيْنُهُ زَكَاةً يَأْتِي
 مَضَى وَيَتَرَاخَى وَجُوبُ الدَّاءِ إِلَى أَنْ يَقْبِضَ أَرْبَعِينَ ذِرْهَمًا فَيَقْبِضَ دَرَاهِمَهُ
 لِأَنَّ مَا دُونَ الْخَمْسِ مِنَ النَّصَافَةِ لَا زَكَاةَ فِيهِ وَكَذَلِكَ إِيْمَا زَادَ بِحَسَابِهِ
 وَالْوَسْطُ وَهُوَ بَدَلُ مَا لَيْسَ لِلتَّجَارَةِ كَثَمَنُ ثِيَابِ الْبَدَلَةِ وَعَبْدُ الْحَدِّ
 وَدَارِ السَّكَنِ لَوْ تَجِبَ الزَّكَاةُ فِيهِ مَا لَمْ يَقْبِضْ نَصَابًا وَيُقْبِرَ مَا مَضَى
 مِنَ الْحَوْلِ مِنْ وَقْتِ لُزُومِهِ لِنَدْوَةِ الشُّتْرِ فِي صِحِّحِ الرِّوَايَةِ وَ
 الضَّعِيفُ وَهُوَ بَدَلُ مَا لَيْسَ بِمَالٍ كَالْهَرِّ وَالْوَصِيَّةُ وَبَدَلُ الْخُلْعِ وَ
 الصِّلَمُ عَنْ دِمِ الْعَمَلِ الدِّيَّةُ وَبَدَلُ الْكِتَابَةِ وَالسَّعَايَةِ لَا تَجِبُ فِيهِ
 خَبَرُ ١٢

أَلَمْ يَقُولْ وَلَا يَشْتَرُ حَتَّى يَوْفَى فِيهَا الْإِ
 صِيَانِ اقْرَبَا ثُمَّ بَرَسَ عِيدًا إِلَى بَشَرٍ أَوْ
 مَهْدِيٍّ أَلَا كَرْتَةً جَازًا أَوْ أَنْصَ عَلَى الْفَقْرِ
 ١٢ ط ٢ قَوْلُهُ يَأْتِي زَادَ - أَيْ فِي مَا زَادَ عَلَى الْوَسْطِ
 مِنْ أَرْبَعِينَ ثَانِيَةً وَثَالِثَةً إِلَى أَنْ يَبْلُغَ مَا يَتَقَرَّرُ
 فِيهَا خَمْسَةٌ دَرَاهِمٌ وَلَيْسَ الْمُرَادُ مَا زَادَ
 عَلَى الْأَرْبَعِينَ مِنْ دَرَاهِمٍ أَوْ كَثَرُهَا قَوْلُهُ هِ
 عِبَارَةً بَعْضُ الْمُحَشِّنِينَ حَيْثُ قَالَ ظَاهِرُهُ وَلَوْ
 دُونَ أَرْبَعِينَ ١٢ مُحَمَّدٌ إِعْزَازٌ عَلَى غَضَلَةٍ ٢
 قَوْلُهُ كَثَمَنُ - أَيْ إِذَا بَدَأَ ثِيَابَ بَدَلَةٍ وَمَا رَفَعْنَا
 دِينَهَا فِي دَمَةِ الشُّتْرِ حَتَّى حَالَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ
 فَالْحُكْمُ مَا ذَكَرَهُ وَمِثْلُهُ يُقَالُ خَفَ مَا بَدَأَ
 ١٢ ط ٢ قَوْلُهُ فِي صِحِّحِ - أَعْلَمُ أَنَّ الدِّينَ
 الْمَتْرُوسَ فِيهِ رِوَايَتَانِ فِي رِوَايَةِ الْأَوْصَالِ
 تَجِبُ الزَّكَاةُ فِيهِ وَلَا يَزِيدُ الدَّعَاءُ حَتَّى
 يَقْبِضَ مَا تَمَّتْ مِنْهُ فَيَزِيكُهَا وَفِي رِوَايَةِ
 ابْنِ سَمَاعَةَ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ لَا زَكَاةَ فِيهِ حَتَّى
 يَقْبِضَ وَيَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ لِأَنَّهُ مَالُ الزَّكَاةِ
 الْوَنَ فَصَارَ كَالْحَاصِلِ ابْتَدَأَ فَعَلُولَهُ الْف
 مِنْ دِينَ مَتْرُوسَ مَضَى عَلَيْهَا حَوْلٌ وَنَصَفَ
 فَقَبَضَهَا يَزِيكُهَا عَنْ الْحَوْلِ الْعَامِ عَلَى رِوَايَةِ
 الْأَوْصَالِ فَإِذَا مَضَى نَصَفَ حَوْلَ لَهَا الْقَبْضُ
 زَكَاهَا أَيْضًا وَهِيَ رِوَايَةُ ابْنِ سَمَاعَةَ لَا يَزِيكُهَا
 عَنْ الْعَامِ وَلَوْ عَنْ الْحَالِ أَوْ بَعْضِ حَوْلٍ جَدِيدٍ
 بَعْدَ الْقَبْضِ ١٢ شَامِيٌّ مُنْضَاهُ قَوْلُهُ كَالْمَهْرِ
 أَيْ كَمَهْرِ الزَّوْجَةِ عَلَى الزَّوْجِ وَلَمْ يَزِدْ عَامًا
 مَثَلُهُ - وَالْوَصِيَّةُ كَمَا إِذَا وَصَّى أَحَدٌ إِلَى

وَرَّثَتْهُ أَنْ يُعْطَى زَيْدٌ مِنْ مَالِهِ الْفَتْ دَرَاهِمٌ وَلَمْ يُعْطَ عَامًا مَثَلُهُ - وَبَدَلُ الْخُلْعِ أَيْ كَمَا إِذَا خَالَصَتِ الْمَرْأَةُ الزَّوْجَ عَلَى الْف
 مَثَلُهُ وَلَوْ تَزَوَّدَ بَدَلُ الْخُلْعِ عَامًا مُضَاعَفًا - وَالصِّلَمُ عَنْ دِمِ الْعَمَلِ كَمَا إِذَا قَتَلَ زَيْدٌ عَمْرًا وَمَالَهُ أَوْ لِيَاوَةٍ عَلَى الْفَتْ مَثَلُهُ وَلَمْ
 يَزِدْهَا عَامًا مَثَلُهُ - أَوْ مَثَلُهُ وَجِبَ بِالْقَتْلِ الدِّيَّةُ عَلَى الْقَاتِلِ وَلَمْ يَزِدْهُ مَدَّةً - أَوْ كَاتِبَ عَبْدٍ عَلَى الْفَتْ مَثَلُهُ وَلَمْ يَزِدْهُ الْخَطَا
 مَدَّةً أَوْ عَقَى أَحَدَ الشَّرِيكَيْنِ نَصِيبَهُ مِنَ الْعَبْدِ الْمُشْتَرَكِ وَجِبَ عَلَى الْعَبْدِ السَّعَايَةُ خَفَ بِأَقْبَرِ كَوْنِ الْمَوْلَى مَعْمُورًا
 أَوْ لَمْ يَزِدْ الْعَبْدَ بَدَلَهُ مَدَّةً مَثَلُهُ وَيَجِبُ عَلَيْهِ الزَّكَاةُ أَوْ لِبَشَرَيْنِ أَحَدُهُمَا كَوْنُ الْمُقْبُوضِ نَصَابًا كَامِلًا - وَالثَّانِي حَوْلُ رُتَبِ
 الْحَوْلِ عَلَى الْمُقْبُوضِ ١٢ مُحَمَّدٌ إِعْزَازٌ عَلَى غَضَلَةٍ -

له قوله الضمار - هو مال تغذّر والوصول اليه مع قيام الملك ١٢ ط له قوله في مفازة اما المدة فون في حرساء كان داره اطار غيره فقبه لا مكان التوصل عليه بالحقن ١٣ ط له قوله مصادرة - بان يامر النظار بابتان ماله ثم يردّه اليه ١٢ ط له قوله لا يغني - اما ان كانت عند معارفه حيث الزكوة لتقرّطيد بالنيات في غير محله ١٢ ط له قوله ولا يجوز - اي لو كان لمالك النصاب دين على احد فابركه عنه ناديا اداء زكوة لا يجوز عنها ١٢ ط محمد اعزّاه على غرضه له قوله فالمعتبر اي ليعتبر في الذهب والفضة ان يكون المسمى قد الواجب وزنا ولو تعتبر فيه القيمة وكذا في حق الوجوب ليعتبر ان يبلغ وزنها نصابا ولو تعتبر فيه

اما الاول وهو اعتبار الوزن في الدواعي قول ابي حنيفة وابي يوسف رحمهما الله وقال زفر تعتبر القيمة وقال محمد يعتبر الواقع للفقراء حتى يرادى عن خمسة دراهم حيا خمسة زيروفا قيمتها اربعة دراهم حيا وجاز عندهما ويكره وقال محمد وزفر لا يجوز حتى يؤدى الفضل لو ن زفر يعتبر القيمة ومحمد يعتبر الواقع و هما يعتبران الوزن ولو ادى اربعة

جيدة قيمتها خمسة رويّة عن خمسة ودينية لا يجوز الا عند زفر ليسا لو كان له ابريق فضة وزنه مائتان وقيمته بصناعته ثلثمائة ان ادى من البعين يردى ربع عشرة وهو خمسة قيمتها سبعة ونصف وان ادى خمسة قيمتها خمسة جاز عندهما وقال محمد وزفر لا يجوز ان يؤدى الفضل ولو ادى من خدود جنسه تعتبر القيمة بالاجماع ١٢ ط له قوله وتضم - اي تضم قيمة العرض الى الذهب والفضة ويضم الى الذهب الى الفضة بالقيمة فيجعل به النصاب وما ذكره الشيخ رحمه الله من ان احدهما يضم الى الاخرى بالقيمة قول ابي حنيفة وعندهما يضم بالوزن حتى لو كان له مائة درهم وخمسة دنانير قيمتها مائة درهم تجب فيها الزكوة عندهما ولا تجب عندك اذكره بعضهم وفيه نظر لانه اذا كانت عشرة دنانير لو تبلغ مائة درهم فالمائة تبلغ عشرة دنانير ومنه ١٢ ط له قوله ونقصا - اي اذا كان النصاب كاملا في استبداء الحول وانتهاه فنقصا فيما بين ذلك لا يقطع الزكوة وعلى هذا قالوا اذا اشتري عبيدا للتجارة يساوى مائتي درهم فتصرف في اثناء الحول ثم تحلل الحول يساوى مائتي درهم يتألف الحول للحل ويطلب لو اشتري شيئا ثانيا يساوى مائتي درهم فماتت كلها وبلغ جد ها ومائتا يساوى مائتي درهم لا يقطع الحول الاول بل يزكياها اذا اتم الحول الاول من وقت الشراء والغرق بينهما ان الخضراوات تفسدت كلها ومصارفها مال فانقطع الحول ثم بالحل ما لم يستحق قبل الاول والشيء اذا مات لم يهلك كل المال لو ن شعرها وصرفها وقبها لم يخرج من ان يكون ماؤه لم يطل الحول بقا البعض ١٢ ط ملخصا -

الزكوة ماله يقبض نصابا ويحول عليه الحول بعد القبض وهذا عند الامام واوجباً عن المقبوض من الديون الثلاثة بحساب مطلقا واذا قبض مال الضمار لا تجب زكوة السنين الماضية وهو كابق ومفقو ومغصوب ليس عليه بينة ومال ساقط في الحول ومنه اذا كان من عبد التجارة ١٢ ط لو كان له بينة تجب لها منه ١٢ ط في مفازة او دار عظيمة وقد لسي مكانه وما خوذ مصادرة وتودع عند من لا يعرفه دين لا بينة عليه ولا يجوز عن الزكوة دين ابرئ عنه فقير بينتها وصحة دفع عرض بكيال مؤزون عن زكوة النقد ين بالقيمة وان ادى من عين النّقد ين فالمعتبر وزنها اداء كما اعتبر وجوبا وتضم قيمة العروض الى الثمن والذهب الى الفضة قيمة ونقصان النّقد في الحول لا يضّر ان كمل في طرفيه فان تمتلك عرضا بينية التجارة وهو لا يساوى نصابا وليس له غيره ثم بلغت قيمة نصابا في اخر الحول لا تجب زكوة لئلا لك الحول ونصاب الذهب عشرون مثقالا ونصا الفضة مائتا

جيدة قيمتها خمسة رويّة عن خمسة ودينية لا يجوز الا عند زفر ليسا لو كان له ابريق فضة وزنه مائتان وقيمته بصناعته ثلثمائة ان ادى من البعين يردى ربع عشرة وهو خمسة قيمتها سبعة ونصف وان ادى خمسة قيمتها خمسة جاز عندهما وقال محمد وزفر لا يجوز ان يؤدى الفضل ولو ادى من خدود جنسه تعتبر القيمة بالاجماع ١٢ ط له قوله وتضم - اي تضم قيمة العرض الى الذهب والفضة ويضم الى الذهب الى الفضة بالقيمة فيجعل به النصاب وما ذكره الشيخ رحمه الله من ان احدهما يضم الى الاخرى بالقيمة قول ابي حنيفة وعندهما يضم بالوزن حتى لو كان له مائة درهم وخمسة دنانير قيمتها مائة درهم تجب فيها الزكوة عندهما ولا تجب عندك اذكره بعضهم وفيه نظر لانه اذا كانت عشرة دنانير لو تبلغ مائة درهم فالمائة تبلغ عشرة دنانير ومنه ١٢ ط له قوله ونقصا - اي اذا كان النصاب كاملا في استبداء الحول وانتهاه فنقصا فيما بين ذلك لا يقطع الزكوة وعلى هذا قالوا اذا اشتري عبيدا للتجارة يساوى مائتي درهم فتصرف في اثناء الحول ثم تحلل الحول يساوى مائتي درهم يتألف الحول للحل ويطلب لو اشتري شيئا ثانيا يساوى مائتي درهم فماتت كلها وبلغ جد ها ومائتا يساوى مائتي درهم لا يقطع الحول الاول بل يزكياها اذا اتم الحول الاول من وقت الشراء والغرق بينهما ان الخضراوات تفسدت كلها ومصارفها مال فانقطع الحول ثم بالحل ما لم يستحق قبل الاول والشيء اذا مات لم يهلك كل المال لو ن شعرها وصرفها وقبها لم يخرج من ان يكون ماؤه لم يطل الحول بقا البعض ١٢ ط ملخصا -

له قوله كل عشرة اي يعتبر ان يكون وزن
كل عشرة دراهم وزن سبعة مثاقيل. والمثال
وهو الدينار عشرون قيراطا والدينار اربعة عشر
قيراطا والقيراط خمس شعيرات. والاصل فيه
ان الدينار كان مختلفا في زمن النبي صلى الله عليه
وسلم وفي زمن ابي بكر وعمر على ثلث مراتب
بعضها كان عشرون قيراطا مثل الدينار وبعضها
كان اثني عشر قيراطا وثلاثة اخماس الدينار
وبعضها عشرة قيراطا ونصف الدينار فالاول
وزن عشرة اي العشرة منه وزن العشرة من
الدينار والثاني وزن ستة اي كل عشرة منه
وزن ستة من الدينار والثالث وزن خمسة
اي كل عشرة وزن خمسة ونا سير فوقع التساوي
بين الناس في الكيفاء والاستيفاء فاختار
عمر من كل نوع درهما فخلطه فجعله ثلثة
دراهم متساوية فخرج كل درهما اربعة
عشر قيراطا نقي العمل عليه الى يومنا هذا

دَرَاهِمٍ مِنَ الدَّرَاهِمِ الَّتِي كُلُّ عَشْرَةٍ مِنْهَا وَزْنُ سَبْعَةٍ شَاقِيلٍ وَمَا
زَادَ عَلَى نَصَابٍ وَبَلَغَ خُمْسًا زَكَاةً بِحِسَابِهِ وَمَا غَلَبَ عَلَى الْغَشِّ فَكَانَ نَصَابًا
مِنَ التَّقْدِيرِ وَلَا زَكَاةَ فِي الْجَوَاهِرِ وَاللَّوْنِيِّ إِلَّا أَنْ تَمْلِكَهَا بَيْتَةُ
التِّجَارَةِ كَسَائِرِ الْعُرُوضِ وَلَوْ تَمَّ الْحَوْلُ عَلَى مِثْلِ أَوْ تَوَزُّونَ فَعَلَا
سِعْرُهُ وَرَخِصَ فَأَدَّى مِنْ عَيْنِهِ رُبْعَ عَشْرَةٍ أَجْزَاءَ وَإِنْ أَدَّى
مِنْ قِيمَتِهِ تَعْتَبَرُ قِيمَتُهُ يَوْمَ الْوُجُوبِ وَهُوَ تَمَامُ الْحَوْلِ عِنْدَ الْوَامِرِ
وَقَالَ يَوْمَ الْوَدَاعِ لَصَرَفْنَاهَا وَلَا يَضْمَنُ الزَّكَاةَ فِرْطَ غَيْرِ مُتَلَفٍ
فَهَذَا كَالْمَالِ بَعْدَ الْحَوْلِ يُسْقِطُ الْوَاجِبَ هَلَاكَ الْبَعْضِ

في كل شيء ١٧ من قوله وما زاد اي ما زاد على النقص عموما ان يبلغ خمس نصاب ثم كل ما زاد على الخمس عقر الحان
يلعب خمسا اخر وقال له ما زاد بحسابه ويظهر اثر الخوف في المالك ان كان مائتان وخمسة دراهم مضى عليها عامان فقال
الوامر يلزمه عشرة وقال خمسة لونه وجب عليه في اليوم الاول خمسة وثلث درهم فبقى السالم من الدين في الثاني
نصاب الخمس وعندة لا زكاة في الكسور فبقى النصاب في الثاني كاملا وفي ما اذا كان له الف وحال عليها ثلثه احوال
كان عليه في الثاني اربعة وعشرون وفي الثالث ثلثه وعشرون عندة وقال يجب مع الوديعة والعشرين ثلثه اثمان
درهم ومع الثلثة والعشرين نصف درل وثلث درهم ولو خدعت ان يجب في الاول خمسة وعشرون ١٢ شامى
قوله ولو قال في الدين الاصل ان ما عدا الحزين والسوا من اثمانه في بيت التجارة عند العقد فلو نوى التجارة بعد العقد
او اشترى شيئا للقبلة نأويا سنة ان وجد ربحا باعه لا زكاة عليه ١٢ ط قوله فعلا هو مركب من الفاء العاطفة
وغلواض من الغلواض فادسية لكان شدة نزع ١٢ محمد اعزاز على غفرله ١٥ قوله فادى اي واشترى رجلا مكيلا
او مؤثرا للتجارة فزاد قيمته في وقت وانقص في وقت اخر فلما تم الحول عليه ادى من عينه ربع عشرة ذلك المكيل او المؤثرا
فزكوته جازية صحيحة وان ادى من قيمته وقد فرضناها متفاوتة فقال يعتبر قيمته ما كان يوم وجوب الزكاة اي يوم
تمام الحول وقال لا يعتبر قيمته ما كان عند الوداع لصرفها وشرق الحد فيما اذا اتفادت قيمته على حسب ما قلنا وعند تمام الحول كانت
قيمتها الفاشدة ومادت يوم ادائها الى المقصر قيمتها الفادسية فمادت الوامر يردى زكاة الفادسية خمسائة ١٢
محمد اعزاز على غفرله ١٤ قوله ولا يضمن اي اذا تم الحول ولم يرد الزكاة من غير عذر حتى ضاع المال من غير صنع منه يسقط
عنه زكاة المال الصالح ١٢ محمد اعزاز على غفرله ١٥ قوله فهدى اي لا تجب الزكاة في مال هلك بعد ما وجبت
الزكاة فيه ولو هلك بعضه سقطت عنه بحسابه ١٢.

عنه وهو اربعون درهما واربعة شاقيل من الذهب ١٢ عز.

حَصَّتْهُ وَيُصَرِّفُ الْمَالُ إِلَى الْعُفُوفِ فَإِنْ لَمْ يُجَاوِزْهُ قَالَ وَاجِبٌ عَلَيْهِ
حَالَهُ لَا تَوْخُلُ الزُّكُوفَ جَبْرًا وَلَا مِنْ تَرْكِتِهِ إِلَّا أَنْ يُؤْصِيَ بِهَا تَمَكُّونَ
مِنْ ثَلَاثَةٍ وَيُحْزِرُ أَبُو نُؤْسُفُ الْحِمْلَةَ لَكَ وَجُوبُ الزُّكُوفِ وَكَرْهَهَا عَمْدُ اللَّهِ تَعَالَى

بَابُ الْمُصْرَفِ

هُوَ الْفَقِيرُ وَهُوَ مَنْ يَمْلِكُ مَا لَا يَبْلُغُ نَصَابًا وَلَا قِيَمَةً مِنْ أَمْرِ مَالٍ
كَانَ وَلَوْ صَحِيحًا مُكْتَسَبًا وَالسَّكِينُ وَهُوَ مَنْ لَا شَيْءَ لَهُ وَالْمُكَاتِبُ
الَّذِي يَدْعُو إِلَى الْفَقْرِ وَيُكْتَبُ مِنْهُ
وَالَّذِي يُؤْنِ الدِّنَى لَا يَمْلِكُ نَصَابًا وَلَا قِيَمَةً فَاضْلًا عَنْ دِينِهِ
وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَهُوَ مُنْقَطِعُ الْغَزَاةِ أَوْ الْحَاجِّ بِفَرْقَةٍ

له قوله ويضرب اي لو كان عند ثلوث
نصيب مثله شيء زاد مما اولى بلغ نصيبا رابعا
فهلك بعض ذلك يضرب الهالك الى العنق اوله
فان كان الهالك بعد العنق بقي الواجب
عليه في الثلوث نصيب يتقاسمه وان لم يضرب
الهالك الى نصيب عليه الى النصاب الثالث
ويترك عن النصابين فان زاد الهالك
على النصاب الثالث يضرب للزائد الى
النصاب الثاني وهكذا الى ان ينتهي الدولة
ثم ان هذا قول الامام رضي الله عنه وعند
ابن يوسف يضرب الهالك لعن العنق اول
الى النصيب شافعا وعند محمد الى العنق و
النصب فله هلك بعد الحول اربعون
من ثمانين شاة تجب شاة كاملة عندهما
وعند محمد نصف شاة وله هلك خمسة
عشرون اربعين بعد الزجاء تجب بنت مخاض
لها مائة الايام يضرب الهالك الى العنق
ثم الى نصيبه ثم وثم وعنه الى يوسف

خمسة وعشرون جزءاً من ستة وثلاثين جزءاً من بنت مخاض لما رآه يمشي الهالك بعد العقر الدول إلى النصب
وعند محمد نصف بنت لبون وثنيتها لما إنشأ يعلق الزكوة بالنصب والعقر ١٢ شأى بحد ف ٢ قوله ويجوز قال في
العراق علم إنشأ لروهب النصاب في دخول الحول ثم في الحول وهو عند الموهوب له ثم رجع للواهب بعد الحول بقضاءه أو بغيره فند
زكوة على واحد منهما كما في الحمانية وهي من حيل إسقاط الزكوة قبل الوجوب وفي العراق ولوبايع السراقر قبل تمام الحول بغيره
فلما عن الوجوب قال محمد بكرة وقال البريسف لويكرو وهو الصحيح - ولوبايعها للنفقة لا بكرة بالاجماع ولو احتال لافساق
الواجب بكرة بالاجماع ولو فرق من الوجوب بخلافه كانت بكرة بالاجماع ١٣ ط ٣ قوله المصنف هو في اللغة المعدل وعرفه
الفهستائي اصطلاحاً بقوله وهو مسلم يعبر في الشريعة بصرف الصدقة إليه ولم يقف في الكتاب بمصرف الزكوة ليتناول
الزكوة والعشر وخمس العائد كما اشير إليه في النهاية وينبغي إخراج خمس العائد عن مصرفه الغنائم وقد ذكر الإصناف
السبعة وسكت عن الزكوة قلبهم للإشارة إلى سقوطها لاجتماع الصحابي ١٢ بحد ف ٤ قوله ما لا يبلغ أي أويملك ما يبلغ النصب
ولكنه مستغرق في حاجته فمن تحقق فيه هذا أو هذا فهو فقير ومن له ومن مؤجل على الإنسان إذا احتاج إلى النفقة يجوز له أن
يأخذ من الزكوة كل كفاية إلى الحول إلا جلدان كان الدين غير مؤجل فإن كان من عليه الدين مسيراً يجوز له أخذ الزكوة في
أصح القواويل دون ذلك بمنزلة ابن السبيل وإن كان الدين مؤسراً معقولاً لا يجلي له أخذ الزكوة ١٣ ط ٥ قوله والمكاتب
أي إيان المكاتب في ذلك رتبته أطلقه فمثل ما إذا كان مولوداً فقيراً أو غنياً ولو فرق بين الصغير والكبير خذوا التقييد المحذور
بالكبير ١٢ محمد عزاز على غفر له ٤ قوله والديون - وفي الفتاوى الظهيرية والدفع إلى من عليه الدين أولى من الدفع إلى الفقير ١٢ بحد
٦ قوله منقطع - بفتح الطاء والغنة جمع الغاوى أي الذين عجزوا عن الحقوق بحيش الدسود لمقرهم به ذلك النفقة أو الدابة أو
غيرها فمثل لهم المصنف وإن كانوا كاسبين إذا كسب يقدحهم عن الجهاد وهم بالاستحقاق أرسلهم وأولى لزيادة الحاجة بالفقراء وانقطع
وهذا التفسير اختيار ابن يوسف ١٣ ط ٨ قوله والمجاهد - أي منقطعهم عما جاهد وهو قول محمد وقيل طلبه العلم وقيل حملة القرآن
الفقراء والخدوف بن أبي يوسف ومحمد إنما هو في تفسير الآية لا في حيز الدفع إلى الجميع لشروطه ١٣ ط تصح.

١٥ قوله وابن السبيل هو المنقطع عن المال
عنده - والسبيل الطريق فكل من يكون مسافراً
يسمى ابن السبيل وهو غني بمكانه حتى يجب
الزكوة في ماله ويومس بالاداء اذا وصلت اليه الصدقة
وهو فقير يد حتى تعرف ايده الصدقة في الحال
لحاجته فان قلت منقطع الزكاة او الجران لم
يكن في وطنه مال فهو الفقير والافقر ابن
السبيل كيف تكرب الصدقة سبعة قلت هو فقير
او انه زاد عليه بالانقطاع في عبادة الله تعالى
فكان مغايراً للفقير المطلق الخالي عن هذا القييد
والاستقرار ابن السبيل خير من قول الصدقة
لويجوز له ان يأخذ أكثر من حاجة ١٢ يجوز
بجذ ٣٤ قوله وليس - ولوله ما يكفيك لو

١٥ ابن السبيل هو من له مال في وطنه وليس معه مال والعامل عليها
يعطي قدر ما يسعه واعوانه ولزكي الدفع الى كل الأصناف
وله الإقتضا على أحد مع وجود باقي الأصناف ولا يصح فيها كلاً
وغني يملك نصيباً او ما يساوي قيمة من أي مال كان فاضل
عن حوائج الأضلية وطفل غني وبني هاشم ووالدهم وولدهم وولدهم
جواز دفعها لبني هاشم وأصل لزكي ذرية زوجته ولو لم يكن له مكاتبه

لويجوز الدفع اليه وكذا لو كان كسواً ١٦ ط ٣٤ قوله والعامل - أطلقه وهو مقيد بغير الهاشمي فان كان هاشمياً ولو جاز
صرف الزكوة اليه ١٢ محمداً عزاز على غفرله ٣٤ قوله ولزكي - أي صاحب المال مخير ان شاء اعطاها جميعهم وان شاء انتقم
على صنف واحد كذا يجوز ان يقتصر على شخص واحد من أي صنف شاء ١٢ ط ٣٤ قوله نصيباً - أطلقه فشمّل النصيب النامي السالم
من الدين الفاضل عن الجواز اوصية الزوج لطل واجب المالك النصيب الذي ليس بنام الفاعل عما ذكره الموجب ثلثه صدقة الفطر
والأخيه ونفقة القريب فان كل منهما محرم لو أخذ الزكوة ١٢ يجوز ٣٤ قوله فاضل - قيد بكونه فاضلاً عن المحرم الوصية لو لم
كان مستغرقاً بها حلت له فعل لمن ملك كتاباً تساوياً نصيباً او مومن أهلها الحاجة ١٢ يجوز ٣٤ قوله وطفل - أطلق الطفل فشمّل
الذكور والبنات مومن هو في عيال الأب او على الصحيح وتيد بالطفل لون الدفع لولد النبي اذا كان كبيراً اجازاً مطلقاً ولون الدفع الى
اب العتي وزوجته جائز سراً فرض لها نفقة اولاد ١٢ يجوز ٣٤ قوله وبني هاشم - أي لويجوز الدفع لهم - أطلق في بمن
هاشم فشمّل من كان ناصراً للنبي صلى الله عليه وسلم ومن لم يكن ناصراً لآلهم كولد أبي لهب فيدخل من اسمهم
منهم في حرمة الصدقة لكونهم هاشمياً وتيد ببني هاشم لون بني المطلب تغل لهم الصدقة وليس لبني هاشم وان استروا في القلعة
لا بن عبد مناف عبد النبي صلى الله عليه وسلم لونه صلى الله عليه وسلم محمد بن عبد الله بن عبد المطلب
بن هاشم بن عبد مناف ولعبد مناف أربعة بنين هاشم والمطلب وفضل وعبد شمس وأطلق الحكم في بني هاشم ولم
يقيده بزبان ولا بتخصيص للشارة الى رد رواية أبي عصمة عن العامرة يجوز الدفع الى بني هاشم في ثلثه لون موضعها وهو شخص
الخمسة لم يصل اليهم لو حال الناس امر الغنائم وعد ايصالها الى مستحقها واذا لم يصل اليهم العوض عادوا الى المعوض وللشارة الى
رد رواية بات الهاشمي يجوز له ان يدفع زكوة الى هاشمي مثله ١٢ يجوز ٣٤ قوله ومواليهم - قيد بموالي الهاشمي
لون مولى الغني يجوز الدفع اليه ١٢ يجوز ٣٤ قوله واصل - بالجراي لويصم الى ابيه وجداً وان علوا ولو الى ولده وولد ولد وان
سفل - قيد بالملك وذرية لون من سواهم من القرابة يجوز الدفع لهم وهو اولاد لما فيه من الصلة مع الصدقة كالأخوة والأخوات
والعمام والعمات والأخوال والأخوات الفقراء وأطلق في دفعه فشمّل ثابت النسب منه وغيره اذا كان مخلوقاً من ماله فلا يرد دفع
المخلوق من ماله بالنزاع والوالد والدم ولد الذي نفاه ١٢ يجوز ٣٤ قوله وزيادة - أي لويجوز زيادة ٣٤ قوله وذو جنة - أي لويصم الدفع
الى زوجته - أطلق الزوجة فشمّل الزوجية من وجه فلو جاز الدفع الى معتق من بائن ولو بثلاث ولم يقبل وزوجه لون في دفع
الزوجة الى زوجته اختلافاً فلا يصح عند ما م ويصح عند ما ١٢ محمداً عزاز على غفرله .
ع ٣٤ أي لويصم الدفع الى هؤلاء ١٢ محمداً عزاز على غفرله .

وَمُتَّقٍ بَعْضُهُمْ لَكَفْنٌ مِّمَّتْ وَقَضَاءُ دِينِهِ وَشَمْنٌ قِنْ لَيْتَقُ وَلَوْ دَفَعَتْ بَجْرَةً
 لِمَنْ ظَنَّهُ مَصْرُفًا فَظَهَرَ بَخْلُوهُ أَجْزَأُ الْوَأَنْ يَكُونَ عَبْدُهُ وَ
 مُكَاتِبُهُ وَكَرِهَ الْإِعْنََاءُ وَهُوَ أَنْ يُفْضَلَ لِلْفَقِيرِ نَصَابُ بَعْدَ قَضَائِهِ وَ
 بَعْدَ عَطَاءِ كُلِّ فَرْدٍ مِنْ عِيَالِهِ وَنَاصِبُ الْمَدَنِيِّ وَالْيَتَامَى
 فَلَوْ بَكَرَهُ وَنَدَبَ إِغْنَاءُ عَنْ السُّؤَالِ كَرِهَ نَقْلَهَا بَعْدَ تَمَامِ الْحَوْلِ
 لِبَلَدٍ خَرَجَ قَرِيبٌ وَأَحْوَجٌ وَأَوْرَعٌ وَانْفَعٌ لِلْمُسْلِمِينَ بِتَعْلِيمٍ
 وَالْأَوْفَضُ صَرْفُهَا لِلْأَقْرَبِ فَالْأَقْرَبُ مِنْ كُلِّ ذِي رَحْمٍ مُحَرَّمٌ
 مِنْهُ ثُمَّ لِحَيْرَانِهِ ثُمَّ لِأَهْلِ فَحْلَتِهِ ثُمَّ لِأَهْلِ حَرْفَتِهِ ثُمَّ لِأَهْلِ
 بَلَدِهِ وَقَالَ الشَّيْخُ أَبُو حَفْصٍ لِبَكْبَرِ رَحِمَهُ اللَّهُ لَا تُقْبَلُ صَدَقَةُ
 الرَّجُلِ وَتَوَاتَبَتْهُمَا وَيَجُوزُ حَتَّى يُبَدَّلَ بِهِمْ فَيُسَدَّ حَاجَتُهُمْ

بَابُ صَدَقَةِ الْفِطْرِ

وَلَمْ يَجْرَأُ وَتَحَرَّمَ وَلَمْ يَظْهَرْ لَهُ أَنَّهُ مَصْرُفٌ أَوْ غَلِبَ عَلَى ظَنِّهِ أَنَّهُ لَيْسَ بِمَصْرَفٍ فَهُوَ عَلَى الصَّادِ إِذَا تَبَيَّنَ أَنَّهُ مَصْرُفٌ ١٢
 بَزِيَادَةِ ٧ قَوْلُهُ الْإِعْنََاءُ - أَعْلَمَ أَنَّ الْوَعْنََاءَ الْمَكْرُوهَ عَلَى قَسْمَيْنِ الْوَلَدِ يُفْضَلُ عِنْدَ الْفَقِيرِ نَصَابٌ كَامِلٌ بَعْدَ قَضَائِهِ
 الْوَاجِبُ عَلَيْهِ شَيْءٌ كَانَ عَلَيْهِ خَمْسُمِائَةِ دَرَاهِمٍ فَاعْطَاهُ سَبْعُمِائَةِ دَرَاهِمٍ وَالتَّائِي إِذَا كَانَ مِثْلًا أَوْ ذِي عِيَالٍ فَيَكْرَهُ أَنْ
 يُعْطِيَهُ مَقْدَارًا يُوَزَعُ عَلَى عِيَالِهِ وَيُعْطَى كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ دُونَ نَصَابٍ يُفْضَلُ عِنْدَ نَصَابٍ كَامِلٍ مِنَ الذَّهَبِ أَوْ الْفِضَّةِ
 وَهَذَا أَهْوَى الَّذِي أَشَارَ إِلَيْهِ الْمَأْنَى ١٢ عَنْ ٥ قَوْلُهُ بَعْدَ - وَلَوْ دَفَعَ مَا مَتَّى وَرَاحَهُمْ فَكَثُرَ لَمَدِيُونَ وَفُضِّلَ لَهُ بَعْدَ دِينِهِ
 نَصَابًا لَا يَكْرَهُ ١٢ بِحَرْفٍ ٤ قَوْلُهُ مِنْ عِيَالِهِ - إِذَا طَافَ لَوْ كَانَ مِثْلًا إِذَا دَرَعَ الْخَارِجُ عَلَى عِيَالِهِ وَلَمْ يُنْصَبْ كُلُّ مَنْهُمْ نَصَابًا يَكْرَهُ
 ١٢ بِحَرْفٍ ٦ قَوْلُهُ لِبَلَدٍ الْخَرِ - أَعْلَمَ أَنَّ الْمَتْرُوفَ فِي الزَّكَاةِ مَكَانَ الْمَالِ حَتَّى لَوْ كَانَ هُوَ فِي بَلَدٍ وَمَالُهُ فِي بَلَدٍ آخَرَ لَيُفْرَقُ فِي
 مَوْضِعِ الْمَالِ وَفِي صَدَقَةِ الْفِطْرِ لَيُتَبَرَّكَ مَكَانُهُ لَوْ كَانَ أَوْلَادُهُ الصَّغَارَ وَعَبِيدُهُ فِي الصَّحِيحِ ١٢ قَوْلُهُ لِبَلَدٍ فَإِنْ نَقَلَهَا
 إِلَى قَرَابَةٍ أَوْ لِبَلَدٍ فَوَهِمَ إِلَيْهَا أَحْوَجُ مِنْ أَهْلِ بَلَدٍ أَوْ يَكْرَهُ - قَالُوا الْوَفْضُ فِي صَرْفٍ الْقَصْدُ أَنْ يَصْرَفَ إِلَى أَخَوَاتِهِ
 ثُمَّ لَوْلَاهُمْ ثُمَّ أَعْمَاهُ الْفُقَرَاءُ ثُمَّ آخِرُهُ الْفُقَرَاءُ ثُمَّ ذِي الدَّرَجَاتِ ثُمَّ حَيْرَانُهُ ثُمَّ أَهْلُ سَكَنِهِ ثُمَّ أَهْلُ مَصْرُفٍ ١٢ بِحَرْفٍ ٩ قَوْلُهُ
 أَوْرَعٌ - فَلَوْ نَقَلَهَا إِلَى فَقِيرٍ فِي بَلَدٍ آخَرَ أَوْرَعٌ وَأَصْلَحُ كَمَا فَعَلَ مُخَاضِقِي اللَّهِ عَنْهُ لَا يَكْرَهُ وَلِهَذَا أُقْبِلَ التَّصَدَّقُ عَلَى الْعَالَمِ الْفَقِيرِ
 الْفَضْلُ ١٢ بِحَرْفٍ مَصْرُفٌ

ع ١ - وَيُجِزُّ أَنْ يَشْتَرِيَ بِهَا عَبْدٌ فَيَتَّقَى ١٢ ز
 ع ٢ - أَيْ لَا يَتَّابُ عَلَيْهَا وَإِنْ سَقَطَ الْفَرَضُ ١٢ ط .

له قوله على حر - شرط الحرية لينتفع
 التملك فلا تجب على العبد والدستور لتتبع
 قربة فلا تجب على الكافر وملك النصاب
 لو نها وجبت لغناء الفقير والغناء من
 غير القنن لو يكون - واعلم ان النصيب ثلثة
 نصاب يشترط فيه النماء وتعلق به الزكوة
 وسائر الاحكام المتعلقة بالمال الناحي
 ونصاب تجب به احكام أربعة حرمة
 الصدقة - وجوب الوضوء - صدقة
 العطر - نفقة الاقارب ولو يشترط فيه
 النسي بالتجارة ولا حول ولا حول ونصاب
 تثبت به حرمة الشال وهما اذا كانت
 عند قوت يومه عند بعض وقال بعضهم
 هوان يملك خمسين درهما ١٢ ط زيادة له
 قوله عند - بيان الوقت وجوب او انها
 وهو منصرف على انه طرف التجب اول
 اباب - فمن مات قبل طلوع الفجر اول
 او اسلم بعد لا تجب ١٢ يجوز له ٣ قوله
 فيخرجها - شروع في بيان السبب وهو
 وما كان معناه ممن يورثه عليه ولاية
 كاملة مطلقة ١٢ يجوز له ٣ قوله واولاده .

تَجِبُ عَلَى حُرِّ مُسْلِمٍ مَالُكَ لِنَصَابٍ وَتَمِيمَةٍ إِنْ لَمْ يَحُلْ عَلَيْهِ الْحَوْلُ
 عَنْهُ طُلُوعُ فَجَرِّ يَوْمِ الْفِطْرِ لَمْ يَكُنْ لِلتَّجَارَةِ فَارِغٍ عَنِ الدَّيْنِ وَ
 حَاجَتِهِ الْأَصْلِيَّةِ وَحَوَائِجِ عِيَالِهِ وَالْمَعْتَبَرِ فِيهَا الْكَفَايَةُ وَالنَّقْدُ
 وَهِيَ مَسْكَنُهُ وَآثَاثُهُ وَثِيَابُهُ وَفَرَسُهُ وَسِلَاحُهُ وَعَبِيدُهُ
 لِلْخِدْمَةِ فَيُخْرِجُهَا عَنْ نَفْسِهِ وَأَوْلَادِهِ الصَّغَارَ الْفُقَرَاءَ وَإِنْ كَانُوا أَغْنِيَا
 يُخْرِجُهَا مِنْ مَالِهِمْ لَا تَجِبُ عَلَى الْجَدِّ فِي ظَاهِرِ الْوَلَايَةِ وَاخْتِيَارُ
 أَنَّ الْجَدَّ كَالْأَبِ عِنْدَ فَقْدِهِ أَوْ فَقْرِهِ وَعَنْ مَالِيكٍ لِلْخِدْمَةِ وَدَّيْنُهُ
 وَأَمْرُ وَلَدٍ وَلَوْ كَفَّارًا أَوْ عَنْ مَكَاتِبِهِ وَلَا عَنْ وَلَدِهِ الْكَبِيرِ وَزَوْجَتِهِ
 وَقَدْ مُشْتَرِكٍ وَابْنِ الْأَبِ عِنْدَ عُدُوهِ وَكَذَلِكَ الْمَنْصُوبُ وَالْمَأْسُورُ
 وَهِيَ نِصْفُ صَاعٍ مِنْ بَرٍّ أَوْ دَقِيقَةٍ أَوْ سَوِيْقَةٍ أَوْ
 ١ صدقة الفطر

قيد بالاضافة ولم يقل والصغار الاخر ارج الصغير الا جنبى اذا امانه فان صدق العطر لا تجب واطلق اولاده فتمثل الذكر
 والوثني للعلة المذكورة وهو وجوب نفقة عليه وبثوث الولاية الكاملة عليه فاستفيد منه ان البنت الصغيرة اذا زوجت
 وسلمت الى الزوج فخرج يوم الفطر لا تجب على الاب صدقة فطرها بعد الموتة عليه - شمل الولد بين الاء بون
 فان على كل واحد منهما صدقة تمتة وقيد بالفقر لو ان الوالد الغني يملك نصاب تجب صدقة فطره في ماله
 ١٢ يجوز بصره وتغير ٣ قوله ولا تجب (قال في البحر) وخرج ولد الولد فان صدق فطره لا تجب على جد عند عدم
 ابيه او فقره على ظاهرها لولاية لادعوا لولاية الطنقة فان ولويته ناقصة لوثقها لانيه من الادب فصارت
 كولاية الصبي وتقبه في فتح القدر يربل الفرق بين الجد والوصي لوجوب النفقة على الجد دون الوصي فلم يبق الا مجرد انتقال الولاية
 ولا اشترط بالفرق بين الجد والوصي كمشترى العبد ولو مخلص الوبر جرح رواية الحسن ان على الجد صدقة فطره وهذه مسائل
 يخالف فيها الجد الادب في ظاهرها لولاية ولا يخالف في رواية الحسن هذه ١٢ محمد اعزاز على غفرله ٣ قوله للجد منه
 اطلقه فتمثل المديون والمستاجر والمهرون اذا كان عند وفاء بالدين والعبد المجاني عمدا كان او خطأ والعبد المنذر
 بالتصدق به والعبد المعلق عتقه بخي يوم الفطر والعبد الموصى بربقة الانسان وحيث لا يعرف نها على الوصي له بالربقة بخلاف
 النفقة فانها على الوصي له بالجد منه واثار بقوله للجد الى انه لا يخرج عن عبد الابن ولا عن المنصور المجاور الوعد عود فلنزمه
 لما مضى ولا عن عبد الماسر لانه خارج عن يده وتصرفه فاشبه المكاتب ولا عن خادمه باجارة ١٢ يجوز بصره ٣
 قوله ومد برة - المد بمرعولك قال له مولده است معتق عن دبر مني مثله ١٢ محمد اعزاز على غفرله ٣ قوله وامر ولد - امر الولد
 امه ولدت ولدا من مولدها وادعى المولى نسبة ١٢ محمد اعزاز على غفرله .

لَهُ قَوْلُهُ قَدِمَ - اِشَارًا بِطَوَقِهِ اِلَى اَنْ لَوْ قِيلَ
 مَدَّةٌ وَمَدَّةٌ (كَمَا فِي الْهَدَايَةِ) وَهِيَ الصَّحِيحُ وَ
 عِنْدَ خَلْفِ بْنِ الْوَيْثِ يَجُوزُ تَعْمِيلُهَا بَعْدَ خُرُوجِ
 رَمَضَانَ وَلَوْ قِيلَ وَقِيلَ يَجُوزُ تَعْمِيلُهَا فِي النِّصْفِ
 الْاٰخِرِ مِنْ رَمَضَانَ وَقِيلَ فِي الْعَشْرِ الْاٰخِرِ
 وَعِنْدَ الْحَسَنِ بْنِ زَيْدٍ يَجُوزُ تَعْمِيلُهَا اَصْلًا
 وَتُسْقَطُ بِمَضَى يَوْمِ الْفِطْرِ لَوْ نَهَا قَرِيبَةً اخْتَصَتْ
 بَيْنَ مَرَاغِدٍ فَتُسْقَطُ بِمَضَى كَالْاَضْيَةِ فَتُسْقَطُ بِمَضَى
 اَيَّامًا فَخَرَقْنَا اِنْهَا قَرِيبَةً مَالِيَةً لَانْتِظَافِ الْاَيَّامِ
 الْاَوْجُوبِ اَوْ بِالْاَدَاءِ كَالزُّكَاةِ وَالْاَضْيَةِ لَانْتِظَافِ
 وَلَكِنْ يَنْقُطُ الْاَوْجُوبُ اِلَى التَّصَدُّقِ بِالْقِيَمَةِ وَ
 هَذَا لَوْنُ الْقَرِيبَةِ فِي اِرَادَةِ الدَّمِ غَيْرِ مَقُولَةٍ
 وَنَحْنُ عَرَفْنَا بِشَرْعٍ اَيَّامَ مَخْصُوصَةٍ وَجِهَةٌ
 الْقَرِيبَةِ فِي التَّصَدُّقِ بِالْعَمَالِ مَقُولٌ وَهُوَ سُدُّ
 خَلَّةِ الْمَحْتَاجِ فَوْقَ يَمْنَانِ وَقَدْ اِدَّاهُ فِيهِ يَوْمٌ
 ١٢ كُفَايَهُ بِزِيَادَةِ قَوْلِهِ الْحَجَّ - اَعْلَمَانَهُ
 يَنْبَغِي لِمُرِيدِ الْحَجِّ وَالْعَزْمِ اَنْ يَسْتَاذِنَ الْوَلِيَّ
 فَاِنْ خَرَجَ بِدُونِ اِذْنِهِ اَوْ حَتَمًا اَيْدِي الْفَقْرِ
 اَتَمَّ وَقِيلَ يَكْرَهُ وَالْوَجْدُ وَالْمَجْدُ كَالْوَلِيِّ
 عِنْدَ فَقْدِهَا وَلَوْ بِنَفْسِهِ اِذَا كَانَ صَبِيحَ الْوَجْهِ
 حَتَّى يَلْتَحِيَ اِنْ اسْتَفْنَى عَنْ خَدْمَتِهِ كَذَلِكَ اسْتِفَادَ
 مِنَ الْاَنْزَالِ فِي الْفَقْرِ الْعَدَمُ اِذَا كَانَ صَبِيحَ
 الْوَجْهِ لَوْ تَخَرَّجَ الْوَجْهُ مِنْ بَيْتِهِ اِنْ كَانَ
 بِالْعَمَالِ اَوْ تَخَرَّجَ مِنْ بَيْتِهِ لَوْنُ الْبَيْتِ لَيْسَتْ بِهَا

كِتَابُ الْحَجِّ

هُوَ زِيَارَةُ بَقْعَةِ مَخْصُوصَةٍ لِفِعْلِ مَخْصُوصٍ فِي شَهْرٍ وَهِيَ شَوَّالٌ
 وَذُو الْقَعْدَةِ وَعَشْرُ ذِي الْحِجَّةِ فَرَضَ مَرَّةً عَلَى الْفَوْرِ فِي الْاَوْصَحِّ

الرِّجَالُ فَقَطُّ وَالْوُثَرَانُ كَانَ صَبِيحَ الْوَجْهِ اَوْ يَشْتَهِيهَا الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ مِمَّا فَالَقَتْهُ فِيهِ مِنَ الْجَانِبَيْنِ وَيَنْبَغِي اَنْ يَسْتَاذِنَ رَبَّ الدِّينِ
 وَالْكَفِيلَ وَيَسْتَخِيرَ فِي هَلْ يَشْتَرِي اَوْ يَكْتَرِي وَهَلْ يَسَافِرُ بَيْتًا اَوْ يَجْرَأُ هَلْ يَرِافِقُ فُلُوكًا اَوْ فُلًا اَوْ لَوْنُ اسْتِخَارَةٍ فِي الْاَوْجِبِ
 وَالْمَكْرُوهِ وَالْحُلُمُ لَمْ يَحْلُلْ لَهَا وَيَسَدُّ مِنَ التَّوْبَةِ مَرَاغِبًا شَرُّهَا مِنْ رَدِّهَا لَهَا اِلَى اَهْلِهَا عِنْدَ الْوُكَاةِ وَتَضَامُ مَا تَقْصُرُ فِيهِ
 مِنَ الْعِبَادَاتِ وَالنَّسَمِ عَلَى تَقْرِيطِهِ وَالْعَزْمِ عَلَى اَنْ لَوْ يَتَوَقَّعُ اَلَا يَسْتَحْلِلُ مِنْ ذَوِي الْخُصُومَاتِ وَالْعَمَالُوتِ ١٢ ط ٣ ط ٤ قَوْلُهُ لِفِعْلِ
 مَخْصُوصٍ - بَانَ يَكُونُ مَحْرُومًا بَيْنَهُ الْحَجَّ سَابِقًا وَطَائِفًا فِي زَمَنِ - مِنْ اِبْتِدَاءِ طُلُوعِ نَجْمِ الْخَوْفِ يَسْتَدِلُّ اِلَى الْاَخْرِ الْعَرَاثَةِ فِي زَمَنِ مِنْ
 زَوَالِ يَوْمِ عَرَفَةَ اِلَى طُلُوعِ نَجْمِ الْخَوْفِ ١٢ ط ٤ قَوْلُهُ اَشْهُرَةٌ - فَائِدَةُ التَّرْتِيقِ بِهَا اَنْهُ لَوْ فَعَلَ شَيْءًا مِنْ اَفْعَالِ الْحَجِّ خَارِجًا لَوْ يَجْزِيهِ
 وَانَّهُ يَكْرَهُ الْوَحْدَانَةَ اِنْ كَانَ اَمِنَ عَلَى نَفْسِهِ مِنَ الْمَحْطَرِّ لَشَبَّهَ بِالرَّكْنِ وَاحِدَةٍ قَدْ اُفْقِدَ التَّحْرِيمَ ١٢ ط ٥ قَوْلُهُ عَلَى الْفَوْرِ
 اَعْلَمَانَهُ وَقَدْ اَلْحَجَّ فِي اَصْطِلَاحِ الْاَوْصَالِ لَيْسَ مَشْكُوكًا لَوْنُ فِيهِ جِهَةٌ الْمِيعَارِيَّةُ وَالظَّرْفِيَّةُ نَحْنُ قَالِ بِالْفَوْرِ لَوْ يَقُولُ بَانَ مِنْ
 اُخْرَى عَنِ الْعَامِلِ الْوَلِّ يَكُونُ فَعْلُهُ قَضَاءً وَمَنْ قَالَ بِالْفَوْرِ لَوْ يَقُولُ بَانَ مِنْ اُخْرَى لَوَا يَشَاءُ اَصْلًا كَمَا اُخْرَى اِلَى اَصْلِهِ عَنِ الْوَقْتِ
 الْوَلِّ يَلْ جِهَةٌ الْمِيعَارِيَّةُ رَاجِحَةٌ عِنْدَ الْقَائِلِ بِالْفَوْرِ حَتَّى اِنْ اُخْرَى لَيْسَ وَتَرَةً شَهَادَتُهُ لَكِنْ اِذَا حُجَّ بِاُخْرَى كَانَ اِدَّاءُ
 قَضَاءً وَجِهَةٌ الظَّرْفِيَّةُ رَاجِحَةٌ عِنْدَ الْقَائِلِ بِمَخْلُوفِهِ حَتَّى اِذَا اِدَّاهُ بَعْدَ الْعَامِ الْاَوَّلِ لَوَا يَشَاءُ بِالْاَخْرِ لَكِنْ لَوَا تَرَةً لَمْ يَحْجِ اَتَمَّ عَنْهُ
 اَيْضًا ١٢ ط .

عَمَّا مِنْ هَذِهِ الْاَوْصَالِ الَّتِي تَخْرُجُ مِنْهَا الْفَطْرَةُ بَانَ كَانَ الزَّمَنُ مِنْ زَمَنِ حَبِّ ١٢ ط .

له قوله الوسولم فلو يجب على كافر متى
لومك ما به الاستطاعة ثم اسلم بعد ما
افتقر لا يجب عليه شئ بتلك الاستطاعة بخلاف
ما لومك مسلماً فلم يجز حتى افتقر حيث
يتقرر وجوبه ديناً في ذمته ١٢ ط ٤ له قوله
الزاد. اطلق في الزاد فان ادانته يعتبر في
حق كل انسان ما يصح به بدنه والناس
متفاوتون في ذلك فالعائد للحر وعوض اذا
قد على خبز وجبن ليعيد فادار ١٣ بحروط
له قوله راحلة. الراحلة في اللغة المركب
من الابل ذكر انا وانثى وهي فاعلة بمعنى
مفعولة. وفيه اشارة الى ان لا يفتقر على
غير الراحلة من نخل او حمار فانه لا يجب
عليه ولما رآه صريحاً وانما صرحوا بكل كلمة
وليعتبر في حق كل انسان ما يبلغه فمن
قد على راس ذئب او ثلثة وهو المسمى في عرفنا
راكب مقبب وانكته السفر عليه وجب
واذا بان كان مترفعاً فوجدان يفتقر على شئ
محمل وهو المسمى في عرفنا بحماره او هو يتر
ان امكته ان يكتوى عقبة لا يجب عليه
لونه غير قادح على الراحلة في جميع الطرق
وهو الشرط سواء كان قادراً على المشي او لا -
والعقبة ان يكثر اثنان راحلة يعقبان

وشرط فرضيته ثمانية على الاصح الاسلام والعقل والبلوغ و
الحريّة والوقت والقدر على الزاد لو مكته بنفقة وسط والقدر
على راحلة مختص به او على شئ يحمل بالملك والجارّة لا
الرباحة والوعارة لغز اهل مكة ومن حولهم اذا امكنتهم المشي
بالقبر والقوة بلا مشقة والا فلو بد من الراحلة مطلقاً وتلك
القدر فاضلة عن نفقته ونفق عياله الى حين عود وعما لو بد
منه كالمنزّل واثابه والايت المحترفين وقضاء الدين ليشترط
العلم بفرضية الحج لمن اسلم بدار الحرب او الكون بدار الاسلام
وشرط وجوب الاداء خمسة على الاصح صحة البدن وزوال
المانع الحسي عن الدّهاب للحج واثن الطريق وعد قيا
العدة وخروج محرّم ولو من رضاع او مصاهرة مسلم
١٢ وصليته

عليها يركب احدهما مرحلة والاخر مرحلة وشق المحمل جانبه لون للمحمل جانبيين ويكفي للراكب احد جانبيه ١٢
بحر له قوله لا اوباحة. فلو بذل الابن لوبيه الطاعة وابطاح له الزاد والراحلة لا يجب عليه الحج وكذا لو ذهب الى مال
لحج به لا يجب عليه القبول لادن شرائط اصل الوجوب لا يجب عليه تحصيلها عند عدوها ١٣ بحر له قوله عياله وفي
التعريفات عيال الرجل هو الذي سكن معه وتجب نفقته عليه كندومه وامراته وولده الصغير ١٤ ان له قوله كالمنزّل
ولو يلزم ما استغنى عنه من بعض منزله ليحج به ثم هو الفضل وكذا الولد من كان عند ما اشترى به مسكناً وخادماً
لوسعي بعد ما يكفي للحج ١٥ ط ٤ له قوله او الكون. اطلقه فمثل ما اذ علم اوله يعلم وسواء نشأ على الوساو او لا ١٦ محمد اعز
على غفر له ١٧ له قوله وامر طريق. اعلم ان حقيقة امر الطريق ان يكون الغالب فيه السقو واختلاف في سقوطه اذ لم
يكن بد من ركوب البحر فمثل البحر يمنع الوجوب وقال السكاكيات كان الغالب في البحر السقو من موضع جبر العادة
بركوبه يجب والوفد ١٨ بحر مجتذ ١٩ له قوله وعدم. اي ومن شرائط وجوب القداء هو كون المرأة المريدة للحج معتدّة
اطلق العتق فاناد عموم العتق من طهوق بان كانت اورجى او وفاة ٢٠ محمد اعز على غفر له ٢١ له قوله محرّم. هو من لا يجوز له
مناكحتها على التابيد بقراية ارضاع او مصاهرة اطلقه فمثل المحر العبد ٢٢ محمد اعز على غفر له ٢٣ له قوله مسلم. الاولى
ان يقول غير محسوس كما في التفسير لما رآته سيكفي الذي مح ١٢ ط بقصر

مَا مَوْنٍ عَاقِلٍ بَالِغٍ أَوْ زَوْجٍ لَامِرَةٍ فِي سَفَرٍ الْعِدَّةُ بَغْلَبَةٌ
السَّلَامَةُ بَرٌّ أَوْ جَرٍّ أَعْلَى الْمُقْتَى بِهِ وَيَصِحُّ إِدَاءُ قَرْضٍ لِلْحَجِّ بَارِبَةً
أَشْيَاءُ لِلْحَجِّ الْأَحْرَامِ وَالْإِسْلَامِ وَهَاشِرُ طَانِ ثُمَّ الْإِثْنَانِ بِرُكْنَيْهِ
هُمَا الْوُقُوفُ فَحُجْرًا بَعْرَفَاتٍ لِحِطَّةٍ مِنْ زَوَالِ يَوْمِ التَّاسِعِ إِلَى فَجْرِ
يَوْمِ النَّحْرِ بِشَرْطِ عَدَمِ الْحَجَّاءِ قَبْلَهُ فَحُجْرًا وَالرُّكْنُ الثَّانِي هُوَ الْكُثْرُ
طَوَافُ الْإِفَاضَةِ فِي وَقْتِهِ وَهُوَ مَا بَعْدَ طُلُوعِ فَجْرِ النَّحْرِ وَوَلِجَا
الْحَجِّ الشَّاءِ الْأَحْرَامِ مِنَ الْمِيقَاتِ وَنَدَا الْوُقُوفِ بِعَرَفَاتٍ إِلَى الْغُرُفِ
وَالْوُقُوفُ بِالزُّدُفَةِ فِيمَا بَعْدَ فَجْرِ يَوْمِ النَّحْرِ وَقَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ
وَرَمَى الْجَمَاوِذِ بِحُجْرِ الْقَارِنِ وَالْمُتَمَتِّعِ وَالْحَلِّقِ وَتَخْصِيصُ بِالْحَرَمِ
أَيَّامُ النَّحْرِ ثَقِينٌ الرَّمَى عَلَى الْحَلِّقِ وَفُجْرُ الْقَارِنِ وَالْمُتَمَتِّعِ بَيْنَهُمَا
وَأَيَّامُ طَوَافِ الزِّيَارَةِ فِي أَيَّامِ النَّحْرِ وَالسَّعْيِ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ
فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ وَحُصُولُهُ بَعْدَ طَوَافِ مُعْتَدٍ بِهِ وَالشَّيْءُ فِيهِ لَمْ يَكُنْ
لَهُ وَبَدَأَةُ السَّعْيِ مِنَ الصَّفَا وَطَوَافُ الْوَادِعِ وَبَدَأَةُ كُلِّ طَوَافٍ

لَهُ قَوْلُهُ مَا مَوْنٌ خَرَجَ بِهِ الْحَجَّاجُ الَّذِي
يَعْتَقِدُ إِيَّاحَةً تَحَاكُّهَا وَالْمَسْلَمُ الْقَرِيبُ إِذَا لَمْ
يَكُنْ مَأْمُورًا وَاصْبِي الَّذِي لَمْ يَحْتَلَمْ وَالْحَجَّاجُ
لَا نَ الْمَقْصُورُ مِنَ الْحَجِّ وَالْحَفْظُ وَالصِّيَانَةُ
لَهَا وَهُوَ مَقْصُودٌ فِي هُوَ لَوْ عَادَ لِدَلَّةِ ١٢ حَجْرٍ
بِتَضَرُّعٍ قَوْلُهُ لَامِرَةٍ أَطْلَقَ الْمَرْأَةَ فَتَمَلَّ
الشَّابَّةَ وَالْعَجُوزَ لَوْ طَدَّقَ النِّصَاصُ وَالْمَرْأَةُ
هِيَ الْبَالِغَةُ لَدُنْ السَّكُونِ فِي مَنْ يَجِبُ عَلَيْهِ
الْحَجُّ فَلِذَا قَالُوا فِي الصَّبِيَّةِ الَّتِي لَمْ يَتَلَحَّضْ حَدُّ الشَّهْوَةِ
تَسَافِرًا وَمَحْرُومًا قَانَ بِلَفْظِهَا لَا تَسَافِرُ إِلَيْهِ ١٢
قَوْلُهُ فِي سَفَرٍ قَيْدٌ بِالْمَرْءِ هُوَ شِدَّةُ
أَيَّامِ بِلَايَ لَهَا لَدُنْ بِيَا حِلَّهَا النَّحْرُ إِلَى مَا
دُونَ ذَلِكَ لِحَاجَةِ تَغْيِيرِ مَحْرَمٍ وَتَأْخِيرِ
اسْتِثْنَاءِ طَرِيقِ الزَّوْجِ إِلَى امْتِنَانٍ لَيْسَ لَهُ مِنْهَا
عَنْ حُجَّةِ الْوَسْطَى إِذَا وَجَدَ مَحْرَمًا لَدُنْ
حَقِّهِ لَا يَظْهَرُ فِي الْفَرْضِ أَنْ يَخْرُجَ مِنْ حَقِّهِ
وَالْمَنْعُ ١٢ حَجْرٍ قَوْلُهُ عَدَمٌ - فَانْتَ
فَعَلَ ذَلِكَ مُنْذُ حُجَّةٍ وَعَلَيْهِمْ أَنْ يَمْنَحُوهُ
كَالصَّيْحَمِ وَأَنْ يَقْضَى مَنْ تَأْسَلُ ١٢ طَهُمٍ
قَوْلُهُ أَكْثَرُ - هُوَ أَرْبَعَةُ أَشْرَاطٍ وَالشُّوْثَةُ الْبَتَّةُ
وَأَجِبَةٌ يَجْبُرُ تَرْكُهَا بِالْمُدَّةِ ١٢ قَوْلُهُ
الْمِيقَاتُ - أَيُّ الْمَكَانِ الَّتِي لَا تَجَاوِزُهَا الْفَتْحُ
الْوَحْدُ أَوْ خَمْسَةُ قَالِيقَاتٍ مَشْرُوكٌ بَيْنَ
الْوَقْتِ الْمَعِينِ وَالْمَكَانِ الْمَعِينِ وَالْمَرْءُ هَذَا الثَّانِي
(الْوَقْتُ) وَالْحَلِيفَةُ بَعْضُ الْحَاجِّ السَّهْمِلَةِ وَالْفَتْحُ
بَيْنَهُ دِينَ مَكَّةَ ثَمَنَ عَشَرَ مَرَّاحِلَ وَتَسَعُ وَبَيْنَهُ
بَيْنَ الْمَدِينَةِ سِتَّةَ أَمْيَالٍ وَقِيلَ سَبْعَةٌ وَ

هُوَ مِيقَاتُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَهُوَ الْعِدَّةُ الْمَرْقُوتَةُ وَبِهَذَا الْمَكَانِ الْبَارِئُ تَسْمِيَةُ الْعُلَمَاءِ بِالْبَارِئِ قِيلَ لَوْ أَنَّ عَلَى بْنِ طَالِبٍ مَضَى اللَّهُ عَنْهُ
قَاتِلَ الْجَنِّ فِي لَعْنِ تِلْكَ الْوَبَارِ وَهُوَ كَذِبٌ مِنْ تَأْلُفِهِ (وَالثَّانِي) ذَاتُ عَرَفَةَ كِبَرُ الْعَيْنِ وَسُكُونُ الرَّاءِ لِمَجْمَعِ أَهْلِ الشَّرْقِ وَهِيَ
الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ مِنْ مَكَّةَ قَبْلَ وَبَيْنَهَا وَبَيْنَ مَكَّةَ مَرَجَلَتَانِ (وَالثَّلَاثُ) الْحُفَّةُ بَعْضُ الْحَاجِّ السَّهْمِلَةِ وَاسْمُهَا
فِي الْأَصْلِ مِهْمَعَةٌ قَالَتُ النَّوَوِيُّ - بَيْنَهَا وَبَيْنَ مَكَّةَ شِدَّةٌ مَرَّاحِلُ وَهِيَ قَرْيَةٌ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالشَّامِ مِنْ مَكَّةَ مِنْ طَرِيقِ بَيْتِ
وَهِيَ طَرِيقُ أَهْلِ الشَّامِ وَلَوْ أَحْيَاهَا الْيَوْمُ وَهِيَ مِيقَاتُ أَهْلِ مِصْرَ وَالْمَغْرِبِ وَالشَّامِ (وَالرَّابِعُ) قَرْنٌ يَفْتَحُ الْقَافَ وَسُكُونُ الرَّاءِ وَ
هُوَ جَبَلٌ مَطْلُ عَلَى عَرَفَاتٍ بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَكَّةَ ثَمَنَ مَرَجَلَتَيْنِ وَهُوَ مِيقَاتُ أَهْلِ تَجْدٍ (وَالْخَامِسُ) يَلْمَلَمُ وَهُوَ مِيقَاتُ أَهْلِ الْبَحْرِ
وَهُوَ مَكَانٌ جَنُوبُ مَكَّةَ وَهُوَ جَبَلٌ مِنْ جِبَالِ تِهَامَةٍ عَلَى مَرَجَلَتَيْنِ مِنْ مَكَّةَ ١٢ حُجْرًا بِزِيَادَةٍ وَتَضَرُّعٍ قَوْلُهُ الْقَارِنُ
مِنَ الْقُرْآنِ هُوَ الْحَاجُّ مَعَ بَيْنِ الْحَجِّ وَالْعِمْرَةِ فِي أَحْرَامِ رَا حُدَّ ١٢ مُحَمَّدٌ عَزَّ وَزَلَّ عَلَى غَفْلَةٍ هَمَّ قَوْلُهُ مِنَ الصَّفَا - فَنُوبُهَا بِالْمَرْءِ
لَا يَتَعَدَّى بِالشَّرْطِ الْوَلَدُ فِي الدَّخْلِ ١٢ ط.

له قوله الرفث الرفث الجماع وعين لفظ
الفا حش الا ان ابن عباس يقول انما يكون
الكلد الفا حش رفثا بمعنى النساء والفروج
المعاصي وهو منهي عنه في الاحرام وغيره
الاداس في الاحرام شديد كلبس الحرير في
الصدرة والتطريب في قراءة القرآن والمجدال
مع الخصومة مع الرفقاء والحد والكاف
١٢ بحر مجذف ط له قوله الصيد - اريد
بالصيد ههنا المصيد اذ الواريد به المصيد
وهو الوسيط اذ لما صح اسناد القتل اليه
١٢ بحر ط له قوله والدولة - الفرق بين الدولة
والدولة ان الدولة تقتضي الحضرة والدولة
تقتضي الغيبة ١٢ بحر ط له قوله وازار ورادع -
اولهما السر العزة وثانيهما السر التفتيح
فان الصلوة مع كشفها او كشف احد
مكرومة ١٢ ط له قوله والتطيب اي
ليست له استعمال الطيب في بدنه قيل
الاحرام - اطلقه فشم لما بقي عينه بعد
كالمسك والغالية وما لا يبقى - وقيل بالبدن
اذ لا يجوز التطيب في الشرب بما بقي عينه
على قول الكل على احدى الرأيتين عنهما
وبه ناخذ ١٢ بحر مجذف ط له قوله وافتا
احكام المستحب عند نافي الدماء والوفاء
الخفية او في ما اقلن باعدونه مقصودا كون
والخطبة وغيرها والتبسة ايضا للشرع فيما هو
من اعدا ملدين فلهذا كان المستحب
رفع الصوت بها كذا في المبسوط ١٢ كفايه

بالبَيْتِ مِنَ الْحَجِّ الْأَسْوَدِ وَالتَّيْمَانِ فِيهِ الْمَشْيُ فِيهِ لِمَنْ لَوْ عَذَلَ وَ
الطَّهَارَةُ مِنَ الْحَدَثَيْنِ سِتْرُ الْعَوْرَةِ أَقْلُ الْأَشْوَاطِ بَعْدَ فِعْلِ
الْأَكْثَرِ مِنْ طَوَائِفِ الزِّيَارَةِ وَتَرْكُ الْمَخْطَوَاتِ كُلِّسِ الرَّجُلِ الْمَخِيْطُ وَسِتْرُ
رَأْسِهِ وَجْهُهُ سِتْرُ الْمَرْأَةِ وَجْهُهَا وَالرَّفَثُ وَالْفُسُوقُ وَالْجِدَالُ قِتْلُ
الصَّيْدِ الْإِشَارَةُ إِلَيْهِ الدَّلَالَةُ عَلَيْهِ وَسُنُّنُ الْحَجِّ مِنْهَا الْإِعْتِسَادُ
لِلْحَائِضِ وَنُفْسَاءُ أَوْ الْوُضُوءُ إِذَا ارَادَ الْإِحْرَامَ وَبُسْلُ زَارِرٍ دَائِجٌ
أَبْيَضِينَ الطَّيْبُ وَصَلُوهُ رَكْعَتَيْنِ الْكَثَارَتَيْنِ التَّبْيِيَةُ بَعْدَ الْإِحْرَامِ
رَأْفًا بِهَا صَوْتُهُ تَقِيَّ صَلَّى أَوْ عَلَا شِرْفًا أَوْ هَبَطَ وَإِدْيَا أَوْ قِيَّ رُكْبًا أَوْ بَادَا
وَتَكْرِيرُهَا كَمَا أَخَذَ فِيهَا وَالصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سُؤَالُ الْجَنَّةِ وَصَحْبَةُ الْبَرَارِ وَالِاسْتِعَاذَةُ مِنَ النَّارِ وَالْغُسْلُ لِنَحْوِ
مَكَّةَ وَدُخُولُهَا مِنْ بَابِ الْمَعْلَاةِ نَهَارًا أَوِ التَّكْبِيرُ وَالتَّهْلِيلُ تَلَقُّاءُ
الشَّرِيفِ وَالِدُّعَاءُ بِمَا أَحَبَّ عِنْدَ رُؤْيَيْهِ وَهُوَ مُسْتَجَابٌ وَ
كُتُوبُ الْقُدُومِ وَكَوْنُ غَيْرِ أَشْهُرِ الْحَجِّ وَالِاضْطِبَاعُ فِيهِ
لِلْوَفَاقِ وَصَلِيَّةُ ١٢

له قوله صوته - فان ترك رفع الصوت كان ميسرا ولو شئ عليه ولو يبالغ فيه فيجهد نفسه كيلا يتضرر ١٢ فتحرر القد
بتصرف له قوله صلى - اطلق الصلوة فشملة فرضها واجبها ونفلها وهو ظاهر الزاوية - وخصها بالطهارة بالمكتوبة
قياسا على تكبيرات التشريق ١٢ بحر ط له قوله وتكريرها - اي تكريرها كلما اخذ منها ثلوث مرات ويأتي بها
على الوداع ولو يقطعها بكونه ١٢ بحر ط له قوله المعلاة - اي من ثنية كذا ع بالفتح والحد الثانية العليا على مكة عند القبرة
ولو يفسر للعلية والثانيث وتسمى تلك الجهة المعلى - وترك الحاج ذلك في هذه الايام ١٢ ط بحر ط له قوله التكبير
اي حين مشاهد البيت المكرر ومعناه الله اكبر من الكعبة والترحيل لثلاث نفع نوع شرك ١٢ ط له قوله والاضطباع
هو ان يدخل ثوبه تحت يده اليمنى ويلقي على عاتقه اليسرى ١٢ بحر

له قوله والويل. هو الشئ بفتح مع تقارب الخطا وهذا مستقيم في الشريعة الاول استنا فلترى له اوليه في التلوثة الاول لم يزل في الباقي ولوزحمه الناس وقف حتى يجد فرجة ١٢ ط له قوله الميلىن هاشيان على شغل الميلىن مضوتان من نفس حذر المسجد الحرام الا انهما منفصلتان عنه وهما علومتان لموضع الهزلة في ممر بطن الوادي بين الصفاء والمرة ١٢ بحر ط له قوله للاذاني - واما غيره وهو المقيم بالبحر فلان كان زمن الموسم في النقل افضل من الطواف وفي غيره الا فضل له الطواف ايضا ١٢ محمد اعزاز على غفر له ط له قوله يوم التروية - قيل انما سمي بذلك لكون ابراهيم عليه الصلوة والسكينة رأى ليلة التروية طاب قاسم يقول له ان الله يامر بربح ابنك هذا فلما اصبح ترى اى تفكر في ذلك من الصباح الى الغد ام من الله تعالى هذا الحكم من الشيطان فمن ثمة سمي يوم التروية فلما امسى رأى مثل ذلك فغضب الله من الله تعالى فمن ثم سمي يوم عرفة - ثم رأى مثله في الليلة الثالثة ففهم بحره فسمى اليوم يوم الحزق قيل انما سمي يوم التروية بذلك لكون الناس يبرون بلقاء من العطش في هذا اليوم ويحملون الماء بالزوايا الى عرفات من انما سمي يوم عرفاته به لان جبريل عليه السلام علم ابراهيم عليه الصلوة والسكينة المناسك كلها يوم عرفة فقال له اعرفت في اى موضع تطوف وفي اى موضع تسعى وفي اى موضع تقف وفي اى موضع تتخوذ وترى فقال عرفته فسمى يوم عرفة ١٢ عنايه

له قوله قرح - بضم ففتح لا ينصرف للعبية والعدل عن قازح بمعنى مرتفع والصم انه المشعر الحرام ١٢ ط له قوله اذا ذاك اى ايام الرمي والعبية بها وظاهر كلو مهم ان كراهية التقدير تحريمية وشار الى اسمه يكره ترك امتعة بركة والذهاب الى عرفات بالطريق الاول لانهما العبادة المقصورة بخلاف الرمي وينبغي ان يكون محل الكراهية في المشلين عند عدم الدمن عليها بركة اما ان من فلو لم يزل القلب ١٢ بحر ط .

له الرمل ان سعى بعده في اشهر الحج والهرولة في ابن الميلىن الاول للوجال الشئ على هيئة في باقى السعى والاكثار من الطواف وهو افضل من صلوة النفل للاذاني والخطبة بعد صلوة الظهر ثم سابع الحج بركة وهي خطبة واحد بلا جلوس يعلم الناسك فيها والخروج بعد طلوع الشمس من التروية من مكة لى والبيت بها ثم الخروج منها بعد طلوع الشمس من عرفة الى عرفات فيخطب الامام بعد الزوال قبل صلوة الظهر العصر فموجم تقديم مع الظهر خطبتين يجلس بينهما والاجتهاد في التضرع والخشوع والبكاء بالدعوة والدعاء للنفس والوالدين والاخوان المؤمنين بما شاء من الدارين في الجمعين الدعاء بالسكينة والوقار بعد الغروب من عرفات والنزول بمزدلفتين عن بطن الوادي بقرب جبل ثور والبيت بمكة النجوى ايام منى بجميع امتعته وكرة تقديم ثقله الى مكة اذ ذاك ويجعل منى عن يمينه ومكة عن يساره حالة الوقوف لرعى الجمار وكونه راكبا حالة رمى جمرة العقبة

له قوله قرح - بضم ففتح لا ينصرف للعبية والعدل عن قازح بمعنى مرتفع والصم انه المشعر الحرام ١٢ ط له قوله اذا ذاك اى ايام الرمي والعبية بها وظاهر كلو مهم ان كراهية التقدير تحريمية وشار الى اسمه يكره ترك امتعة بركة والذهاب الى عرفات بالطريق الاول لانهما العبادة المقصورة بخلاف الرمي وينبغي ان يكون محل الكراهية في المشلين عند عدم الدمن عليها بركة اما ان من فلو لم يزل القلب ١٢ بحر ط .

له قوله اوقات الرمي. اعلم ان اوقات
الرمي اربعة ايام. يوم الاثنين وشوشة
ايام بعده ففي الاول وقت مكره وهو
ما بعد طلوع الفجر الى طلوع الشمس ومنه

وهو ما بعد طلوع الشمس الى الزوال صباح
وهو ما بعد الزوال الى الغروب وما بعد
ذلك ان طلوع الفجر مكره وفي اليوم
الثاني والثالث من طلوع الشمس الى الزوال
لا يجوز وما بعد الى الغروب مسنون ومن
بعد الغروب الى طلوع الفجر مكره فان
رعى بالليل قبل طلوع الفجر جاز ولو شئ عليه
واما اليوم الرابع فعند ابي حنيفة من
طلوع الفجر الى الغروب الا ان ما قبل
الزوال مكره وما بعده مسنون
وعندهما وقت ما بعد الزوال ولو يجوز
قبله قياسا على اليوم الثاني والثالث
وابو حنيفة قاسه على اليوم الاول فاذا
غربت الشمس اليوم الرابع لا يجزى ان يرمى
بالليل وانه قد مضى وقت الرمي فسقط
نقله ويجب عليه دم لسقوط جهره
له قوله النفر. بفتح النون وسكون
اهاء وهو الرجوع فالיום الاول يسمى يوم
النفر والثاني يوم القربا لقائه
لان الناس يقرضون واليوم الثالث
النفر الاول واليوم الرابع يسمى يوم النفر
الثاني واليوم الرابع وهو اليوم الثالث
عشر جهره بمصرف ٣ له قوله بالمحصب
بضم ففتحين والبطم دليست المقبرة منه
وهو موضع يقرب مكة يقال له الوبطم
ذو حصه والتحبيب النزول فيه وذكر في
السيوط انه ستة عندنا حتى لو تركه
يصير مبيتا ١٢ ط.

فِي كُلِّ الْيَوْمِ مَاشِيًا فِي الْجَمْرَةِ الْأُولَى الَّتِي تَلَى الْمَسْجِدَ الْوُسْطَى وَالْقِيَامُ
فِي بَطْنِ الْوَادِي حَالَةَ الرَّمَى وَكَوْنُ الرَّمَى فِي الْيَوْمِ الْأَوَّلِ فِيمَا
بَيْنَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَزَوَالِهَا وَفِيمَا بَيْنَ الزَّوَالِ وَغُرُوبِ الشَّمْسِ
فِي بَاقِي الْيَوْمِ مَكْرَهٌ الرَّمَى فِي الْيَوْمِ الْأَوَّلِ وَالرَّابِعِ فِيمَا بَيْنَ طُلُوعِ
الْفَجْرِ وَالشَّمْسِ مَكْرَهٌ فِي الْيَوْمِ الثَّلَاثِ وَصَحَّ لِأَنَّ الْيَوْمَ الْيَوْمَ تَابِعَةً
لِمَا بَعْدَ هَذَا الْيَوْمِ إِلَّا اللَّيْلَةَ الَّتِي تَلَى عُرْفَةَ حَتَّى صَحَّ فِيهَا الْوُقُوفُ
بِعُرْفَاتٍ وَهِيَ لَيْلَةُ الْعِيدِ لِيَأْتِيَ رَمَى الثَّلَاثِ فَانْتَهَتْ تَابِعَةً لَهَا
قَبْلَهَا وَالْمَبَاحُ مِنْ أَوْقَاتِ الرَّمَى مَا بَعْدَ الزَّوَالِ إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ
مِنَ الْيَوْمِ الْأَوَّلِ وَبِهَذَا عُلِمَتْ أَوْقَاتُ الرَّمَى كُلُّهَا جَوَازًا وَكَرَاهَةً
وَأَسْتَحْبَابًا وَمِنْ السَّنَةِ هَدْيُ الْفَرْدِ بِالْحَجِّ وَالْأَكْلُ مِنْهُ وَمِنْ هَدْيِ
الطَّوْعِ وَالْمَتْعَةِ وَالْقِرَانِ فَقَطْ وَمِنْ السَّنَةِ الْخُطْبَةُ يَوْمَ النَّحْرِ مِثْلُ
الْأُولَى يُعْلَمُ فِيهَا بَقِيَّةُ النَّاسِكِ وَهِيَ ثَلَاثُ خُطْبٍ بِالْحَجِّ وَتَجْمِيلُ
النَّفَرِ إِذَا ارَادَهُ مِنْ مَنَى قَبْلَ غُرُوبِ الشَّمْسِ مِنَ الْيَوْمِ الثَّانِي عَشَرَ
إِنْ أَقْبَاهَا حَتَّى غَرَبَتِ الشَّمْسُ مِنَ الْيَوْمِ الثَّانِي عَشَرَ فَلَا شَيْءَ
عَلَيْهِ وَقَدْ أَسَاءَ وَإِنْ أَقَامَ مَنَى إِلَى طُلُوعِ فَجْرِ الْيَوْمِ
الرَّابِعِ لَزِمَ رَمِيهِ وَمِنْ السَّنَةِ الزُّوْلُ بِالْمَحْصَبِ

سَاعَةً بَعْدَ رَتْحَالِهِ مِنْ مَنَى وَشَرِبُ بَاءِ زَمْرٍ وَالتَّضَلُّعُ مِنْهُ وَ
 اسْتِقْبَالُ الْبَيْتِ وَالنَّظَرُ إِلَيْهِ قَائِمًا وَالصَّبْرُ عَلَيْهِ عَلَى رَأْسِهِ سَائِرَ
 جَسَدِهِ وَهُوَ مَا شَرِبَ لَهُ مِنْ أُمُورِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنْ السَّنَةِ
 التَّوَامِ الْمُنْتَزِمِ هُوَ أَنْ يُضَعَّ صَدَأُهُ وَوَجْهُهُ عَلَيْهِ التَّشَبُّهُ بِالْأَسَا
 سَةِ دَاعِيًا بِمَا أَحَبَّ وَلَقِيلُ عَلَيْهِ الْبَيْتِ وَدُخُولُهُ بِالْأَدَبِ وَالتَّعْظِيمِ
 ثُمَّ لَمْ يَنْقُ عَلَيْهِ إِلَّا أَعْظَمُ الْقُرْبَاتِ وَهِيَ زِيَارَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ وَأَصْحَابِهِ فَيَنْوِيهَا عِنْدَ خُرُوجِهِ مِنْ مَكَّةَ مِنْ بَابِ سَيْكَةَ مِنَ الثَّانِيَةِ
 السُّفْلَى وَسَنَدُ كُلِّ زِيَارَةٍ فَصْلًا عَلَى حَدِّثٍ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى
فصل في كيفية تركيب أفعال الحج إِذَا أَرَادَ الدُّخُولَ
 فِي الْحَجِّ أَحْرَمَ مِنَ الْبِقَاتِ كَرَأْيِهِ فَيَغْتَسِلُ أَوْ تَوَضَّأُ وَالْفُسْلُ هُوَ
 أَحَبُّ لِلتَّنْظِيفِ فَيَغْتَسِلُ الْمَرْأَةُ الْحَائِضُ النَّفْسَاءُ إِذَا لَمْ يُضَيَّرْهَا
 وَكَسَّحَبُ كَمَا لَ النَّظَافَةُ بِقُصِّ الظُّفْرِ وَالشَّارِبِ نَتْفِ الْأَيْطِ وَحَلَقِ
 الْعَانَةِ وَجَمَاعِ الْأَهْلِ الدَّهْنِ وَكَوْطِيبًا وَيَلْبِسُ الرَّجُلُ إِزَارًا وَ
 وَصَلِيَّةً ١٢ عَزَّ

لَهُ قَوْلُهُ وَشَرِبَ - وَكَيْفِيَّةُ إِنْ يَأْتِ
 زَمْرٌ فَيَسْتَقِي بِنَفْسِهِ الْمَاءَ وَيَشْرِبُ بِمُسْتَقْبَلِ
 الْقَبْلَةِ وَيَتَضَلَّعُ مِنْهُ وَيَتَفَضَّلُ فِيهِ مَرَاتٍ
 وَيَرَفُّ بِبَصَرِهِ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَيَنْظُرُ إِلَى الْبَيْتِ
 وَمِيسَمِ بَرَأْسِهِ وَوَجْهِهِ وَجَسَدِهِ وَيَعِيبُ
 عَلَيْهِ إِنْ تَبَيَّنَ لَهُ قَوْلُهُ مِنْ أُمُورِ الدُّنْيَا
 وَقَدْ شَرِبَ جَمَاعَةً مِنَ الْعُلَمَاءِ لِمَطَالِبِ
 جِلِيلَةٍ فَتَأَلَّاهَا بِرُكْنِهِ ١٢ مِنْ قَوْلِهِ لَتَبْدُو
 هُوَ الْعَلَقُ وَالْمَرَادُ بِالْأَسَا أَسَا لِكَيْفِيَّةِ إِنْ
 كَانَتْ بِحَيْثُ نِيَالِهَا وَالْوَضْعُ بِإِدْيِهِ فَوْقَ
 رَأْسِهِ مَبْسُوطَتَيْنِ عَلَى الْجِدَارِ قَائِمَتَيْنِ وَيَجْعَلُ
 فَاخِرَ أَجْزَالِ الدَّمْعِ مِنْ عَيْنِهِ وَلَمْ يَبْزُكَ الصَّنْفُ
 أَنَّهُ يَمِشُ الْفَهْقَرَى وَذَكَرَهُ فِي الْجَمْعِ نَكَتٍ
 يَفْعَلُهُ عَلَى وَجْهِهِ لَا يَجْعَلُ مِنْهُ صَدَأً طَوَّ
 لَوْحِدٍ وَهُوَ بِالْإِسْمِ مَقْسُورٌ عَلَى فِرَاقِ الْبَيْتِ الشَّرِّ
 وَبَصَرُهُ مُلَوِّحٌ لَهُ حَتَّى يَخْرُجَ مِنَ الْمَسْجِدِ
 ١٢ بِحَرْفِهِ - قَوْلُهُ كَرَأْيِهِ - هُوَ بِكسر الموحَّد
 وَأَدْبِينِ الْحَرَتَيْنِ قَرِيبٍ مِنَ الْحَجَرِ هُوَ قَبْلُ
 الْحَجَفَةِ لِشَيْءٍ قَلِيلٍ عَلَى سَائِلِ الدَّهْبِ إِلَى مَكَّةَ ١٢ ط
 هُنَّ قَوْلُهُمَا نَظَافَةُ نَظْفِ الشَّيْءِ (مِنْ كَرَمِ)
 نَظَافَةٍ نَقَى مِنَ الْوَسَخِ وَالْدَّنَسِ وَحَسَنَ
 وَبَهْوٌ فَهُوَ نَظِيفٌ ١٢ قَوْلُهُ الشَّارِبُ
 هُوَ مَا يَنْتَبِذُ مِنَ الشَّعْرِ عَلَى الشَّفَةِ الْعُلْيَا مِنْ
 الْإِنْسَانِ ١٢ قَوْلُهُ نَتْفِ - نَتْفِ
 الشَّعْرِ وَالرَّيْشِ وَنَحْوُهُ نَزَعَهُ ١٢ قَوْلُهُ
 عَمَّ بَعْضُ الْأَوَّلِ وَفَتْحُ الثَّانِي وَفَتْحُ الْأَوَّلِ
 وَكَسْرُ الثَّانِي وَبَقَعَتَيْنِ هِيَ الْمَرْأَةُ إِذَا
 وَضَعَتْ ١٢ قَوْلُهُ

رَدَّاءَ جَبَّارَيْنِ أَوْ غَسِيلَيْنِ الْجِدِّ الْأَوْبَيْضُ أَفْضَلُ وَأَوْزَنُ وَأَوْثَرُ
وَلَا تُخَلِّلُهُ فَإِنْ فَعَلَ كُرْهُهُ لَوْ شِئْتَ عَلَيْهِ تَطْيِيبٌ وَصَلَّ رَكْعَتَيْنِ قُلْ لَمْ
أَنْفِي أَيْدِيَ الْحَافِيسِ لِي وَتَقْبَلُهُ مِنِّي وَلَيْتَ دُبُرُ صَلَاتِكَ تَتَوَّى بِهَا حُجُّ
هِيَ لَيْبِكَ اللَّهُمَّ لَيْبِكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَيْبُكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَ وَالْمُلْكُ
لَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ وَلَا تَقْصُصْ مِنْ هَذِهِ الْأَلْفَاظِ شَيْئًا وَزُفِيهَا لَيْبُكَ وَ
سَعْدُكَ وَالْحَيُّوْكُلُ بِيَدَيْكَ لَيْبُكَ وَالرَّغْبَى إِلَيْكَ وَالزِّيَادَةُ سِتَّةٌ
فَإِذَا لَبِيتَ نَاوِيًا فَقَدْ حُرِمْتَ فَاتَّقِ الرَّفْثَ وَهُوَ الْجَمَاعُ وَقِيلَ ذِكْرُهُ
بِحَضْرَةِ النِّسَاءِ الْكَلَامُ الْفَاحِشُ وَالْفُسُوقُ وَالْمَعَاصِي وَالْجِدَالُ مَعَ
الرُّقَقَاءِ وَالْخُدَّ وَتَقْتُلُ صَيْدَ الْبَرِّ وَالْإِشَارَةُ إِلَيْهِ بِالْإِلَاحَةِ عَلَيْهِ وَلَيْسَ
الْمُحِيطُ وَالْعَامَّةُ وَالْخَفِينُ تَغْطِيَةُ الرَّأْسِ وَالْوَجْهَ وَيَسْلُ طَبِيبٌ وَحَلَقٌ

له قوله ولو يزره من زر القيص زرا
شد ازاره وأدخلها في العري والزر بالكسر
وهو الحبة يصل في العروة والجمع انذار وزرور
١٢ اق له قوله وتطيب وصل ركتين قل للم
حجا او عمره وقال النبي رحمه الله وانما
ذكر هذا الفصل بالخطاب تحريضا على
تعليم امر الاحرام واحتمال الشق او احتياج
الى معرفته ١٢ شدي له قوله ركتين وقيل
فيهما ما شاء وان قرأ في الدار بفتح
الكتاب وقل يا ايها الكافرون وفي الثانية
بفتح الكتاب وقل هو الله احد يتروكا
بغلبه عليه الصلوة والسوم فهو افضل
١٢ عنايه له قوله ولب امر من التلبية
من لب يلبى قال بليك ١٢ محمد اعزاز على
غفر له له قوله تنوى بيان للكمال والو
فيصالح بطلق النية ولو قبله بشرط مقارن
لذكر يقصد به التظليم كشيء وتهليل
ولو بالفارسية وان احسن العربية والتبسية
١٢ ط له قوله ان - اختلف في ههنا
المحمد بعد الاتفاق على جواز الكسر الفتح
واختار في الهداية ان الوجه الكسر على

استئناف الشاء وتكون التلبية للذات وقال الكافي العظم احسن على انه قليل للتلبية اي لبيك وان الحمد والحرم الاول
في فتح القدير بان تليق الوجابة التي لنهاية لها بالذات اولى منه باعتبار صفة هذا وان كان استئناف الشاء ويتعين مع الكسر
لجواز توبه تعيد متانفا كما في قوله "علم انك العلم ان العلم نافع" قال تعالى وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم وهذا
مقرر في مسالك العلة من علم الاصول لكن لما جاز فيه كل منهما يحمل على الاول او لولية ولو كثر به بخلاف الفتح ليس
فيه سوى انه قليل ١٢ بحر له قوله فقد احرمت - افادته لا يكون محروبا او بهما فاذا اتى بهما فقد دخل في حرمان
مخصوصة فهما عين الاحرام شرعا وذكر حسام الدين الشهيد انه يصير شارعا بالنية لكن عند التلبية لو بالتلبية كما يصير
شارعا في الصلوة بالنية لكن عند التكبير او بالتكبير ولو بصير شارعا
بالنية وحدها قياسا على الصلوة ١٢ بحر له قوله بحضرتين لون ذكر الجماع في غير حضرتين ليس من الوفاء
١٢ كفاية ٩ له قوله والمعاصي - لعل الواو ههنا زيدت من بعض النسخين والوصل الفسوق والمعاصي بغير الواو كما عليه عامة الكتب
الفقهية ١٢ عن ١٠ له قوله البر - قيل فان صيد البحر بحر ١٢ محمد اعزاز على غفر له له قوله وتطيت - اي واجتنب تغطيتهما
والرد بستر الرأس تطيته بما يغطي به عادة كالثوب احتراز عن شئ لو غطي به عادة كالعدل والطبق ولو فرق بين ستر الكل و
البعض ولصابة ولهذا ذكر قاضي خات في فتاواه انه لو غطي فاة ولو ذقته ولو عارضه ولو باس بان يضع يديه على الفه
١٢ بحر بقصر له قوله ومسر اي واجتنبه مطلقا في الشرب والبدن ١٢ بحر

له قوله وحلق اي واجتنب هذين - والمراد بالشرع كصفما كان حلقا وقصا وسفا وسورا واحراقا من اي مكان
كان من الرأس والبدن مباشرة او تمكنا لكن قال الحلبي وليست منه قطع الشعر لانه في العين فقد ذكر بعض مشايخنا انه لو شئ فيه
عند ١٢ بحر جذ - ع الإشارة تقتضي الحضرة والدلالة تقتضي النية ١٢ كفاية

الرَّاسِ وَالشَّعْرِ يُجْزَى الْإِغْتِسَالُ الْأَوْسَطُ لَا لِبِالْخِمَّةِ وَالْحِجْلِ وَغَيْرِهَا
 وَشِدُّ الْهَيْمَانِ فِي الْوَسْطِ وَكَثْرُ التَّلْبِيَةِ قَتَى صَلَّيْتَ أَوْ عَلَوْتَ شَرْقًا
 أَوْ هَبَطْتَ وَإِدْيَا أَوْ لَقِيتَ رَكَبًا وَبِالْأَسْجَادِ أَوْ فِعَا صَوْتَكَ بِأَوْجِهٍ
 مُضْبَرٍّ وَإِذَا وَصَلْتَ إِلَى مَكَّةَ كَيْتَجِبُ أَنْ تَغْتَسِلَ وَتَدْخُلَهَا مِنْ
 بَابِ الْعُلَى لِيَتَكُونَ مُسْتَقْبِلًا فِي دُخُولِكَ بَابَ الْبَيْتِ الشَّرِيفِ تَعْظِيمًا
 وَكَيْتَجِبُ أَنْ تَكُونَ بَلْبِيًّا فِي دُخُولِكَ حَتَّى تَأْتِيَ بِبَابِ السَّلَامِ فَتَدْخُلَ
 الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ مِنْهُ مُتَوَاضِعًا خَاشِعًا مُلَبِّيًا مَلَا حِظًا جَلِيلَةَ الْكُنَانِ
 مُكَبِّرًا مُهَلِّلًا مُصَلِّيًا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَلَطِّفًا بِالْمَزَاهِرِ
 دَاعِيًا بِمَا أَحْبَبْتَ فَإِنَّهُ مُسْتَجَابٌ عِنْدَ رُؤْيَةِ الْبَيْتِ الْمُكَرَّمِ ثُمَّ
 اسْتَقْبِلِ حِجْرَ الْأَسْوَدِ مُكَبِّرًا مُهَلِّلًا رَافِعًا يَدَيْكَ كَمَا فِي الصَّلَاةِ
 وَضَعُوهُمَا عَلَى الْحِجْرِ وَقَبْلَهُ بِأَوْصَاتٍ فَمَنْ عَجَزَ عَنْ ذَلِكَ الْإِبَائِيَّةُ
 تَوَكَّلْهُ وَفَسَّ الْحِجْرَ شَيْئًا وَقَبْلَهُ أَوْ أَشَارَ إِلَيْهِ مِنْ بَعِيدٍ مُكَبِّرًا مُهَلِّلًا وَحَافِظًا
 مُصَلِّيًا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ طُفَّ اخِذًا عَنْ يَمِينِكَ

له قوله المحمل هو يفتح الميم الدو لي وكر
 الثانية أو عكسه وهو معقود بما إذا المرص
 راسه ولا وجهه - فلو صاب أحد هاتيك
 كما لو حمل ثيابا على راسه فإنه يلزمه
 الحزام بخلاف ما إذا حمل نحو الطبق والوجبة
 والعدل المشغول ١٢ بحر له قوله الهيمان
 هو بالكسر يجعل فيه الداءم ويشد على
 الحقوة - أطلقه فمثل ما إذا كان فيه نفقة
 أو نفقة غيره لونه ليس بلس المخطط ولدى
 معناه وأشار إلى أنه لا يكره شد المنطقة
 والسيوف والسودس والتختم بالحاتم ١٢ بحر
 قوله رافعا - أعلم أن رفع الصوت بالتبليته سنة
 الأئمة لا يجحد نفسه كما يفعل العلم ١٢ بحر
 له قوله تقتل - أعلم من الغفصاوت
 المسترقة الغفصاوت لدخولها وهو للنظافة
 فيستحب للحائض والنفساء لم يقيد دخول مكة
 بزمن خاص فافاد أنه لا يضره ليود دخلها
 أو نهارا أو ما استقبله دخول نهارا ١٢ بحر
 له قوله داعيا - لحديث عطاء عنه عليه
 الصلاة والسكوت إذا التقى البيت أعز برب
 البيت من الدين والفقر من ضيق
 الصدر وعذاب القبر - وقد ذكر في المناقب
 أن أبا حنيفة رضي الله عنه يريد السفر إلى
 مكة بأن يدعوا الله عند مشاهد البيت
 باستجابته وما شئت فان استجيب هذه الدعوى صار مستجاب الدعوة ١٢ بحر زيلعي -

فَمَا يَلِيَّ الْبَابَ مُضْطَبَعًا وَهُوَ أَنْ تَجْعَلَ الرُّودَ تَحْتَ الْإِبْطِ الْأَيْمَنِ وَتَقْلُ
طَرَفِي عَلَى لَا يَسِرُ سَبْعَةَ أَشْوَاطٍ أَعْيَاءٍ فِيهَا بِمَا شِئْتَ وَطُفَّ وَرَاءَ
الْحَظِيمِ إِنْ أَرَدْتَ أَنْ تَسْعَى بَيْنَ الصَّفَا وَالرُّودِ عَقِبَ الطَّوَافِ فَإِنَّ فِي
الثَّلَاثَةِ الْأَشْوَاطِ الْأُولَى هُوَ الشَّيْءُ بِسُرْعَةٍ مَعَ هَذَا الْكَفِّينِ كَالْبَارِزِ
يَتَخَرَّجُ بَيْنَ الصَّفَيْنِ فَإِنْ رَحِمَ النَّاسُ وَقَفَّ فَإِذَا وَجَدَ فَرَجًا رَمَلَ إِلَى
لَهُ مِنْهُ يَقِفُ حَتَّى يُقِيمَهُ عَلَى لُوجِ الْمُسُونِ بِخِلَافِ اسْتِدْكَاءِ الْحَجَرِ
لَا أَنْ لَبَدًا وَهُوَ اسْتِقْبَالُهُ وَيَسْلِمُ الْحَجْرَ كُلَّمَا تَرَبَّهَ وَنَحْتُمُ الطَّوَافِ
بِهِ بِرَكْعَتَيْنِ فِي نِقَامِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَوْحَيْتُ بِسُرٍّ مِنَ الْمَسْجِدِ
ثُمَّ دَعَا فَاَسْلَمَ الْحَجْرَ وَهَذَا طَوَافُ الْقُدُومِ وَهُوَ سِتَّةٌ لِلْإِنْفَاقِ
ثُمَّ تَخَرَّجَ إِلَى الصَّفَا فَصَعِدَ تَقُومُ عَلَيْهَا حَتَّى تَرَى الْبَيْتَ فَتَسْتَقْبِلُهُ
مَلِكًا أَمْ هَلَّا مُصَلِّيًا أَعْيَاءَ وَتَرْفَعُ يَدَيْكَ مَلْبُوطَتَيْنِ ثُمَّ تَحْبِطُ
نَحْوَ الرُّودِ عَلَى هَيْئَةٍ فَإِذَا وَصَلَ بَطْنَ الْوَادِي سَعَى بَيْنَ الْيَسْكَينِ

له قوله الحطيم - اعلم ان الحطيم له
ثلاث اسم حطيم وحظيرة وحجر هوسم
لموضع متصل بالبيت من الجانب الغربي
فترجة وسمى به لانه حطيم من البيت اي
كسر فصيل بمعنى مفصول كما تقتيل بمعنى القتل
اولون من دعا على من ظلمه فيه حطيم الله
كما جاء في الحديث فهو بمعنى فاعل وليس
كله من البيت بل مقدار رسته اذ رجع من البيت
بثابة مسلم عن عائشة وفي غاية البيان
ان فيه قبر هاجر واسماعيل عليهما السوم
١٢ بحجذ فله قوله كالبارز - هو الذي
يبرز من صف القتال لقتال العدو فانه يظهر
جلوته وقوته لمن ياراه ١٢ محمد بن علي
عزله له قوله ونحتم - ويحتم ان يدعو
بعد ركعتي الطواف عند الحجر بدعاء آدم علي
نينا وعليه السلام وهو اللهم انك تعلم سرى
وعذوبتي فاقبل معذرتي وتعلم حاجتي فاقبل
اللهم انك اسألك ايمانا يا شرفي وقيمتي
صادقا حتى اعلم انك لا تصيبي الا ما كتبت
على والرضا بما قضيت - فادعى الله اليه قد
غفرت لك ولن يا فردا من ذريتك
يدعوني بمثل ما دعوتني او غفرت ذنوبه
وكشفت همومه ونزعت الفقر من بين عينيه
وانجزيت له كل حاجته الدنيا وهي راعمة
وان كان لا يريد ما ١٢ له قوله مقام

ابراهيم - وهي حجارة يقوم عليها عند نزوله وركوبه من الدبل حين ياتي الى زيارة هاجر ولد هاجر واسماعيل وذكر القاضي في تفسيره
انه الحجر الذي فيه اشرق فيه والمرض الذي كان فيه حين قام عليه ودعا الناس الى الحج وقيل مقام ابراهيم الحجر كله ١٢ حجر
بحجذ فله قوله من المسجد - بيان للفضيلة والوخيش اراد ولوليد الرجوع الى اهله لانه على التراخي ما لم ير ان يطوف
اسبوعا اخر فتكون على القوس ١٢ حجر له قوله طواف - اعلم ان هذا الطواف له اربعة اسماء طواف القوس وطواف التيمم وطواف
اللقاء وطواف اول العهد ١٢ عنائه له قوله داعيا - ويقول لا اله الا الله وحده لا شريك له له الحديث وله الحمد يحيى ويميت
وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير لا اله الا الله ولا نعبد الاياه مخلصين له الدين ولو كلف الكافرون ليقول ذلك
ثابت مراة ١٢ زليعي له قوله على هينة - بكسر الهاء من الهون لغتها وهو الساكنة فاصلها هوية قلبت الروايات لسكونها
واكسار ما قبلها ط ٩ له قوله الميلى - هاتين على شغل الميلى مغورتان من نفس حجر المسجد الحرام وانهما منفصلون عنه
وهما عودتان لموضع الهول في بطن الوادي ١٢ كفاية -

له قوله ولينعل - أي كما نعل على الصفا من
الصحر والكبير والتهليل والصلوة والدعاء الطل
سنة حتى لو ترك الهزلة بين الميدين لو شئ
عليه ١٢ مخرج ٤ قوله ويستقبل - هذا باعتبار
ما كان والوقوف حال البناء بين المزة والبيت
الوقت ولكنه يقف مستقبلاً ١٢ ط ٤ قوله
شوط - ونقل عن الطحاوي أن الذهاب من
الصفا إلى المزة والرجوع منها إلى الصفا
شوط قياساً على الطواف فانه من الحج إلى
الحجر شوط وفي التقاوي الظهيرية بما خالفه
فانه قال لا خدوف بين أصحابان الذهاب
من الصفا إلى المزة شوط محسوب من
الاشواط السبعة فاما الرجوع من المزة
إلى الصفا هل هو شوط الخ قال الطحاوي
لا يعتبر الرجوع من المزة إلى الصفا شوطاً
الخرو والصحيح أنه شوط الخ زمان قبل الفراق
بين الطواف والسعي حتى كان مبدأ الطواف
هو المنتهى دون السعي اجيب بان الطواف
دوران لويئاتق الومجرة دورية فيكون
المبدأ والمنتهى واحداً بالضرورة واما
السعي فهو قطع مسافة بمرحلة مستقيمة و
ذلك لو اقتضى عودة على بدايته ١٢ مخرج عنائه
له قوله ثم يقيم - فويجوز الاحتال حتى يأتي
بافعاله فافاد ان فسح الحج إلى العمرة لويجوز
١٢ مخرج من ذلك ٥ قوله منى - وهي قرية
فيها شاذلث سكك بينها وبين مكة
ففسح وهي من الحرم والغالب عليه التدكير والصرف وقد يكتب بالالف ١٢ مخرج
هي منزلة لا غير ويقال لها عن فنة ايضاً - ويومعرفة التاسع من ذي الحجة ١٢ مخرج

الْأَخْضَرَيْنِ سَعِيًّا حَتَّى إِذَا تَجَازَى بَطْنَ الْوَادِي مَشَى عَلَى هَيْئَةٍ
حَتَّى يَأْتِيَ الْمَرْوَةَ فَيَصْعَدُ عَلَيْهَا وَيَفْعَلُ كَمَا فَعَلَ عَلَى الصَّافَاءِ يَسْتَقْبِلُ
الْبَيْتَ مُكَبِّرًا مُهَلِّلًا مُبَلِّغًا مُصَلِّيًا دَاعِيًا بِأَسْطَايَيْهِ نَحْوَ السَّمَاءِ وَهَذَا
شَوَاطِئُ لَيُؤَدُّ قَاصِدًا الصَّافَاءَ فَإِذَا وَصَلَ إِلَى الْمَيْلَيْنِ الْأَخْضَرَيْنِ
سَعَى ثُمَّ مَشَى عَلَى هَيْئَةٍ حَتَّى يَأْتِيَ الصَّافَاءَ فَيَصْعَدُ عَلَيْهَا وَيَفْعَلُ
كَمَا فَعَلَ وَلَا وَهَذَا شَوَاطِئُ فِي طَوَسَبْعَةِ أَشْوَاطٍ بَيِّنًا بِالصَّافَاءِ وَنَحْمُوهَ
وَلْيَسْعَى فِي بَطْنِ الْوَادِي فِي كُلِّ شَوَاطِئُ مِنْهَا ثُمَّ يَقِيمُ بِمَكَّةَ حَجْرًا
يُطَوِّفُ بِالْبَيْتِ كُلَّمَا بَدَّلَهُ وَهُوَ أَفْضَلُ مِنَ الصَّلَاةِ نَفْلًا لِلْوَاقِي
فَإِذَا صَلَّى الْفَجْرَ بِمَكَّةَ ثَابِتًا فِي الْحَجَّةِ تَأَهَّبَ لِلْحُجْرِ إِلَى مَنَاهِ
فِيخْرُجُ مِنْهَا بَعْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَيَتَجَبَّبُ أَنْ يُصَلِّيَ الظُّهْرَ بِمَنَى
وَلَا يَتْرُكُ التَّلْبِيَةَ فِي أَحْوَالِ كُلِّهَا إِلَّا فِي الطَّوَافِ وَيَكْتُمُ بَنِي إِلَى أَنْ
يُصَلِّيَ الْفَجْرَ بِهَا بَعْدَ نَزْلِ بَقَرٍ بِمَسْجِدٍ لَخِيْفٍ ثُمَّ بَعْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ
يَذْهَبُ إِلَى عَرَفَاتٍ فَيَقِيمُ بِهَا فَإِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ يَأْتِي مَسْجِدَ نَمْرَةٍ

له قوله عرفات - وهي علم للموقف و
هي منزلة لا غير ويقال لها عن فنة ايضاً - ويومعرفة التاسع من ذي الحجة ١٢ مخرج

فِيصَلِّي مَعَ الْإِمَامِ الْأَعْظَمِ وَنَائِبِ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ بَعْدَ مَا يَخْطُبُ
 خُطْبَتَيْنِ يَجْلِسُ بَيْنَهُمَا وَيُصَلِّي الْقَرَضَيْنِ بِأَذَانٍ وَاقَاتَيْنِ وَلَا
 يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا إِلَّا بِشَرْطَيْنِ الْأَوَّلُ الْأَمَامُ الْأَعْظَمُ لَا يَفْصَلُ بَيْنَ
 الصَّلَاةَيْنِ بِنَافِلَةٍ وَإِنْ لَمْ يُدْرِكْ إِلَّا الْأَمَامُ الْأَعْظَمُ صَلَّى كُلَّ وَاحِدَةٍ
 فِي وَقْتِهَا الْمُتَّحِدِ فَإِذَا صَلَّى نَعَى الْإِمَامُ يَتَوَجَّهُ إِلَى الْمَوْقِفِ وَعَرَفَاتٍ
 كُلُّهَا مَوْقِفُ الْأَبْطَنِ عُرْنَةُ وَيَتَنَسَّلُ بَعْدَ الزَّوَالِ فِي عَرَفَاتٍ
 لِلْوُتُوفِ وَيَقِفُ بِقُرْبِ جَبَلِ الرَّحْمَةِ مُسْتَقْبِلًا مَكْبَرًا مَلَأَ بُلْبُيًّا دَاعِيًا
 مَا دَائِدُهُ كَالْمُسْتَطْعِمِ يَجْتَهِدُ فِي الدُّعَاءِ لِنَفْسِهِ وَالِدِّهِ وَلِخَوَانِهِ
 وَيَجْتَهِدُ عَلَى أَنْ يُخْرِجَ مِنْ عَيْنَيْهِ قَطْرَاتٍ مِنَ الدَّمِ مَعَ فَإِنَّهُ لِيلِ
 الْقَبُولِ وَيُلْعَقُ فِي الدُّعَاءِ مَعَ ثَوَّةٍ رَجَاءِ الْجَابَةِ وَلَا يَقْصِرُ
 فِي هَذَا الْيَوْمِ وَلَا يُؤْمِنُ تَدَارُكُهُ سِيمَا إِذَا كَانَ مِنَ الْوَفَاقِ
 وَالْوُتُوفِ عَلَى الرَّاحِلَةِ أَفْضَلُ وَالْقَائِمَةِ عَلَى الْأَرْضِ أَفْضَلُ مِنَ
 الْقَاعِدِ فَإِذَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ فَافْضِ الْإِمَامَ وَالنَّاسَ مَعَهُ عَلَى هَيْبَتِهِمْ

له قوله والعصر - اشار به كرا المعصر بعد الظهور
 الى انه لا يصلي سنة الظهور بعدية وهو
 الصبح كما في التجميع فما اولى ان لا يتنفل
 بينهما فخر فعل كره واعاد الاذان للحصيرة
 لا تطلق فدية فصلا كما لا تشتغل بينهما فغل
 ١٢ أخر ٢ مخر ٢ له قوله الاحرام - المراد بالاحرام
 الحج حتى لو كان محررا بالعمرة يصلي المعصر في
 وقته وهذا ان الشرطان لو بد منهما
 في كل من الصلوتين لو في المعصر وحده حتى
 لو كان محررا بالعمرة في الظهور محررا بالحج في المعصر
 لا يجوز له الجمع عنده كما لم يكن محررا في الظهور
 واطلق في الاحرام فاما ما انه لا يفرق بين
 ان يكون محررا فاقبل الزوال او بعد وهو الصحيح
 ١٢ مخر ٣ له قوله عرنه - وفي المعرب
 عرنه واد مجزاء عرفات وتصغيرها
 سميت عرنية ينسب اليها العرنون وذكر
 القرطبي في قصيره انها بفتح الراء ومنهما فغل
 مسجد عرفته حتى لقد قال بعض العلماء ان الجبل
 الغر في من مسجد عرفته لو سقط سقط
 في بطن عرنه وحتى اباحي عن ابن حبيب
 ان عرفته في الجبل وعرنه في الحرام
 ١٢ مخر ٤ له قوله جبل الرحمة - هو الجبل
 الذي بوسط ارض عرفات يقال له الدل على
 وزن هلول ١٢ مخر ٥ له قوله داعيا - قال ابن
 عباس ٢ رأيت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لغير فاته يدعو ويذبح الى صدره
 كما استطاع المسكين رواه ابو ذر ويقول اللهم

اجعل في بصري نورا وفي سمعي نورا واجعلني ممن تناهى بهم ملوكك اللهم اشرح لي صدري ولبس لي امر لي اللهم انك
 تسمع كل ذي سرى مكافى وتعلم سرى ودعوتى ولوحيتى عليك شئ من امرى انا ابشر الفقير المستغيث المستجير الغر اسألك مسألة
 المسكين وابتهل اليك ابتهاال المذنب الذليل وادعوك دعاء الخائف المحقير ومن خضعت لك رقبته وضمت لك
 عيناه ورغبتك الفنة ولدتجلى بدعائك رب شقيا وكن في رؤف رحما يا خير مسئول يا اكرم مامل ويختار من الدعاء
 ما شاء ١٢ مخر ٦ له قوله ويسلم من الحساكن في السؤال المحض او قبل عليه مواظبا ١٢ مخر ٧ له قوله افاض - افاض الناس
 من عرفات اندنوا ورجعوا وقرتوا وصرعوا منها الى مكان ١٢ مخر ٨ م -

وَإِذَا وَجَدَ فُرْجَةً يُبْرِئُ مِنْ غَيْرِ أَنْ يُؤْذِيَ أَحَدًا وَيُخْرِجَ عَمَّا يُفْعِلُهُ
 الْجَهْلَةَ مِنَ الْاَشْتِدَالِ فِي السَّيْرِ الْاَزْدِ حَامِ الْاَوْدَاءِ فَإِنَّهُ حَرَامٌ
 حَتَّى يَأْتِيَ مُؤَذِّلَةٌ فَيَنْزِلُ بِقُرْبِ جَبَلٍ قَرْصٍ وَيَرْتَفِعُ عَنْ بَطْنِ لُؤْدِي
 تَوْسَعُ لِلْمَارِّينَ وَيُصَلِّي بِهَا الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِأَذَانٍ وَاحِدٍ أَقَاتَةً
 وَاحِدَةً وَكَوَتْطَوَعٍ بَيْنَهُمَا وَتَشَاغَلَ أَعَادَ الْاِقَاتَةَ وَلَمْ تَجْزِ الْمَغْرِبُ
 فِي طَرِيقِ الْمُؤَذِّلَةِ وَعَلَيْهِ أَعَادَتْهَا مَا لَمْ يَطْلُعَ الْفَجْرُ وَلَيْسَ الْبَيْتُ
 بِالْمُؤَذِّلَةِ فَإِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ صَلَّى الْاَوَامَ بِالنَّاسِ الْفَجْرَ بَغْلَسِ ثُمَّ
 يَقِفُ وَالنَّاسُ مَعَهُ وَالْمُؤَذِّلَةُ كُلُّهَا مَوْقِفُ الْاَوْبُنِ ثُمَّ يَقِفُ
 مُجْتَهِدًا فِي دُعَائِهِ وَيَدْعُو اللَّهَ أَنْ يُمِيتَ مُرَادَهُ وَسُؤَالَ فِي
 هَذَا الْمَوْقِفِ كَمَا اتَّمَتْهُ لَسَيِّدُ نَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَإِذَا اسْفَرَجَ أَفَاضَ الْاَوَامَ وَالنَّاسُ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ
 نِيَاتِي إِلَى مَعْنَى وَيَنْزِلُ بِهَا ثُمَّ يَأْتِي جُمُورَةَ الْعُقْبَةِ

لأصقوله قرح. يعني المشعر الحرام وهو غير
 منصرف للعدل والعلوية كغير من قرح
 الشيء ارتفع يقال استأكلون آدم على بنيها
 وعليه السلام وهو موقوف الإمام كما
 رواه الإجازة ١٢ بحج ٤٤ قوله ولم يخرج أي
 لم يخرج من المغرب قبل الوصول إلى المغرب
 وأشار إلى أن العشاء لا يتحل بالطريق الأولى
 وإن كان بعد دخول وقتها لو كانت صاجحة
 الوقت وهي المغرب إذا كانت لا يتحل به
 فخيرها الأولى ١٢ بحج ٤٤ ف ٤٤ قوله ليست
 وهذه ليلة جمعت شرف المكان والزمان
 فينبغي أن يجتهد في إحياها بالصلاة و
 استدواءه والذكر والتضرع ١٢ بحج ٤٤ قوله
 محسر. هو بضم الميم وفتح الحاء المهملة و
 كسر السين المهملة المشددة وبالرسم
 بذلك لأن فيل أصحاب الفيل حرس فيه
 أي عبيد وكل. وادى محسر موضع فاصل بين
 منى ومزدلفة ليس من واحدة منهما
 قال الأوزاعي وادى محسر مسألة ذراع
 وأربعون ذراعاً وأما مزدلفة فإنها كلها
 من الحرم سميت بذلك من الترفد والورد
 وهو المقرب لأن الحجاج يتقربون منها
 وحدها ما بين وادى محسر وما زعم عرفته
 ويدخل فيها جميع تلك الشبابة والخيال
 الداخلة في الحد المذكور ١٢ بحج ٤٤ قوله

دعائه. ويقول في دعائه اللهم أنت خير مطلوب وخير مرغوب اللهم لك كل حاجة وقد جئتني فاجعل قراي
 في هذا المكان قبول توبتي والنجاء عن خطيئتي وإن تجتمع على الهلاك مني اللهم عمت لك الصورات بالمحاجات وأنت
 تسعها ولديستك شاة عن شان وحاجتي أن لا تضيع لقي ونصبي وأن لا تجعلني من المحرومين اللهم لا تجعله آخر
 العهد من هذا الموقف الشريف وأزقتني ذلك أبداً ما بقيتني فاني لأريد أرواحك ودايتني أرواحك وأحشني
 في زمرة الخبيثين والمتبعين لأمرك والعاملين بقضائك التي جاء بها كتابك وحث عليها رسولك عليه الصلاة
 والسلام ١٢ بحج ٤٤ قوله اسفر. وقر الوفاة بان تدفع بجيت لم يبق إلى طلوع الشمس أو مقدار ما يصلي ركعتين كما
 في المحيط ١٢ بحج ٤٤ قوله جمر. الجمار هي الصغار من الحجارة جمع جمره وبها سقوا الراعي التي ترمي جماراً وجمرات
 لما بينهما من الملوحة وقيل يجمع ما هنالك من الحمى من تجمر القوم إذا تجمعوا. وجمر شجرة إذا جمع على قفاه
 ١٢ بحج -

عنه أي إذا طلع الفجر يوم النحر صلى الإمام بالناس الفجر بغلس. والغلس ظلمة آخر الليل. وفي بعض الشرح ناقلاً عن
 الديوان الآخر ظلمة الليل وهو وافق لما نحن فيه ١٢ عنائه -

له قوله فيرميها - اعلان الطوم في
الرمح في اثني عشر موضعاً (احدها) الوقت
وهو يوم الخندق شذوثة ايام بعد (والثاني)
في موضع الرمح وهو بطن الرادى يوم
من اسفله الى اعلاه (والثالث) في
محل الرمي اليد وهو شذوثة جمرة العقبة
ومسجد الخيف والوسطى (والرابع) في
كيتة الحصىات وهي سبعة عند كل جمرة
(والخامس) في القدر وهو ان يكون مثل
حصى الخذف (والسادس) في كيفية الرمح
هو ما ذكره في الكتاب وقيل ياخذ الحصى
بطرف ابهامه وسبابته (والسابع) مقلد
الرمح وقد ذكره في الكتاب (والثامن)
في صفة الرمح وهو ان يكون واكباً او ما شابه
لا فرق بينهما (والتاسع) في موضع وقوع
الحصىات (والعاش) في الموضع الذي
يؤخذ منه الحجر وهما مذكوران
في الكتاب (والحادى عشر) في ما يرمى به
وهو ما كان من جنس الدرس (والثاني عشر)
لانه يرمى في اليوم الاول جمرة العقبة
غير وفي بقية الايام يرمى بالحجارة كلها
في الكتاب واحصى ١٢ عنايه بزيادة ٢
قوله الخذف - قال في البحر - هو بالحاء والذال
المجمتين ان ترمى بحصاة او نواة او نحوها
تأخذ بين سبابتك وقيل ان تضع طرف
الابهام على طرف السابطة وتغله من

فِي رَمِيهَا مِنْ بَطْنِ الرَّادِي بِسَبْعِ حَصِيَّاتٍ مِثْلَ حَصِيٍّ لَخَذَ وَلِيَتَجَبَّ
أَخَذَ الْحَجَارَ مِنَ الْمَذْلَقَةِ أَوْ مِنَ الطَّرِيقِ وَكَرَّهَ مِنَ الَّذِي عِنْدَ الْحَرَّةِ
وَكَرَّهَ الرَّحْمَى مِنْ أَعْلَى الْعَقْبَةِ لِوَيْدَائِهِ لَنَاسٍ يَنْتَقِطُهَا الْتِقَاطًا وَلَوْ
يَكْسِرُ جَرَّاجًا أَوْ يُسَلِّهَا لِيَتَّقَنَ طَهَارَتَهَا فَإِنَّهَا يَقَامُ بِهَا قَوْلُهُ
رَحْمَى بِخَمْسَةِ أَجْزَاءٍ وَكَرَّهَ وَقِطْعُ التَّيْبَةِ ثُمَّ أَوَّلَ حِصَاةٍ يَرْمِيهَا وَكَيْفِيَّةُ
الرَّحْمَى أَنْ يَأْخُذَ الْحَصَا بِطَرَفِ ابْهَامِهِ سَبَابَتِهِ فِي الْوَحْمِ لَدُنْهُ الْيَسْرُ
وَأَكْثَرُ أَهْلِهِ لِلشَّيْطَانِ السَّنُونُ الرَّحْمَى بِالْيَدِ الْيُمْنَى وَيَضَعُ الْحَصَاةَ
عَلَى ظَهْرِ ابْهَامِهِ وَيُسْتَعِينُ بِالسَّبَّحَةِ وَيَكُونُ بَيْنَ الرَّاحِي وَمَوْضِعِ
السَّقُوطِ خَمْسَةُ أَذْرُعٍ وَلَوْ وَقَعَتْ عَلَى رَجُلٍ وَمِثْلُ ثَبَتِ أَعَادَهَا
إِنْ سَقَطَتْ عَلَى سُنَّتِهَا ذَلِكَ أَجْزَاءُ وَكَرَّهَ بِكُلِّ حَصَاةٍ ثَمَنَيْنِ بَجْرِ الْمَقْرُ
بِأَجْرِ إِنْ أَحْبَبَ ثُمَّ يَحْلِقُ أَوْ يَقْصُرُ الْحَلْقَ أَفْضَلُ وَيَكْفَى فِيهِ رُبْعُ الرَّأْسِ
وَالْتَقْصِيرُ أَنْ يَأْخُذَ مِنْ رُؤُوسِ شَعْرٍ مَقْدَرِ الْوَيْهَلَةِ وَقَدْ حَلَّ لَهُ
كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا النَّسَاءَ ثُمَّ يَأْتِي مَلَكٌ مِنْ يَوْمِهِ ذَلِكَ أَوْ مِنَ الْغَدِ أَوْ

باب ضرب وفي الطرح طوى نقد عن القاموس هو بالزاء المعجمة كل اعل من طين وشوى بالنار حتى يكون خفراً ١٢ محمد
اعز على غفرله ٣ قوله ويكره - وجد الكراهة ان الحصى من لم يقبل حجه فانه من قبل حجه رفع حصاة كما ورد في
الحديث ١٢ مجرد بصرف ٤ قوله اكثر - لانه لم يلتفت اليه حيث لم يرم به بكل يده بل حقه ولم يقن به حتى رماه
با طرف اصابعه ١٢ ٥ قوله خمسة - لانه ما دون ذلك يكون طرخاً ولو طرحتها طرخاً جاز لانه رعى الى
قد ميه الدانه مسئي المخالفة السنة ١٢ ٦ قوله ولو - اي لو وقعت الحصى على ظهر رجل او على عمل وثبتت عليه كان
عليه اعادتها ١٢ مجرد ٧ قوله المقر - قيد به لانه هذا الذي ليس بواجب على المقر ويجب على القادر والمتق ١٢ بصرف
٨ قوله والحلق - ويجوز اجراء الموصلى على الوقوع على المختار ١٢ -

بَعْدُ فَيَطُوفُ بِالْبَيْتِ طَوَافَ الزِّيَارَةِ سَبْعَةَ أَشْوَاطٍ وَحَلَّتْ لَهُ الشَّاءُ
 وَأَفْضَلُ هَذِهِ الْأَيَّامِ أَوْلَاهَا وَإِنْ أَخْرَجَتْ عَنْهَا لَزِمَ شَأْنُ تَأْخِيرِ الْوَلَجِ
 ثُمَّ يُعَوِّذُ إِلَى مَنِي فَيَقِيمُ بِهَا فَإِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ مِنَ الْيَوْمِ الثَّانِي مِنْ أَيَّامِ
 النَّحْرِ حَرَمِي الْجَمَارِ الثَّلَاثِ يَبْدَأُ بِالْحَجَرَةِ الَّتِي تَلِي مَسْجِدَ الْخَيْفِ فَيَرْمِيهَا
 بِسَبْعِ حَصَيَّاتٍ مَا شَاءَ يَكْتَرِبُ كُلَّ حَصَاةٍ ثُمَّ يَقِفُ عِنْدَ هَذَا أَعْيَانِهَا حَبَّ
 حَامِلًا لِلَّهِ تَعَالَى مُصَلِّيًا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُرْفَعُ يَدَا
 فِي الدَّعَاءِ وَيَسْتَغْفِرُ لَوَالِدَيْهِ وَآخِرَانِ الْمُؤْمِنِينَ ثُمَّ يَرْمِي الثَّانِيَةَ الَّتِي تَلِيهَا
 مِثْلَ ذَلِكَ وَيَقِفُ عِنْدَ هَذَا أَعْيَانِهَا ثُمَّ يَرْمِي جَمْرَةَ الْعَقِيقَةِ رَاكِبًا وَلَا يَقِفُ
 عِنْدَ هَذَا فَإِذَا كَانَ الْيَوْمُ الثَّلَاثُ مِنْ أَيَّامِ النَّحْرِ حَرَمِي الْجَمَارِ الثَّلَاثِ
 بَعْدَ الزَّوَالِ كَذَلِكَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَتَجَلَّ نَفَرًا إِلَى مَكَّةَ قَبْلَ غُرُوبِ الشَّمْسِ
 أَنْ أَتَاهُ إِلَى الْغُرُوبِ كُرَّةٌ وَلَيْسَ عَلَيْهِ شَيْءٌ وَإِنْ طَلَعَ الْفَجْرُ وَهُوَ بِمَنَى فِي الْيَوْمِ
 لَزِمَ الزَّحْمَى وَجَازَ قَبْلَ الزَّوَالِ الْوَفْضُ بَعْدَ كُرَّةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَ
 كُلُّ رَمِيٍّ بَعْدَ رَمِيٍّ تَرْمِيهِ مَا شَاءَ لَمْ يَكُنْ عَوْبَةً وَالْأَرْكَبُ لَمْ يَكُنْ هَبْ عَقِبَهُ

إلى قوله سبعة - أي لا ترمي فيه ولا ترمي
 بعد بين الصفا والمروة ان كنت رملت في
 طواف القدوم وسعيت بين الصفا والمروة بعد
 والدخول في هذا الطواف واسع بعد ١٢
 ١٢ قوله فاذا - يعني اذا زالت الشمس من
 اليوم الثالث من ايام النحر الحرام الثلاث
 مثل ما رمي في اليوم الثالث ١٢ عن
 ١٣ قوله ترميه - هذا البيان الوضوئية
 واما الجوارح فتثبت كيفما كان لحصول
 المقصود وهو الرمي والاول مرمى عن الج
 يوسف رحمه الله فانه قد ذكر ابن
 الجراح وهو من اكبر تلامذة عطاء بن
 ابي رباح تلميذ ابن عباس رضي الله
 عنهم وكان عالما بالمناسك
 انه قال دخلت على ابي يوسف وقد
 اعني عليه فافاق فلما راخى قال يا
 ابراهيم ما تقول في رمي الجمار يرميها
 الحاجر راكبا او ماشيا فقلت يرميها
 ماشيا فقال اخطأت فقلت يرميها
 راكبا فقال اخطأت قلت فماذا يقول
 الدما قال كل رمي بعد رمي يرميها
 ماشيا وكل رمي ليس بعد رمي يرميها
 راكبا فخرجت من عنده فسمعت بكاء الناس
 في دارة فقيل لي قضى ابو يوسف رحمه الله
 فنجبت من حرمه على العلم في مثل
 هذه الحادثة - اللهم اجعل عبدك اعزاز
 العلى ممن جعله قدوة في جميع مسالكه عامه
 ونحى هذا السلك خاصة امين ١٢ زوش وعز -

له قوله بغير - ولوبات في غيره من غير عن
 لو يلزمه شيء عندنا ١٢ له قوله بالمحصب
 اسم موضع ويسمى الوبط وهو موضع ذو حصي
 بين مكة ومنى نزل به رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ١٢ عنائه ٣ له قوله طواف الصدر
 وله خمسة أسما طواف الصد لونه يصفر
 عنه أى يرجع والصد الرجوع وطواف الزواجر
 لونه يورع البيت به . وطواف الدفاعة
 لونه لوجهه يفيض الى البيت من منى
 طواف الخرعهد بالبيت لونه لا طواف
 بعده وطواف الواجب ١٢ يجوز تصريف ٣
 قوله الو. لونه يجب بمفارقة البيت وترويه
 وهم لا يفارقونه ولا يصعدون عنه وكذا
 من كان في حكمة اهل مكة من اهل الوقت
 ومن دنها الى مكة لا نهى في حكم
 اهل مكة بدليل جواز دخولهم مكة بغير
 احرام ١٢ له قوله وقال وعن
 جماعة من العلماء انهم شربوا لمقادير
 فحصلت وعن الشافعي انه شربه للزجر
 فكان يصيب في كل عشرة تسعة . وشربه
 الحاكم لحسن التصنيف ولغير ذلك فكان احسن
 اهل عصره تصنيفا قال شيخنا قاضي القضاة
 شهاب الدين السقلاوني الشافعي ولو
 يحصى كم شربه من الائمة لا مورا لها
 قال وانا شربته في بداية طلب الحديث
 ان يرزقني الله حالة الذهبى في حفظ الحديث
 ثم تجت بعد مدة تقرب من عشرين

بِلَا دُعَاءٍ وَكَوَّهَ الْبَيْتُ بَغَيْرِ مَنِي لِيَا لِي الْوَمِي ثُمَّ إِذَا رَحَلَ إِلَى مَكَّةَ نَزَلَ
 بِالْمَحْصَبِ سَاعَةً ثُمَّ يَدْخُلُ مَكَّةَ وَيَطُوفُ بِالْبَيْتِ سَبْعَةَ أَشْوَاطٍ
 بِلَا رَمْلٍ وَسَعَى أَنْ قَدَّمَ مَهْأَوْهَذَا طَوَافُ الْوَدَاعِ وَيُسَمَّى أَيْضًا طَوَافُ
 الصَّدِّ وَهَذَا وَاجِبٌ الْأَوَّلَى أَهْلُ مَكَّةَ وَمَنْ أَقَامَ بِهَا وَلَصِقَ بِعَدَّةٍ
 رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ يَأْتِي زَمْزَمَ فَيَشْرِبُ مِنْ مَائِهَا وَيَسْتَخْرِجُ الْمَاءَ مِنْهَا
 بِنَفْسِهِ قَدْ رُوِيَ قَبْلَ الْبَيْتِ وَيَضَعُهُ مِنْهُ وَيَنْفُسُ فِيهِ مَرَارًا وَيُرْفَمُ
 بَصَرُهُ كُلُّ قُرَّةٍ يُنْظَرُ إِلَى الْبَيْتِ وَيَصُبُّ عَلَى جَسَدِهِ إِنْ تَيَسَّرَ وَالْأَوَّلَى
 يَكْسَحُ بِرُجْجِهِ وَرَأْسَهُ وَيَتَوَيَّ بِشَرْبِهِ مَا شَاءَ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
 عَبَّادٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِذَا شَرِبَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ عِلْمًا نَافِعًا وَزُقَا
 وَاسِعًا وَشِفَاءً مِنْ كُلِّ دَاءٍ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاءُ زَمْزَمَ
 لَا شَرِبَ لَهُ وَيَسْتَجِبُ بَعْدَ شَرْبِهِ أَنْ يَأْتِيَ بَابَ الْكَعْبَةِ وَيُقْبَلَ لَعْنَتُهُ ثُمَّ
 يَأْتِي إِلَى اللَّزْمِ هُوَ مَا بَيْنَ الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ وَالْبَابِ فَيَضَعُ صَدْرَهُ وَوَجْهَهُ
 عَلَيْهِ وَيَسْتَبِثُ بِأَسْتَارِ الْكَعْبَةِ سَاعَةً يَنْصَرِّعُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى
 أى يتقلب ١٢ جميع ستوره وما يستر به الشيء ما شاء ما كان ١٢ عز

سنته وانا اجد من نفسى المزيد على تلك الرتبة فسألت وتبته على منها وارجوا الله ان انال ذلك منه اه والعبد الضعيف
 يرجو الله سبحانه شربه للستقامة والوفاة على حقيقة الاسود ومعها ١٢ فتش القدير والعبد الضعيف محشى هذا الكتاب
 شرب ماء زمزم في حجة بعد ما اطلع على فضائلها ودعا الله ان يرزقه علما نافعاً وان يحشره في زمرة الربانيين من
 العلماء ١٢ عز -

بِالدَّعَاءِ بِمَا أَحَبَّ مِنْ أُمُورِ الدَّارَيْنِ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنَّ هَذَا بَيْتُكَ الَّذِي
 جَعَلْتَهُ مُبَارَكًا وَهَدَيْتَهُ لِلْعَالَمِينَ اللَّهُمَّ كَمَا هَدَيْتَنِي لَهُ تَقَبَّلْ مِنِّي وَلَدًا
 تَجْعَلُ هَذَا الْخِرَافَةَ مِنْ بَيْتِكَ وَارْزُقْنِي الْعَوْدَ إِلَيْهِ حَتَّى تَرْضَى عَنِّي
 بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ وَالْمُتَزَمُّ مِنَ الْوَيْكَانِ الَّتِي يُسْتَجَابُ فِيهَا الدُّعَاءُ
 بِبَيْتِكَ الْمَشْرِقِيِّ وَهِيَ خَمْسَةُ عَشْرَ مَوْضِعًا أَقْلَهَا الْكَمَالُ بْنُ الْهَمَّاعِ عَنْ سَأَلِ
 الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ بِقَوْلِهِ فِي الطَّوْفِ وَعِنْدَ الْمُتَزَمِّ وَتَحْتَ الْيَرْزَابِ
 وَفِي لَبْيَةِ عِنْدُ نَزْمٍ وَخَلْفَ الْمَقَامِ وَعَلَى الصَّفَا وَعَلَى الْمَرْوَةِ وَفِي السَّعْيِ وَ
 فِي عَرَفَاتٍ وَفِي مَنًى وَعِنْدَ الْجَرَاتِ أَنْتَ أَيُّهَا الْحَجَّارُ تُرَى فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ
 يَوْمَ النَّحْرِ ثَلَاثَةٌ بَعْدَ كَمَا تَقَدَّرَ وَذَكَرْنَا اسْتِجَابَةَ آيْضًا عِنْدَ بَيْتِ الْبَيْتِ
 الْمَكْرُمِ وَيُسْتَجَابُ فِي خَوْلِ الْبَيْتِ الشَّرِيفِ الْمُبَارَكِ إِنْ لَمْ يُؤْذَحْ أَحَدٌ وَيَلْبَغِي
 يَقْصِدُ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ هُوَ قَبْلُ وَحَجُّهُ قَدْ جَعَلَ لَنَا
 قَبْلَ ظَهْرِ حَجَّةٍ لَوْ كُنَّا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجِدْلِ الَّذِي قَبْلَ وَحَجُّهُ ثَلَاثَةٌ أَذْرَعًا
 يُصَلِّي فَإِذَا أَصَلَ إِلَى الْجِدْلِ ارْضِعْ خَدَّ عَلَيْهِ لِيَسْتَعْفِرَ اللَّهُ لِحُجَّتِهِ ثُمَّ يَلْزَمُ الْأُكَا

له قوله خمسة عشر قال في الشرح النبوية
 ورأيت نظامًا للشيخ العبدية عبد الملك بن
 جمال الدين مدو زادة الصامى ذكر فيه
 مواطن للدعاء في مكة المشرفة وعين فيه
 ساعاتها زيادة على ما في رسالة الحسن البصري
 رحمه الله طبق ما صرح به الشيخ العبدية
 أبو بكر بن الحسن النقاش في مناسكهم فكانت
 خمسة عشر موضعًا فقال

قد ذكر النقاش في الناسك
 وهو لم يرد على الناسك

ان الدعاء في خمسة عشر
 بمكة يقبل من ذكره

وهي المطاف مطلقًا والمتزمر
 بنصف ليل فهو شرط المتزمر

وداخل البيت بوقت العصر
 بين يدي جذعية فاستقر
 وتحت ميزاب له وقت السحر
 وهكذا خلف المقام الفخر

وعند بزوم شرب الغول
 إذا دنت شمس النها للونول

ثم الصفا والمروة والمسي
 بوقت عصر فهو قيد يرعى

كذا هي في ليلة البلد إذا
 تنصفت الليل فخذ ما يختار

ثم لى الجمار والمزدلفة
 عند طلوع الشمس ثم عرفه

بهوقف عند غروب الشمس قل
 ثم لى السدة ظهرًا وكمل

وقد روى هذا الوقتون طرا
 من غير تقييد بما قد مرا

بحرم العلوم الحسن البصري عن
 خير الورى ذاتا وصفًا سنن

صلى عليه الله ثم سلم
 وآله والصحب ما يشها

١٢ م

له قوله وذكرنا وعن عطاء انه عليه السلام كان يقول اذا
 لقي البيت اعوذ برب البيت من الكفر والفقر ومن ضيق الصدق
 وعذاب القبر ويرف يديه ومن اهم الادعية طلب الجنة
 بدو حساب فان الدعاء مستجاب عند رؤية البيت ١٢ فتم القدر
 له قوله ويستحب واعلم ان دخول البيت مستحب اذا لم يؤذ احدًا
 ثبت دخوله صلى الله عليه وسلم اياه وانه كبر في نواحيه وعن ابن عباس
 عنه عليه السلام من دخل البيت في حسنة وخرج من سيئة مغفوراً له رواه
 البيهقي وغيره قالت عائشة رضي الله عنها عجباً للملئ لمسلم اذا دخل
 الكعبة كيف يرف بصرة قبل السقف يدع ذلك اجلوا لله

تتالي واعظاً ما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما خلف بصرة موضع سجود حتى خرج منهما ١٢ فتم القدير بحذف

فِيهِمْ يَهْلِكُ وَيُسَجِّمُ وَيُكَبِّرُ رِيَالُ اللَّهِ تَعَالَى مَا شَاءَ وَيَلْزِمُ الْأَدَبَ مَا اسْتَطَاعَ
 بظَاهِرِهِ وَبَاطِنِهِ وَلَيْسَتْ لِبِلَاوَةِ الْخَضِرَاءِ الَّتِي بَيْنَ الْعُمُومِينَ صَلَّيَ النَّبِيُّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَقُولُهُ الْعَاتِيَيْنِ أَنَّهُ الْعُرْوَةُ الْوُثْقَى هُوَ مَضْمُونُ
 عَالٍ فِي جِدِّ الْبَيْتِ عِدُّ بَاطِلَةٌ لَا أَصْلَ لَهَا وَالسَّمَاءُ الَّذِي فِي وَسْطِهَا
 الْبَيْتُ لَيْسَ مَسْرُورَةً الدُّنْيَا لَيْسَ بِأَحَدٍ هُمْ عَوْرَتُهُ وَسَوْرَتُهُ وَيَضَعُهَا عَلَيْهِ
 فَعَلُ مَنْ لَوْ عَقَلَ لَهُ فَضْلًا وَعَنْ عِلْمٍ كَمَا قَالَه الْكَمَالُ : وَإِذَا ارَادَ الْعَوْدَ
 إِلَى هِلَالِهِ يَنْبَغِي أَنْ يَصْرِفَ بَعْدَ طَوَائِفِهِ لِلْوَدَاعِ هُوَ يَمْشِي إِلَى وَادِئِهِ وَجِهَهُ
 إِلَى الْبَيْتِ يَأْكُلُ أَوْ يَتَأَكَّلُ مُتَحَسِّرًا عَلَى فِرَاقِ الْبَيْتِ حَتَّى يَخْرُجَ مِنَ الْمَسْجِدِ وَخَرَجَ
 مِنْ مَلَكٍ مِنْ بَابِنِي شَيْبَةَ مِنَ الشَّيْئَةِ السَّفَلَى الْمَرْءُ فِي جَمِيعِ أَعْمَالِهِ كَالْحَرْبِ
 غَيْرَ أَنَّهُ لَا تَكْشِفُ لَهَا وَلَسْهَا وَتَسْدُلُ عَلَى وَجْهِهَا شَيْئًا تَحْتَ عَيْنِهَا كَالْقَبَةِ
 تَمْنَعُ مَسَّهُ بِالْغَطَاءِ وَلَا تَرْفَعُ صَوْتَهَا بِالتَّلْبِيَةِ وَلَا تَرْكُلُ وَلَا تَهْرُلُ فِي
 السَّعْيِ بَيْنَ الْبَيْلَيْنِ أَوْ خَضِرَيْنِ بَلْ يَمْشِي عَلَى هَيْئَتِهَا فِي جَمِيعِ السَّعْيِ بَيْنَ
 وَالرُّوَدَةِ وَلَا تَحُلُّ وَتَقْصُرُ وَتَلْبَسُ الْخِطَّ وَلَا تَزَاحِمُ الرِّجَالَ فِي اسْتِدَا الْحَجَرِ
 كَوْنُهُمْ مِثْلَهُ تَحْلُقُ الْبَيْتَ ۱۲ حَجَرِ

۱هـ لا يوجد هذا اللفظ في فتح القدير ۱۲
 ۲هـ قوله متباكيا اسم فاعل ست از تباكي
 بمعنى بكريه دروغ نمردن يعني مشابهت كردن
 بكريه كند كان ۱۲ ۳هـ قوله لا تكشف
 المراد بكشف الوجه عدد مما سته شتم
 له فلذ ايسكره لها ان تلبس البرقع لون فالك
 لباس وجهها ۱۲ بحر ۴هـ قوله تسدل شقق
 ست از سدل بمعنى فروهشتن جامعا
 نصر ۱۲ ۵هـ قوله ولا تركل اشار الخ
 انها لا تفضيع لونه سنة الرمل وهي لا تتركل
 ۱۲ بحر مجذوف ۶هـ قوله ولا تهزل مضارع
 منق من است از هزله نوعي است در قمار و دويدن
 ۱۲ ۷هـ قوله وتقصرا فادانها كالرجل
 فيه خلوا لما قيل انه لا يتقن في حقها
 بالرجل مجذوف الرجل ۱۲ بحر ۸هـ قوله ولا
 تزاحم فان قلت لم تترك الشبيخ احكاما
 منصومة بها منها انها لا تزاحم البحر
 مجذوف الرجل ومنها انها تترك طرف
 انصد ر بعد والجيش كما صرح الشارح
 الزيلعي في شرحه للمكنز قلت لان
 مثل هذه الاحكام ليس مما نحن فيه لان
 الاول لا يختص بالرجل هو حكم كل سفر كذا
 الثاني لان الجيش غير ممكن من الرجل
 حتى تخالفه في احكام ۱۲ محمد اعزان
 على غفرله .

له قوله القرآن - اعلان المحرمين اربعة
مغرب الحج ان احرم به مغرب أو مفرق بالعمرة

وهذا التمايز المفروض هو أن تمتع في الفضل القرآن افضل من التمتع
فصل القرآن هو أن يجمع بين حرم الحج والعمرة فيقول بعد صلاة

ركعتي ارحم الله في اريد العمرة والحج فيسرها لي تقبلها مني بيمينتي فاذا

دخل مكة بدل بطواف العمرة سبعة اشواط يرمل في ثلثة الاول فقط يصلي

الطواف فيخرج الى تصفا ويقوم عليه اعيانكبر امهلا ولبيا مصليا على

النبي صلى الله عليه وسلم يهبط نحو المروة ويسعى بين البيتين فيتم سبعة اشواط

وهذه افعال العمرة والعمر سنة ثم يطوف طواف القدوم ثم يرمي الجمرات

الحج كما تقدم فاذا ارى يوم النحر حجرة العقبة وجب عليه ذبح شاة

او سبعة بدنة فاذا لم يجد فصيا ثلثة ايام قبل محي يوم

ان احرم بها في غير اشهر الحج وطاف لها كذلك

حج من عا اذ اذ كان في هذا ولا يخرج من تحت او احرم بها في اشهر

الحج وطاف كذلك ولم يخرج من عا وحج واليمينها بالمال ما يحج

ومشيت الى بالكلية لافقة في سفر الحج بعد حرمها فقط مطلقا ثم حرم

من عامه من غير ان يلزم باهله المأوى محجاً

وقارن ان احرم بهما معا او ادخل احراما الحج

على احرام العمرة قبل ان يطوف لها اكثر او شرط

او ادخل احرام العرق على احرام الحج قبل ان يطوف

للقدوم ولو شرطوا ولو ساعة في القسمين الذين

وهو قارن مسعى في الثالث ١٢ حرم له قوله

يجمع - اطلقه فمثل ما اذا كان الحج حقيقة وكنى

فبدخل فيه ما اذا احرم بالعمرة ثم احرم بالحج

قبل ان يطوف لها اكثر او احرم بالحج فخرج

بالعمرة قبل ان يطوف له وان كان ميثاق

الثاني ١٢ حرم بتصرف له قوله فيقول المراد

النية لا التلفظ ان كان عطفه على جميع فيكون

من تمام الحذف ان كان ابتداء كلامه بياناً

للسنة فان السنة للقارن التلفظ بها ١٢ محمدا عزاز على غفرله له قوله العمرة - اعلان تقبل العمرة في الذكر مستحب لوان الواو للترتيب

١٢ حرم بزيادة ٥ له قوله بدا - وهذا الترتيب اعني تقبل يوم العمرة في افعال الحج واجب ١٢ حرم له قوله وجب - قيد بالذبح ليجزى

لوان الذبح قبله لو يجوز وجوب الترتيب ١٢ حرم له قوله بدنة - اطلق البدنة فثلث البعير والبقرة - واسبغ جزء من سبعة اجزاء

١٢ حرم له قوله ثلثة اشواط - قال الخطاوي اخرها يوم عرفته اه (وفي الحج) وهو بيان لافضل والافوقته وقت الحج بعد الاحرام بالعمرة

لوان المراد بالحج في الوية (فصيا ثلثة ايام في الحج الوية) وقته لوان نفسه لو يصلي طرأ - وانما كان الوفضل التأخير لوان الصواب لوان الهدى

فيستحب تأخير الحج الى ١٢ حرم له قوله على الاصل ١٢ محمدا عزاز على غفرله ٩ له قوله قبل - وان لم يصم الثلثة حتى دخل لوان لم يجزه

الصواصلو وصادك متعين لوان الصواب لوان الوصل ١٢ حرم له قوله على الاصل ١٢ محمدا عزاز على غفرله ٩ له قوله قبل - وان لم يصم الثلثة حتى دخل لوان لم يجزه

في شهر الحج وان كان في شوال وكلما اخرها الى الخروفتها فهو افضل برحان يد لوان الهدى ذلك ان كان الوفضل ان يجعلها السابع من ذي الحجة وكذا التروية ويوم عرفة

واما سبعة فلو يجوز تقبل على الرجوع عن من بعد انما افعال الواجب لوانه معلق بالرجوع قال تعالى وسبعة اذ ارجعتم والمعلق بالشرط على قبل وجودة

تقدم عليه عليه تقبل يوم على وقت مجذوف صوم الثلثة فانه تعالى امر به في الحج قال تعالى صيام ثلثة ايام في الحج والمراد وقته لاستحالة كون

اعماله ظرفا له فاذا ما بعد الاحرام بالعمرة في اشهر الحج فقد صام في وقته فيجوز فان قد على الهدى في خذل الثلثة او بعد

قبل يوم النحر لوان الهدى وسقط الصوم لوان خلف واذا قد على الاصل قبل تادى الحكم بالخلف بطل الخلف وان قد عليه

بعد الخلق قبل ان يصوم السبعة في ايام الذبح او بعد هاله لم يلزم الهدى لوان التحلل قد حصل بالخلق فوجز الوصل بعد لو يقتض

الخلف كروية التمتع الماء بعد الصلاة بالنتيم وكذا لو لم يجد حتى مضت ايام الذبح ثم وجد الهدى لوان الذبح موقت بايام النحر فاذا

مضت فقد حصل المقصود وهو اباحة التحلل بلا هدمه وكانت تحلل ثم وجده ولو صام في وقته مع وجود الهدى ينظر فان

بقى الهدى الى يوم النحر لم يجز للقدرة على الاصل وان ملك قبل الذبح جاز للحج عن الاصل فكان العتبر وقت التحلل ١٢ حرم ثم القدير

لله قوله من اليقات - هو لاو حتر از عن مكة
فانه ليس لوهلها تمتع ولو قران لاو حتر از
عن دويقة اهلها او غيرها - ولم يقيدوا بها
بأشهر الحج لانه ليس بشرط لكن ادعاء أكثر
طوائفها فيها شرط فلو طاف الوقت في رمضان
مثلاً ثم طاف اباق في شوال ثم حج من
عامه كان متمتعاً ١٢ بحج من لله قوله
يعلق - انما ذكر الحلق لبيان تمام انزال العمرة
لانه شرط في التمتع لانه مخير بينه وبين
بقائه محرماً بها الى ان يدخل احرام الحج
ولا يرد عليه التمتع الذي ساق الهدى
فانه لا يجوز له الحلق للعمرة حتى يعلق
لها الزمة وذلك لان سوق الهدى عارض
منه من التحلل على خذوف الاصل ١٢ بحج
له قوله او - قال شيخ الاسلام في
مبسوط هذا التحجير انما كان له اذ لم يكن
شعراً ملبداً او معقوصاً او مضطراً واما
اذا كان ملبداً فانه لا يخير لادن التقصية
لا يتعمداً او بالتقص وذلك متعذر ونيقيت
المحقق ١٢ عنابه له قوله يوم - بيان
للجواز والافاضل ان يكون قبله للسان
الى الخبير ١٢ بحج -

الْحَجَّ مِنْ أَشْهُرِ الْحَجِّ وَسَبْعَةَ أَيَّامٍ بَعْدَ الْفَرَاغِ مِنَ الْحَجِّ وَلَوْ بِمَكَّةَ بَعْدَ
مُضَى أَيَّامِ الشَّعْرِ يُقْبَلُ وَلَوْ تَهَا جَازٌ
وَصَلِيَّةٌ ١٢
فَصْلٌ التَّمَتُّعُ هُوَ أَنْ يُحْرِمَ بِالْعُمَرَةِ فَقَطُّ مِنَ الْمَيْقَاتِ
فَيَقُولُ بَعْدَ صَلَاةِ رَكْعَتَيِ الْإِحْرَامِ اللَّهُمَّ إِنِّي أُرِيدُ الْعُمْرَةَ فَيُسَرِّهَا لِي
تَقْبَلُهَا مِنِّي ثُمَّ يَلْبَسُ حَتَّى يَدْخُلَ مَكَّةَ فَيَطُوفُ لَهَا وَيَقْطَعُ النَّكْبَةَ بِأَوَّلِ
طَوَائِفِهِ وَيَرْمُلُ فِيهِ ثُمَّ يُصَلِّي رَكْعَتَيِ الطَّوْفِ ثُمَّ يَسْعَى بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ
بَعْدَ الْوُتُوفِ عَلَى الصَّفَا كَمَا تَقَدَّمَ سَبْعَةَ أَشْوَاطٍ ثُمَّ يَحِقُّ رَأْسَهُ لِقِصْرِ
إِذَا لَمْ يَكُنِ الْهَدْيُ حَلَّ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ مِنَ الْجَمَاعِ وَغَيْرِهِ وَيُسَرُّ حَلَاوًا
وَأَنْ سَاقَ الْهَدْيِ لَا يَحِلُّ مِنْ عُمْرَتِهِ فَإِذَا جَاءَ يَوْمُ التَّرْوِيَةِ يُحْرِمُ
بِالْحَجِّ مِنَ الْحَرَمِ مُخْرَجًا إِلَى مَنًى فَإِذَا رُمِيَ جِمْرَةَ الْعَقَبَةِ يَوْمَ النَّحْرِ لَزِمَهُ
ذَبْحُ شَاةٍ أَوْ سَبْعِ بُدْنٍ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ صَامَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ قَبْلَ نَحْرِ يَوْمِ
النَّحْرِ وَسَبْعَةَ إِذَا رَجَعَ كَالْقَارِنِ فَإِنْ لَمْ يُصِمِ الثَّلَاثَةَ حَتَّى جَاءَ يَوْمُ
النَّحْرِ تَعَيَّنَ عَلَيْهِ ذَبْحُ شَاةٍ وَلَا يُجُزُّ صَوْمٌ وَلَا صَدَقَةٌ
فَانْ كُتِبَ لَهُمَا وَاحِدٌ ١٢ بحج

فصل العُمْرَةُ ^{له} وَتَصَحُّ فِي جَمِيعِ السَّنَةِ وَتَكْرَرُ يَوْمَ عَرَفَةَ وَيَوْمَ

النَّحْرِ ^{وهي حرام وطواف وسعي وحلق أو تقصير ١٢ در مختار} أَيَّامَ التَّشْرِيقِ وَكَيْفِيَّتُهَا أَنَّ يَجُزِّمُ لَهَا مِنْ مَكَّةَ مِنْ الْحِلِّ بِمَجْدٍ

أَحْرَامِهِ لِلْحَجِّ فَإِنَّهُ مِنَ الْحَرَمِ وَأَمَّا الْوَفَاقِيُّ الَّذِي لَمْ يَدْخُلْ مَكَّةَ

فَيَجُزِّمُ إِذَا قَصَدَ هَاهُنَا مِنَ الْبِقَاعِ ثُمَّ يَطُوفُ وَيَسْعِي لَهَا ثُمَّ يَحِلُّ

وَقَدْ خَلَّ مِنْهَا كَمَا بَيَّنَّا هُ هُ بِحَمْدِ اللَّهِ

تنبيه وَأَفْضَلُ الْأَيَّامِ يَوْمُ عَرَفَةَ إِذَا وَافَقَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَهُوَ

أَفْضَلُ مِنْ سَبْعِينَ حَجَّةً فِي غَيْرِ جُمُعَةٍ رَوَاهُ حُصَيْنُ مَعْرَاجِ الدَّائِيَةِ

بِقَوْلِهِ وَقَدْ صَحَّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ

أَفْضَلُ الْأَيَّامِ يَوْمُ عَرَفَةَ إِذَا وَافَقَ جُمُعَةً وَهُوَ أَفْضَلُ مِنْ سَبْعِينَ حَجَّةً

ذَكَرَهُ فِي تَجْرِيدِ الصَّحِيحِ أَبَا دَاوُدَ وَكَذَا قَالَهُ الزُّبَيْدِيُّ شَارِحُ

الْكُنُزِ وَالْمَجَاوِرَةُ بِمَكَّةَ مَكْرُوهَةٌ عِنْدَ يَحْيَيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْعَدَا

الْقِيَامِ بِحَقِّ الْبَيْتِ وَالْحَرَمِ وَنَفَى الْكِرَاهَةِ صَاحِبَا رَحْمَتِهِمَا اللَّهُ تَعَالَى

أَيْ قَوْلُهُ سَنَةً أَيْ إِذَا وَافَقَ بِهَا مَرَّةً فَقَدْ أَقَامَ السَّنَةَ غَيْرَ مُقَيَّدٍ بِوَقْتٍ غَيْرِ مَا شَبَّتَ النَّهْيُ عَنْهَا لِأَنَّهَا فِي رَمَضَانَ أَفْضَلُ

هَذَا إِذَا افْتَرَّهَا فَلَوْ بَيَّنَّا فِيهِ أَنَّ الْفَرَاتَ أَفْضَلُ لَوْنُ ذَلِكَ أَمْرٌ يَجِبُ إِلَى الْحَجِّ لِأَنَّ الْعُمْرَةَ

١٢ شَامِي قَوْلُهُ وَتَكْرَرُ أَيْ كَرَّةُ الشَّاءِ أَوْ لَهَا فِي هَذِهِ الْأَيَّامِ حَتَّى يَلْزِمَهُ دَمٌ وَإِنْ رَفَضَهَا أَوْ أَدَاَهَا فِيهَا بِالْأَحْرَامِ السَّابِقَةِ

كَفَائَتِ الْحَجِّ فَاعْتَمَرُ فِيهَا لَمْ يَكِرْ ١٢ مَحْمَدُ عَزَّ عَلَى عَقْلِهِ ٣ قَوْلُهُ يَوْمَ عَرَفَةَ أَطْلَقَهُ فُشِّلَ

مَا إِذَا كَانَ قَبْلَ الزَّوَالِ أَوْ بَعْدَ ١٢ مَحْمَدُ عَزَّ عَلَى عَقْلِهِ ٤ قَوْلُهُ وَأَمَّا لَيْسَ أَنْ وَجِبَ الْأَحْرَامُ لِمَنْ ارَادَ دُخُولَ مَكَّةَ مُقَيَّدٌ بِمَا إِذَا ارَادَهُ

عِنْدَ الْمَوَاقِيتِ وَالْأَفْلَاحِ يَجِبُ عَلَيْهِ الْأَحْرَامُ كَمَا إِذَا ارَادَ كُوفِي دُخُولَ بَيْتَانَ بَنِي عَامِرٍ لِحَاجَةِ

لِدُخُولِ مَكَّةَ ثُمَّ ارَادَ دُخُولَهَا فَيَجُزِّمُ أَنْ يَدْخُلَ مَكَّةَ مِنْ غَيْرِ أَحْرَامٍ ١٢ مَحْمَدُ عَزَّ عَلَى عَقْلِهِ ٥ قَوْلُهُ وَقَدْ صَحَّ

بَعْضُ الْحَفَظَاتِ أَنَّ هَذَا حَدِيثٌ بَاطِلٌ لِأَنَّ لَنَا نَعْمَ ذَكَرَ النَّزَلِي فِي الْوَحْيَا قَالَ بَعْضُ السُّلَفِ إِذَا وَافَقَ يَوْمَ عَرَفَةَ يَوْمَ جُمُعَةٍ غَفَرَ لِكُلِّ أَهْلِ

عَرَفَةَ وَهُوَ أَفْضَلُ يَوْمٍ فِي الدُّنْيَا - وَفِيهِ حَجَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَجَّةَ الْوَدَاعِ وَكَانَ وَاقِفًا إِذَا نَزَلَ قَوْلُهُ تَعَالَى «الْيَوْمَ اكْمَلْتُ

لَكُمْ دِينَكُمْ وَاتَّمَمْتُ عَلَيْكُمْ لَفْعَتِي» فَقَالَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَوْ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ عَلَيْنَا لَجَعَلْنَا يَوْمَ عِيدٍ فَقَالَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ بْنِ أَشْجَنَ

يَوْمَ عَرَفَةَ وَيَوْمَ جُمُعَةٍ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ وَاقِفٌ بِعَرَفَةَ ١٢ شَامِي قَوْلُهُ بَعْدُ مَعْدُومَةٌ - قَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ الْحَافِظُ ابْنُ حَبَرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي شَرْحِ الْبُخَارِيِّ فِي تَفْسِيرِ الْمَانِدَةِ عِنْدَ قَوْلِ الْبُخَارِيِّ بِأَبِ قَوْلِهِ الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ

فِي أَشْيَاءَ كَلَامِهِ مَا نَصَّهُ وَأَمَّا مَا ذَكَرَهُ رَزِينُ فِي جَامِعِهِ مِنْ مَرْفُوعِ أَخِيرِ يَوْمٍ طَلَمَتْ فِيهِ الشَّمْسُ يَوْمَ عَرَفَةَ وَافَقَ يَوْمَ جُمُعَةٍ وَهُوَ أَفْضَلُ مِنْ سَبْعِينَ حَجَّةً فِي غَيْرِهَا فَهُوَ حَدِيثٌ لَوْ أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ مَحَابِيِدَ وَلَا مِنْ خُرُوجِهِ بَلْ أَدْرَجَهُ فِي حَدِيثِ الْمَرْطَا

الَّذِي ذَكَرَهُ مَرْسُودٌ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَرِيرٍ وَلَيْسَتْ الزِّيَادَةُ فِي شَيْءٍ مِنَ الْوُثُوقَاتِ ١٢ شَامِي قَوْلُهُ مَكْرُوهَةٌ - قَالَ فِي الْجَمْعِ وَالْمَجَاوِرَةُ بِمَكَّةَ مَكْرُوهَةٌ أَيْ عِنْدَ خُلُوفِهَا لَهَا وَبِقَوْلِهِ قَالَ الْخَائِفُونَ الْمُتَخَاطِبُونَ مِنَ الْعُلَمَاءِ كَمَا فِي الْوَحْيَا قَالَ وَلَوْ يَظُنُّ

أَنَّ كِرَاهَةَ الْقِيَامِ تَنَاقُضُ فَضْلَ الْبَقْعَةِ لَوْنُ هَذِهِ الْكِرَاهَةِ عِنْدَهَا ضَعْفُ الْخَائِفِ وَقَصُورُ هَرَمِ الْقِيَامِ بِمَعْنَى الْمَوْضِعِ قَالَ وَفِي الْقِتْعَةِ وَعَلَى هَذَا إِفْجَابُ كَوْنِ الْحِجْرِ فِي الْمَدِينَةِ الْمَشْرُوقَةِ كَذَلِكَ لَيْسَ مَكْرُوهًا عِنْدَهُ فَإِنَّ تَضَاعُفَ الْمَسِيَّاتِ أَوْ تَأْخُذَهَا أَنْ فَقَدْ فُهِمَتْ خَافَةَ السَّامَةِ وَقِلَّةُ الْوَدَبِ الْغَضِي الْحَالِ الْخُلُوفِ الْوَاجِبِ التَّزْيِيرِ وَالْوَجُودِ قَائِمٌ ١٢ شَامِي ١٢

بَابُ الْجَنَائِثِ

هِيَ عَلَى قِسْمَيْنِ جَنَائِيَّةٌ عَلَى الْإِحْرَامِ جَنَائِيَّةٌ عَلَى الْحَرَمِ وَالثَّانِيَّةُ لَا تَحْتَضِرُ بِالْحَرَمِ وَجَنَائِيَّةُ الْحَرَمِ عَلَى قِسْمَيْنِ مِنْهَا مَا يُوجِبُ دَمًا وَمِنْهَا مَا يُوجِبُ صَدَقَةً وَهِيَ نِصْفُ صَاعٍ مِنْ بَرٍّ وَمِنْهَا مَا يُوجِبُ دُونَ ذَلِكَ وَمِنْهَا مَا يُوجِبُ الْقِيَمَةَ وَهِيَ جَزَاءُ الصَّيْدِ يُعَدُّ الْجَزَاءُ تَبَعًا لِلْقَاتِلِينَ الْجُرْمِينَ فَإِذَا لَقِيَ تَوَجُّبٌ دَمًا هِيَ مَا لَوْ طَبِيبٌ مُحْرَمٌ بِأَنْغِ عَضْوًا أَوْ خَضَبَ رَأْسَهُ بِخَنَازِيرٍ أَوْ أَذْهَنَ بِزَيْتٍ وَنَحْوِهِ أَوْ لَبَسَ فُحِيطًا أَوْ سَتَرَ

أَيُّ الْإِطْلَاقِ مِنْ ١٢

أَلَمْ قُلَهُ الْجَنَائِثُ - جَمْعُ جَنَائِيَّةٍ وَهِيَ هُنَا مَا تَكْرُرُ حُرْمَتُهُ بِسَبَبِ الْإِحْرَامِ أَوِ الْحَرَمِ وَقَدْ يَجِبُ بِهِ أَدَمَانٌ أَوْ دَمٌ أَوْ صَدَقَةٌ نَفْسُهَا وَحَاصِلُ الْأَوَّلِ سَبْعَةٌ هـ مُحْرَمٌ الْإِحْرَامَ تَرَكْتُ وَاجِبٌ إِذَا لَقِيَ الشَّعْرَ وَقَصَّ النَّظَرَ وَاللَّبْسَ وَالرُّوْحِيَّ مَعَ الدَّاعِي وَالطَّبِيبَ وَالذَّهْنَ وَمَعِيبَ الْبَرِّ وَحَاصِلُ الثَّانِي الْقَرَضُ بِصِيدِ الْحَرَمِ وَشَجَرَةٍ قَالَ فِي الْجَزَاءِ خَرَجَ لِقَوْلِهِ بِسَبَبِ الْحَرْمِ الْجَمْعُ بِمَجْنُونَةٍ أَوْ نَسَاءٍ لَدُونَهُ مِنْهُ عَنْهُ مَطْلَقًا فَلَوْ يُوجِبُ الدَّمُ ١٢ دَرَجَةً وَتَرَكْتُ مَا يَبْقَرُفُ وَتَقْدِيرُ قَوْلِهِ دَمًا - أَعْلَمَانِ الدَّمُ حَيْثُ أَطْلَقَ يَرَادُ بِهِ الشَّاةُ وَهِيَ تَجْزِي فِي كُلِّ شَيْءٍ الْوَاقِفِ مِنْ مَضْمُونِ الْأَوَّلِ إِذَا جَامَعَ بَعْدَ الْوُقُوفِ

بِعَرَفَةِ قَبْلَ الْحَلْقِ وَالثَّانِي إِذَا طَافَ لِلزِّيَادَةِ جَنَابًا أَوْ حَامِئًا أَوْ نَفْسًا فَإِنْ رَاجَعَ فِي هَذَيْنِ الْمُرْتَبِعَيْنِ الْبِدَّةَ ١٢ بِزِيَادَةِ قَوْلِهِ صَدَقَةٌ - أَعْلَمَانِ كُلُّ صَدَقَةٍ فِي الْإِحْرَامِ غَيْرُ مَقْدَرَةٍ نَهَى نِصْفُ صَاعٍ أَوْ مَا يَجِبُ لِقَتْلِ الْقَتْلِ وَالْجَزَاءُ فَإِنَّهُ يَطْعَمُ مَا شَاءَ وَأَشَارَ إِلَى ذَلِكَ بِقَوْلِهِ وَمِنْهَا مَا يُوجِبُ دُونَ ذَلِكَ ١٢ بِزِيَادَةِ ٧ قَوْلِهِ وَيَتَدَنَّ - قَالَ فِي التَّسْوِيرِ وَشَرَحَهُ وَلَوْ قَتَلَ مُحْرَمٌ صَيْدًا لَقَدْ جَزَاءُ تَبَعًا لِلْفِعْلِ وَلَوْ جَدَّ وَوَجَدَ صَيْدًا لَوَجَدَ الْجَزَاءَ وَلَوْ جَدَّ وَوَجَدَ الْجَزَاءَ ١٢ ط هـ قَوْلُهُ طَبِيبٌ - أَطْلَقَهُ فَشَمِلَ مَا إِذَا طَبِيبًا أَوْ جَاهِلًا أَوْ مَكْرَهًُا شَمِلَ الْعَضْرُ كَقَوْلِهِ لَوْ بَلَغَ طَبِيبٌ كَثِيرًا مَا يَلِغُ عَضْرًا لِرَجْعِهِ وَبَلَدًا طَبِيبًا كَقَوْلِهِ لَوْ بَلَغَ طَبِيبٌ كَقَوْلِهِ كَقَوْلِهِ وَأَمَّا إِذَا لَبَسَ ثَوْبًا مَطْبُوعًا كَثِيرًا فَشَتَرُطَ لَزَمَ مَا لَمْ يَدْرَ أَوْ لَبَسَهُ يَوْمًا ١٢ مُحَمَّدٌ أَعَزَّ عَلَى عَفْوِ قَوْلِهِ ٩ قَوْلُهُ مُحْرَمٌ - أَخْرَجَ بِالْمُحْرَمِ الْحَدُولَ لَوْ أَنَّ الْحَدُولَ لَوْ طَبِيبٌ عَضْرًا أَثَرًا حَرَمًا فَانْقَلَبَ مِنْهُ إِلَى مَكَانٍ آخَرَ مِنْ بَدَنِهِ فَوَضَعَهُ عَلَيْهِ التَّنَاقُ وَأَخْرَجَ بِأَبَالِغِ الصَّبِيِّ فَوَضَعَهُ عَلَيْهِ - وَقَتِدَ بِالْعَضْرَةِ نِصْفُ صَاعٍ فِيهِ صَدَقَةٌ ١٢ وَتَبَصَّرَ كَقَوْلِهِ بِجَنَابٍ كَبِيرٍ الْحَاوِشُ قَدْ بَدَأَ يَزْعُ وَيَكْبُو حَتَّى يَلْقَا دَبَّ الشَّجَرِ الْكَبِيرِ وَرَقَةً كَوَقُوعِ الرِّمَانِ وَمَعْدَانَةٍ كَبِيدَانَةٍ لَهُ زَهْرًا يَضِيحُ كَالْعَنَابِ قَدْ تَخَذَ مِنْ رَقَمِ الْخَضَابِ وَالْحَمَرِ - وَأَمَّا صَرَحَ بِالْحَمَاءِ مَعَ دَخُولِهَا تَحْتَ الطَّبِيبِ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْحَمَاءُ طَبِيبٌ لِلْخَلْفِ وَأَمَّا إِقْتَصَارُ عَلَى الرَّاسِ وَلَمْ يَذْكُرِ الْخِيَمَةَ كَمَا وَقَعَ فِي الْأَوَّلِ لِيُقَيِّدَ الرِّاسَ بِالْفَرَادِ هَا مَضْمُونَةٌ فَإِنْ رَوَاهُ بَعْضُ الْأَوَّلِ بِدَلِيلِ الْاِقْتِصَارِ عَلَى الرَّاسِ فِي الْجَمَاعَةِ الصَّغِيرَةِ وَلَمَّا كَانَ مَصْرُوحًا فِي مَا يَأْتِي بَانَ تَغْطِيَةُ الرَّاسِ مُوجِبَةً لِلدَّمِّ لِقَوْلِهِ الْحَمَاءُ بَانَ تَكُونُ مَانِعَةً فَإِنْ كَانَتْ مَلْبَدَةً نَفِيهِ دَمًا مَرًّا لِلطَّبِيبِ مَطْلَقًا دَمًّا لِلتَّغْطِيَةِ - إِنْ دَامَ رِيًّا أَوْ لَيْلَةً وَخَطِيءُ الْبَطْنِ وَالرَّجُلِ - فَلَوْ كَانَ التَّلْبِيدُ بِغَيْرِ الْحَمَاءِ لَزِمَ دَمًّا أَيْضًا وَالتَّلْبِيدُ أَنْ يَأْخُذَ شَيْئًا مِنَ الْخَطْمِ وَالْأُذُنِ وَاصْصَغُ فَيَجْعَلُهُ فِي أَصُولِ الشَّعْرِ لِيَتَلْبَدَ ١٢ بِجَرَمِهِ قَوْلُهُ بِزَيْتٍ أَطْلَقَهُ فَشَمِلَ مَا إِذَا كَانَ مَطْبُوعًا أَوْ غَيْرَ مَطْبُوعًا مَطْبُوعًا أَوْ غَيْرَ مَطْبُوعًا وَارَادَ بِالنَّزْلِ الدَّهْنَ الزَّيْتُونَ وَالسَّمْسَمُ وَهُوَ الْمَسْمِيُّ بِالشَّيْبِ يَرُفَخُ بِقِيَّةِ الْوَدَّهَانِ كَالشَّحْمِ وَالسَّمْنِ - وَقَتِدَ بِالْوَدَّهَانِ لَدُونَهُ لَوْ كَلَّدَ أَوْ دَاوَى بِهِ شَقَوقَ رَجُلِيهِ أَوْ أَقْطَرَ فِي أَذْنِهِ لَا يَجِبُ دَمًا أَوْ صَدَقَةٌ ١٢ بِجَرَمِهِ ٩ قَوْلُهُ أَوْ لَبَسَ - أَعْلَمَانِ حَقِيقَةُ لَبَسٍ الْخِطَامُ أَنْ يَحْصِلَ بِوَاسِطَةِ الْخِطَامَةِ اشْتِمَالُ عَلَى الْبَدَنِ وَاسْتِمَالُ فَلِذَا الْوَارِدُ فِي الْقَعْبِصِ أَوْ الشَّعْرِ أَوْ اشْتَرَاهَا بِالسَّرَاوِيلِ فَلَوْ بَانَ بِهِ لَدُونَهُ لَمْ يَلْبَسْ لَبَسَ الْخِطَامَ لَعَدَّ الْوَشْتَالُ أَطْلَقَ فِي اللَّبْسِ فَشَمِلَ مَا إِذَا أَحْدَثَ اللَّبْسَ بَعْدَ الْإِحْرَامِ أَوْ أَحْرَمَ وَهُوَ لَوْ لَبَسَهُ قَدْ مَرَّ عَلَى ذَلِكَ بِخَلُوفِ انْتِفَاعِهِ بَعْدَ الْإِحْرَامِ بِالطَّبِيبِ السَّابِقِ عَلَيْهِ النَّصُّ وَشَمِلَ مَا إِذَا كَانَ نَاسِيًا أَوْ عَامِلًا أَوْ جَاهِلًا أَوْ مَكْرَهًُا وَشَمِلَ مَا إِذَا لَبَسَ ثَوْبًا وَاحِدًا أَوْ جَمَعَ اللَّبَاسَ كُلَّهُ الْقَعْبِصَ وَالْعِمَامَةَ وَالْحَقِيقِينَ وَلِذَا لَمْ يَقُلْ ثَوْبًا كَغَيْرِهِ ١٢ بِجَرَمِهِ ٩

له قوله حلق - اراد الصنف بالحلق الوزالة
 سراع كان بالموسى او لغيره وسراع كان مختاراً
 او لو فلان زاله بالضرورة او تنقح لحيته او
 احترق شعرة بخيطة او مسه بيد فسقط
 فهو كالحلق ١٢ مير طه قوله بمجلس - قيد
 بالمجلس لونه لوقص الكل في المجلس
 في كل مجلس عنصر لزمه اربعة دماء ١٢ بحر
 ٣ له قوله حكومة - وتفسيره انه ينظر
 ان هذا الماخوذ كم يكون من ربح الليته
 فيجب عليه بحسابه من الطعام حقاً اذا اخذ
 منه نصف ثمن الليته يجب عليه ربع الدم
 وذكر الاخذ في الشارب وهو القصر لونه
 هو السنه وهو ان يقص منه حتى يلازم
 الاطار وهو الحرف الواصل من الشفقة
 العليا ١٢ له قوله بنصف - الباء
 للتصوير والصدقة بمعنى الصدقة
 ١٢ طه قوله وتجب - اى وجوب نصف
 صاع او قيمته كان فيما اطاف وهو محدث
 واما اذا طاف جنباً فيجب شاة ١٢ محمد
 اعزاز على غفرله له قوله وكذا - اى
 كذا يجب ما ذكر من نصف الصاع او قيمته
 اذا ترك شرطاً من اقل الطواف وهو ثلث
 اشراط ١٢ محمد اعزاز على غفرله له قوله
 حصاة - اى وكذا يجب ما ذكر اذا ترك
 حصاة من حصيات الرمي اذا لم يبلغ الترك
 متروك رمي يوم ١٢ محمد اعزاز على غفرله
 له قوله الو - اى اوان يبلغ مجموع ما
 وجب عليه ثمن دم فله ان يقص ما شاء ١٢ محمد اعزاز على غفرله
 له قوله غيرة - اطلقه فمثل ما اذا كان الغير محرماً
 او حلالاً وهذا بخلاف ما لو طيب عضو غيره او لبسه مخيطاً فانه لو شئ عليه اجمالاً ١٢ طه بزيادة له قوله بعد - قيد
 بالعدر لونه لو فعل شيئاً منها لغيره لزمه دم او صدقة معينة ولا يجوز له غيره كما صرح به الامام الا سيح ١٢ بحر

رَأْسَهُ يَوْمًا كَمَا وَلَدَ أَوْ حَلَقَ رُبْعَ رَأْسِهِ أَوْ حَجَّمَهُ أَوْ أَحَدًا بِطَبْعٍ أَوْ عَانَتْهُ أَوْ
 رَقَبَتَهُ أَوْ قَصَّ أَظْفَارَ يَدَيْهِ وَرَجُلَيْنِ مَجْلِسَيْنِ أَوْ رَجُلًا أَوْ تَرَكَ وَجِبًا
 فَمَا تَقَدَّمَ مِنْ بَيَانِهِ وَفِي أَخِيذِ شَارِبِهِ حَكْمَةٌ وَالَّتِي تُوجِبُ الصَّدَقَةَ
 بِنِصْفِ صَاعٍ مِنْ بَرٍّ أَوْ قِيمَتِهِ هِيَ مَا لَوْ طَيَّبَ أَقْلَ مِنْ عَضْوٍ أَوْ لَبَسَ
 خَيْطًا أَوْ غَطَّى رَأْسَهُ أَقْلَ مِنْ يَوْمٍ أَوْ حَلَقَ أَقْلَ مِنْ رُبْعِ رَأْسِهِ أَوْ قَصَّ
 ظَفْرًا أَوْ كَلَّ أَوْ لَطَفَ بِنِصْفِ صَاعٍ أَوْ أَذَانَيْهِ بِمَجْمُوعٍ وَمَا يَنْقُصُ مَا شَاءَ مِنْهُ
 كَحُمْسَةِ مُتَفَرِّقَةٍ أَوْ طَافَ لِلْقَدْرِ أَوْ لِلصَّدْرِ مُحْدٍ ثَاوْتَجِبُ
 شَاةٌ وَلَوْ طَافَ جُنْبًا أَوْ تَرَكَ شَوْطًا مِنْ طَوَافِ الصَّدْرِ وَكَذَلِكَ
 شَوْطٍ مِنْ أَقْلِهِ أَوْ حَصَاةٍ مِنْ أَحَدِ الْجَمَارِ وَكَذَلِكَ الْكُلُّ حَصَاةٍ
 فِيمَا لَمْ يَبْلُغْ رُمَى يَوْمِ الْإِذَانِ يَبْلُغُ وَمَا يَنْقُصُ مَا شَاءَ أَوْ حَلَقَ رَأْسَ
 غَيْرِهِ أَوْ قَصَّ أَظْفَارَهُ وَإِنْ تَطَيَّبَ أَوْ لَبَسَ أَوْ حَلَقَ بَعْدَ
 تَخْيِيرِ بَيْنِ الذِّبْحِ أَوْ التَّصَدُّقِ بِثَلَاثَةِ أَصْوَعٍ عَلَى سِتْرَةٍ
 مَسَاكِينَ أَوْ صِيَامِ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَالَّتِي تُوجِبُ أَقْلَ مِنْ

وجب عليه ثمن دم فله ان يقص ما شاء ١٢ محمد اعزاز على غفرله
 له قوله غيرة - اطلقه فمثل ما اذا كان الغير محرماً
 او حلالاً وهذا بخلاف ما لو طيب عضو غيره او لبسه مخيطاً فانه لو شئ عليه اجمالاً ١٢ طه بزيادة له قوله بعد - قيد
 بالعدر لونه لو فعل شيئاً منها لغيره لزمه دم او صدقة معينة ولا يجوز له غيره كما صرح به الامام الا سيح ١٢ بحر

له قوله قملة - اطلقه فمثل اذا مثلها
بعد ما اخرجها من بدنه او القاها الى
ثوبه في الشمس لتتوت ويجب في الكثير
منه وهو ما زاد على ثلثة نصف

صاع - ويجب الجزاء في القمل بالادلة عليه

كالصيد ١٢ بزيادة طه قوله ما نقص

فيقوم الصيد سيما وجرما فينرم ما

بين اليقينتين - مثله كانت قيمة سبعا درهمين

ثم اذا تنف ريشة نقصت قيمته درهمين

فينرم ما بين اليقينتين وهو درهم ١٢ محمد

اعزاز على غفرله طه قوله ولو يجاوز اى

ذا اذا قيمة السبع الذي قتله المحرم

على الشاة بعمى قيمة الشاة فيكفي في الشاة

ولو يزداد على هذا ١٢ محمد اعزاز على غفرله

طه قوله السبع - المراد به جوارح

لا يربط ولو خنزير او نيندو طه طه قوله

ولد - اى اذا قتل رجل حذول غير محرم الصيد

فعليه قيمة ما قتله فيصدق بها على القتل

والساكنين ولو يجزئ به الصوم - قيد بالحل

احتراز عن الحرم بقتل صيد الحرم فانه

يلزمه كفارة واحدة لا لجل الا حرام ولو

يجب عليه شئ لو حبل الحرم استحسانا لوان

معنى تقويت الومن اذا اعتبر مرة لويجا

الضمان لو يمكن اعتبارا ثانيا لويجاب

ضمان وانما واجبنا ضمان الوحرار لو ان

فيه معنى الجزاء وضمان المحل وضمان الحرم

لو يشتمل على معنى ضمان الوحرار فكانت

نصف صاع فمنى ما لو قتل قملة او جرادة فيتصدق بمشاة و

التي توجب القيمة فمنى ما لو قتل صيدا فيقوله عدل ان في مقتله

او قريبه فان بلغت هديا فله الخيار ان شاء اشتراه وانه

او اشتراه طعنا او تصدق به لكل فقير نصف صاع او صاعا

عن طعام كل مسكين يوما وان فضل اقل من نصف صاع

تصدق به او صام يوما وتجب قيمة ما نقص وبشرف ريش

الذي لا يطير به وشعره وقطع عضوا لا ينفعه الاوتناء

به وتجب القيمة بقطع بعض قوائمه وتنق ريشه وكسر

بيضه ولا يجاوز عن شاة بقتل السبع وان صال لوشى

بقتله ولا يجزئ الصوم بقتل الحول صيد الحرم ولا يقطع

خشيش الحرم وشجرة التابت بنفسه وليس مما ينبت

الناس بل القيمة وحرم رعى خشيش الحرم وقطعه الا

الاذخر والكمأة

فى معنى ايجاب ما هو مشتمل على العنين اولى ١٢ محمد اعزاز على غفرله طه قوله خشيش - اعلم ان شجر الحرم انواع اربعة ثلوث

يحل قطعها والانتفاع بها من غير جزاء واحدة منها لا يحل قطعها والانتفاع بها واذا قطعها رجل فعليه الجزاء اما الثلث

فكل شجر انبته الناس وهو ليس من جنس ما ينبت الناس وكل شجر انبته الناس وهو من جنس ما ينبت الناس وكل شجر انبت بنفسه

وهو من جنس ما ينبت الناس واما الواحدة فهي كل شجر انبت بنفسه وهو ليس من جنس ما ينبت الناس ولا يستوى

هذه الواحدة ان تكون مملوكة لوفاء بان تنبت في ملكه او لم يكن حتى قالوا في رجل نبتت في ملكه ام

غيدون فقطعها انسان فعليه قيمتها لما لكها وقيمة اخرى لحق الشرع بمنزلة ما لو قتل صيدا مملوكا في الحرم

ولابد ما ادى جزاء الشجرة يسيرة للقاط الانتفاع بها ١٢ كفايه

فصل ۱۱ وَلَا شَيْءٌ يَقْتُلُ غُرَابٌ وَحِدَةً وَعَقْرَبٌ وَفَارَةٌ وَ

حَيَّةٌ وَكَلْبٌ عَقُورٌ وَبَعْضٌ وَنَهْلٌ وَبُرْعُوثٌ وَقِرَادٌ وَسَلْحَفَةٌ وَمَا

لَيْسَ بِصَيْدٍ

فصل ۱۲ الْهَدْيُ إِذَا نَاهُ شَاةٌ وَهُوَ مِنَ الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ وَالْغَنَمِ

وَمَا جَازَى فِي الصَّخَايَا جَازَى الْهَدَايَا وَالشَّاةُ تَجُوزُ فِي كُلِّ شَيْءٍ

الَّذِي طَافَ الرُّكْنَ جُنْبًا وَوُطِئَ بَعْدَ لَوْ قُوفٍ قَبْلَ الْحَاقِ فَفِي كُلِّ

مِنْهُمَا بَدَنَةٌ وَخَصَّ هَدْيُ الْمُتَعَةِ وَالْقِرَانِ يَوْمَ النَّحْرِ

فَقَطٌّ وَخَصَّ ذَبْحُ كُلِّ هَدْيٍ بِالْحَرَمِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ تَطَوُّعًا وَ

تَعَيَّبَ فِي الطَّرِيقِ فَيَنْحَرُ فِي حِمْلِهِ وَلَا يَأْكُلُهُ غَنَى وَفَقِيرٌ الْحَرَمُ وَغَيْرُهُ

سَوَاءٌ وَتَقْلَدُ بَدَنَةُ التَّطَوُّعِ وَالْمُتَعَةِ وَالْقِرَانِ فَقَطٌّ وَتَيْصَدُّ

بِحِلَالِهِ وَخَطَاهُ وَلَا يُعْطَى أَجْرُ الْجَزَارِ مِنْهُ وَلَا يَرْكَبُهُ وَلَا ضُرُورَةٌ

وَلَا يُحْلَبُ لَبْنُهُ إِلَّا أَنْ يَبْدَأَ الْحَلَّ فَيَتَصَدَّقُ بِهِ وَيَنْضَحُ ضَرْعُهُ

إِنْ قُوبَ الْحَلُّ بِالنَّقَاخِ وَلَوْ نَذَرَ حَجًّا مَا شَاءَ الزَّمَةُ وَ

الهدی قتلہ بمقتل لم یقتل لیس فی قتل المحرم الح

جزاء بل اطلق نفی الجزاء فی قتلہن یقیدانہ

لا یستعقب جزاء فی المحرم وادفی الاحرام

۱۲ فتح القدیر ۲ قتلہ برعوث - بانضم

وعین معجزة نیز مضموم واد معرف وثانی

مثله بمعنی نیک کہ بهندی پس گویند ۱۲

۳ قتلہ قراد - یضمر اول وادال محمله بمعنی

کند وان جالوری ست کہ در بدن سگ

اکثر باشد در هندی چتر گویند ۱۲

۴ قتلہ سلحفاة - یضمر اول وفتح ل و م سکون

حافی محمله وفادتای فرقا فی بمعنی باخه

کہ بهندی کچھو گویند ۱۲

۵ قتلہ الاہل ویکون مما مضی علیہ خمس سنین ومن البقر

ما مضی علیہ سنتان - ولو قال اعلوه اسبل و

بقر لکان اولی ۱۲ ۶ قتلہ جازہ - فکل ما یشرط

فی الضحایا من السلوۃ عن العیوب التی

تقع الجرائح کالغزو والعرج یشرط هتھا ۱۲ ۷

۸ قتلہ تجوز - یعنی ان کل موضع ذکر فیہ الذم من

کتاب الحج تجزی فیہ الشاة الوحی ما ذکره

ولیس مراده التعمیم فان من نذر بدنته او

جزوہ لا تجزئہ الشاة وانما لزمۃ البدنة

نیمہ اذا طاف جبالون الجنبۃ اغلظ فیجب

جبر نقصانها بالبدنة اظهار اللغات

سین الوصغر والاکبر ولحق بہ ما اذا طاف

حاضیا ونفساء ولس موضعنا ثلثا کما

فی فتح القدیر لون المعنی المرجع للتلخیص

واحد ۱۲ ۹ قتلہ یمیر - بیان نکوت

الهدی موقتا بالمكان سواء كان ذم شكا وجناية واما توقيته بالزمان فمخصوص بهدي المتعة والقرا

فلا یقید بزمان واذا نهدی انتطرع اذا بلغ الحرم لا یقید بزمان وهو الصیح وان کان ذبحه یوم النحر افضل ۱۲

بجذ ف ۹ قتلہ کل هدی - دخل فیہ الهدی السن ورجحوت البدنة المنذرة فانها لو تقيدت بالحرم عند

ابی حنیفة ومحمد ۱۲ ۱۰ قتلہ یجذله - المجدول جمع المجل وهو ما یلبس علی الدابة - والحطم هو الزمار وهو ما یجعل

فی الف البعیر ۱۲ ۱۱ قتلہ اجر - قید بالاجر لونه لو تصدق بشئ من لحمها علیہ سوا جرسته جاز لونه اهل لصدقة

علیه ۱۲ ۱۲ قتلہ ولو یرکبه اشار الی انه لا یجمل علیہا ایضا الی انه لو رکبه او حمل علیہا انفقعت فلیه ضمانات

ما نقص ۱۲ ۱۳ قتلہ ویضخ - ای یرش بالثا البارد حتی یتقلص - والنقاخ بالنون المضمومة والقاف والخاء المعجمة

الثا العذب الذی ینخر الغرود ببرد کمز فی الصبحاس والغرب وفي المصباح ینضخ من بابی ضرب وفع فعلى هذا تكرر

صاده وتفتح فالوا هذا اذا كان قریبا من وقت الذبح وان کان یبیدا یجذبها ویصدق بلبسها کیدو یضربها ذلك ۱۲

۱۴ قتلہ لزومة - قیل میشی من حیث یمیر و قیل من بیته وهو الوجه ۱۲ ط.

وَلَا يَرْكَبُ حَتَّى يَطُوفَ لِلرُّكْنِ فَإِنْ رَكِبَ أَرَأَيْتَ دَمًا وَفُضِّلَ الْمَشَى
 عَلَى الرُّكُوبِ لِلْقَادِرِ عَلَيْهِ فَقَنَّا اللَّهُ تَعَالَى بِفَضْلِهِ وَمَنْ عَلَيْنَا بِالْعُرَى
 عَلَى أَحْسَنِ حَالٍ إِلَيْهِ بِجَاهِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَفَصْلٌ فِي زِيَارَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى سَبِيلِ الْإِخْتِصَاصِ
 تَبَعًا لِمَا قَالُوا فِي الْإِخْتِيَارِ لَمَّا كَانَتْ زِيَارَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ مِنْ أَفْضَلِ الْقُرْبِ أَحْسَنَ الْمُسْتَحْبَّاتِ لِتَقَرُّبٍ مِنْ دَرَجَةٍ فَالزُّمُ
 مِنَ الْوَاجِبَاتِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَرَضَ عَلَيْهَا وَبَالَغَ فِي النَّبِ
 إِلَيْهَا فَقَالَ مَنْ وَجَدَ سَعَةً وَلَمْ يَزُرْ نِي فَقَدْ جَفَانِي وَقَالَ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ زَارَ قَبْرِي وَجَبَتْ لَهُ شَفَاعَتِي وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ زَارَنِي بَعْدَ مَاتِي فَكَأَنَّمَا زَارَنِي فِي حَيَاتِي إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ
 مِنَ الْأَحَادِيثِ وَمَا هُوَ مُقَرَّرٌ عِنْدَ الْحَقِيقِينَ أَنَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 حَيٌّ يَرْزُقُ مُتَمِّعًا بِجَمِيعِ الدَّوَى وَالْعِبَادَاتِ غَيْرَ أَنَّهُ مُجَبَّ عَنْ أَبْصَارِ
 الْقَاصِرِينَ عَنْ شَرِيفِ الْمَقَامَاتِ وَلَا رَأْيَا أَكْثَرَ النَّاسِ غَافِلِينَ

لله قوله زيارة. قالوا ان كان الحج فرضاً
 قد مده عليها والود بخير والودلى في الزيادة
 تجريد النية لزيارة قبره صلى الله عليه
 وسلم وقيل ينزى زيارة المسجد ايضا
 لونه من المساجد الثلوث الذي وثق
 اليها الرجال قال ابن الهما والودلى
 فيما يقع عند العبد الضعيف تجريد النية
 لزيارة قبره عليه الصلوة والسلام ثم يحصل
 له افاقد زيارة المسجد او يستمتع بفضل الله
 تعالى مرة اخرى ينزى بها نيتها لان في ذلك
 زيادة تعظيمه صلى الله عليه وسلم واجله
 وروافقه على هرا ذكرناه من قوله صلى الله
 عليه وسلم من جاء في زائر الا تامله
 حاجة الزيارى كان حقاً على ان كرم
 شفيماً له يوم القيامة اه ونقل الرحمتى
 عن السارفت الموحى الى الله افر الزيادة
 عن الحج حتى لو يكون له مقصد غيرها
 في سفره - وفي الحديث المتفق عليه لوتشد
 الرجال الاثلاثه مساجد مسجد الحرام
 ومسجدى هذا والمسجد الاقصى
 والمعنى كما اناذة في الوجاء انه لوتشد الرجال
 لمسجد من المساجد الولهذه الاثلاثه
 لما فيها من المضاعفة بخلاف بقية المساجد
 فانها مساوية في ذلك ومن ههنا ظهر
 بطون ما اختلف على مشايخنا الدليوبندية
 انهم منغوا زيارة قبره عليه الصلوة والسلام
 كيف لا وقد صرحوا قروا وعملا انها

من افضل القربات ١٢ ط وشامى وعز ٢ له قوله وبالى فى طلبها والمبالغة بذكر الوعيد على التردد والوعد
 على الفعل ١٢ ط له قوله سعة - بفتح السين وربها كسر - وفي حديث ذكر القارى من حج البيت ولم يزرني فقد
 جفاني رواه ابن عدى يستحسن ١٢ ط له قوله وجبت - اى ثبت له شفاعتى والمراد شفاعته غير شفاعته المقام المحمود
 فانها عامة ١٢ ط له قوله في حياى - فان قلت هذا البيت لمان يكون كل من زاره صلى الله عليه وسلم واقبره المبارك
 من الصحابة ولم يقل به احد قلت المراد ان له اجراً كاجر من زارني حياً - والمثبه لا يعطى حكم المثبه به من كل وجه ١٢ ط
 اعزاز على غفرله ٢ له قوله مجب - فمثله صلى الله عليه وسلم بعد وفاته كمثل شمع في حجرة اعلق بابها فهو مستور عن
 هرخادج المحرق وسكن نوره كما كان بل ازيد - ولهذا حرم نكاح ازواجه بعده صلى الله عليه وسلم ولم يجز احكام النكاح
 فيما تركه لونهما من احكام الموت ١٢ ط محمد اعزاز على غفرله -

عَنْ آدَاءِ حَقِّ زِيَارَتِهِ وَمَا يَسْنُ لِلزَّائِرِينَ مِنَ الْكَلِمَاتِ وَالْجُزْئِيَّاتِ

أَحْيَيْنَا أَنْ نَذْكُرَ كَيْدَ النَّاسِكِ وَأَدْلَاهَا مَا فِيهِ نُبْذَةٌ مِنَ الْأَدَابِ

بِمِثَالِ قَائِدِ الْكِتَابِ: فنقول ينبغي لمن قصد زيارة النبي صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم أَنْ يَكْثُرَ مِنَ الصَّلَاةِ عَلَيْهِ فَإِنَّهُ يَسْمَعُهَا وَيُبَلِّغُهَا لِيَدِ

فَضْلِهَا أَشْهُرُ مَنْ أَنْ يَذْكُرَ فَإِذَا عَايَنَ حَيْطَانَ الدِّينِ نُبْذَةَ النُّورَةِ

يُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُمَّ هَذَا حَرَمُ نَبِيِّكَ

وَهَبْهُ وَحْيِكَ فَأَمْنٌ عَلَى الْبَدْخُولِ وَاجْعَلْهُ وَقَايَةً مِنَ النَّارِ وَ

أَمَّا مَنْ الْعَدَا بِدِاجِلُنِي مِنَ الْفَائِرِينَ بِشَفَاعَةِ الْمُصْطَفَى يَوْمَ

الْمُنَاقَبِ يُنْقَلُ قَبْلَ الدُّخُولِ وَبَعْدَهُ قَبْلَ التَّوَجُّهِ لِلزَّيَارَةِ إِنْ أَمَكْنَهُ وَ

يُطِيبُ وَيَلْبَسُ أَحْسَنَ ثِيَابِهِ تَعْظِيمًا لِلْقُدُومِ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ثُمَّ يَخْلُ الْمَرْءُ النُّورَةَ مَا شَاءَ إِنْ أَمَكْنَهُ بِأَوْضُرُورَةٍ لَعَدَدٍ وَضِعَ

رُكْبَتَهُ وَأُطْنَانَهُ عَلَى حَشَمِهِ أَوْ أَمْتَعَتِهِ مُتَوَاضِعًا بِالسَّكِينَةِ وَالْوَقَارِ

مُلَوِّحًا جَدْلَةً الْمَكَانَ قَائِلًا بِسْمِ اللَّهِ وَعَلَى مِلَّةِ رَسُولِهِ

حال من المستوفى يدخل ط ١٢

له قوله الطيات - أراد بها اليوم والمشقة

بينها وبين غيرها تحية المسجد

وبالجزئيات ما هو الخاصة بالزيارة

كهية الوقوف المذكورة فيما ياتي ط ١٢ تبصر

ط ١٢ قوله وتبلغ - أي يبلغها الملك إليه إذا

كان المصل بعيدا ط ١٢ ط ١٢ قوله أشهر فيها

ما ذكره العارف بالله سنة في رضى رحمة الله تعالى في تبين المحارم قال صلى الله عليه وسلم من قال جزى الله عنا محمدا ما

هو هله العقب سبعين كاتبه الف صباح رواد الطبراني وقال صلى الله عليه وسلم من صلى على عشر مرات صلى الله عليه مائة مرة ومن صلى على مائة مرة كتب بين عينيه

سبائة من النفاق وبرائة من النار - استكن الله يوم القيامة مع الشهداء رواد الطبراني أيضا وقال صلى الله عليه وسلم من صلى على في يوم ألف مرة لم يميت حتى يرى مقعده من الجنة رواد ابن شاهين وفي رواية من صلى على كل يوم شوش مرات وكل ليلة ثوب مرات حيا وشوقا إلى كان حقا على الله

ان يغفر له ذنوب تلك الليلة وذلك اليوم رواد الطبراني ط ١٢ ط ١٢ قوله النوبة لغبت بها فانها منوبة بصاحبها صلى الله عليه وسلم ط ١٢ تبصر ط ١٢ قوله ركب - أي بعد استقرار من معه من الركاب

يعرف محلهم من العوق ط ١٢ ط ١٢ قوله حشمة الحشم حركة للواحد والجمع وهو العيال

والقراية وخاصة الذين يعضون له من أهل أو عبيد أو جيرة والمراد الأول ط ١٢ تبذرت ط ١٢ قوله جدولة - أي بالجهر فمناه يدحظه عظمة مكان حضوره فيه وأما بالحاء المهملة فمناه يله حظ من حل المكان وهو النبي صلى الله عليه وسلم ط ١٢ محمد اعزاز على غفرله - أي دخلت بسم الله وعقدت نيتي على اتباع ملة رسول الله صلى الله عليه وسلم ط ١٢ محمد اعزاز على غفرله .

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ
 صِدْقٍ فَلْيَجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا
 مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ إِلَى الْآخِرَةِ وَاعْفُ عَنِّي ذُنُوبِي وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ
 وَفَضْلِكَ ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ الشَّرِيفَ فَصَلَّى تَحِيَّةً عِنْدَ مَنَابِرَ كَثِيرَةٍ
 وَيَقِفُ بِحَيْثُ يَكُونُ عَمُو النَّبْرِ الشَّرِيفِ بِحِذَاءِ مَنْبَرِهِ الْأَوَّلِ
 فَهُوَ مَوْقِفُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا بَيْنَ قَبْرِهِ وَمَنَابِرَ رُضْوَةٍ
 مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ كَمَا أَخْبَرَنِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ مُنْبَرِي
 عَلَى حَوْضِي فَتَسْجُدُ شُكْرًا لِلَّهِ تَعَالَى بَادِرَ كَعْتَيْنِ غَيْرِ تَحِيَّةِ الْمَسْجِدِ
 شُكْرًا لِلَّهِ تَعَالَى وَمَنْ عَلَيْكَ بِالْوُصُولِ لِي ثُمَّ عَوَّاهُ شَيْئًا
 ثُمَّ تَنَهَضَ مُتَوَجِّهًا إِلَى الْقَبْرِ الشَّرِيفِ فَتَقَفَ بِمَقْدَرِ أَرْبَعَةِ أَدْرَعٍ
 بَعِيدًا عَنِ الْمَقْصُورَةِ الشَّرِيفَةِ بِغَايَةِ الْأَدَبِ مُسْتَدِيرًا بِالْقِبْلَةِ مُحَافِظًا
 لِوَأَسْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَوَجْهِ الْأَكْرَمِ مُلَاحِظًا نَظَرَهُ
 السَّعِيدِ إِلَيْكَ وَسَمَاعَهُ كَلَامَكَ وَرَدَّه عَلَيْكَ سَلَامَكَ وَتَابَتْ

له قوله محزج - ١٠ اي اخراجا مرضيا
 لك بحيث لا يكون على فيه مواخذة
 ١٢ ط له قوله الباب - اي هيئ لي ابوابا
 المقضية للرحمة والوحان ١٢ ط له
 قوله دوضنة اي ان يصير كذا لك
 ير ما لقيامه اوانه لما يحصل فيه من
 الشراب والوجر كذا لك اولونه يوصل
 اليها ١٢ ط له قوله تنهض - اي تقوم بالادة
 والمراد انه لا يترافخ وان كان بالتأفف
 والسهل ١٢ ط عنه او مانع من حمله على
 الحقيقة ١٢ ط عنه اي تلاحظ طائفة
 عليه الصلوة والسلام مناظر اليك ١٢ ط

عَلَى دُعَائِكَ وَقَوْلِ السَّلَامِ عَلَيْكَ يَا سَيِّدِي يَا رَسُولَ اللَّهِ
 السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا حَبِيبَ اللَّهِ السَّلَامُ
 عَلَيْكَ يَا نَبِيَّ الرَّحْمَةِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا شَفِيعَ الْأُمَّةِ السَّلَامُ عَلَيْكَ
 يَا سَيِّدَ الْمُرْسَلِينَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا خَاتَمَ النَّبِيِّينَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا
 مُرْسَلَهُ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا مَدَنِيَّ السَّلَامُ عَلَيْكَ وَعَلَى أَصْلَابِ الطَّيِّبِينَ
 وَأَهْلِ بَيْتِكَ الطَّاهِرِينَ الَّذِينَ أَذْهَبَ اللَّهُ عَنْهُمْ الرِّجْسَ وَ
 طَهَّرَهُمْ تَطْهِيرًا جَزَاكَ اللَّهُ عَنَّا أَفْضَلَ مَا جَزَى نَبِيًّا عَنْ قَوْمٍ فِي
 رَسُولِهِ عَنِ أُمَّتِهِ أَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ قَدْ بَلَغْتَ الرِّسَالَهَ وَأَدَّيْتَ
 الْأَمَانَ وَنَصَحْتَ الْأُمَّةَ وَأَوْضَحْتَ الْحَقَّ وَجَاهَدْتَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَقَّ
 جِهَادِهِ وَأَقَمْتَ الدِّينَ حَتَّى آتَاكَ الْيَقِينُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ وَسَلَّمْ
 عَلَى أَشْرَفِ مَكَانٍ تَشْرَفَ بِجُلُوسِ جِسْمِكَ الْكَرِيمِ فِيهِ صَلَوةٌ وَسَلَوةٌ
 دَائِمَتَيْنِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ عَدُوٌّ مَا كَانَ وَعَدُوٌّ مَا يَكُونُ يُعَلِّمُ اللَّهُ صَلَوةً
 لَا انْقِضَاءَ لِامْتِدَادِهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ نَحْنُ وَفَدُوكَ وَزَوَارِعُ حَرَمِكَ

له قوله منزل - أصله المتزبد ادغت
 التاء في الزاء في التلطف بشيابه
 حين مجي الرحى له خروفا منه لهيبته شله
 الهدى صلوا ومعنى ١٢ ط له قوله أوامنة
 أي الصلوة وغيرهما ما في فعله ثوابك
 شركهم عقابك - أي بلغت ذلك ١٢ ط له
 قوله أمد لها - أومد بفتح الميم الغاية
 وانتهى ١٢ اق -

له قوله قصصت من القصص انكسر مع الدنيا
او عد مها ١٢ ط له قوله كواهلنا انكسر
جميع كاهل الحادك او مقدر ما على الظهر
مما يلي العنق وهو الثلث العلوي وفيه دست
فقرا واما سمين الكتفين او موصل العنق في
الصلب ١٢ ا ق له قوله والوسيلة - هي
منزلة في الجنة لا تكون الا له صلى الله عليه
وسلم ١٢ ط له قوله الرسول - فيه التقا
عن الخطاب تقيما لثابته صلى الله
عليه وسلم ١٢ ط له قوله بكاسك انكاس
الواناء الذي يشرب فيه او ما دام الشارب
فيه والبر او كؤوس حوضك ١٢ ط.
ع جمع معهد المنزل المعهوي به
المشي ١٢ ط.

أَمْوَارَنَا أَنْتَ رَعَوْهُ تَجِمْ وَبَلِّغْ سَلَامَ مَنْ أَوْصَاكَ بِهِ فَقُولِ
السَّلَامَ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مِنْ فُلَانِ بْنِ فُلَانٍ يَتَشَفَّعُ بِكَ
إِلَى رَبِّكَ فَاشْفَعْ لَهُ وَلِلْمُسْلِمِينَ ثُمَّ تَصَلِّي عَلَيْهِ وَتَدْعُو بِمَا
شِئْتَ عِنْدَ جَهِّ الْكَرِيمِ مُسْتَدِيرَ الْقِبْلَةِ ثُمَّ تَتَحَوَّلُ قَدْ ذَاعَ
حَتَّى تَحَاضِيَ رَأْسَ الْبَيْتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَتَقُولِ
السَّلَامَ عَلَيْكَ يَا خَلِيفَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسَلَامًا
عَلَيْكَ يَا حَبْرَ رَسُولِ اللَّهِ وَأَنْبَسَ فِي الْغَارِ وَرَفِيقَهُ فِي الْأَسْفَارِ وَ
أَمِينَهُ عَلَى الْأَسْرَارِ جَزَاكَ اللَّهُ عَنَّا أَفْضَلَ مَا جَزَى أَمَامًا عَنْ أُمَّةٍ

نَبِيٍّ فَلَقَدْ خَلَفْتَهُ بِأَحْسَنِ خَلْفٍ سَلَكْتَ طَرِيقَهُ وَمِنْهَا جَاءَ خَيْرُ مُسْلِكٍ
وَقَالَتْ أَهْلُ الرُّودَةِ وَالْبِدْعِ وَمَهْدَتِ الْأَسْلَافِ وَشَدَّ أَرْكَانَ الْفُلْتِ
خَيْرًا مِمَّا مَرَّ وَصَلَّتِ الْأَرْحَامُ لَمْ تَزَلْ قَائِمًا بِالْحَقِّ نَاصِرًا لِلدِّينِ وَاهْلِي
حَتَّى أَتَاكَ الْيَقِينُ سَلَّمَ اللَّهُ بِسُحْنَانِهِ لَنَا دَوَامَ حُبِّكَ وَالْحَشْرَ مَعَ
حَزْبِكَ وَقَبُولَ زِيَارَتِنَا السَّلَامَ عَلَيْكَ وَرَحْمَةَ اللَّهِ بِرُكَاةٍ ثُمَّ تَتَحَوَّلُ

له قوله بَلِّغْ - ذكره ابن تيمية السليم
واجب لو أنه من ادعاء الأمانة ١٢ ط ٢ قوله
أبي بكر - هو عبد الله بن عثمان أسلم
أبو وصارت له صحبة وتأخر بعد موت
الصديق ولم يعجد الصديق لعنم أصد
١٣ ط ٣ قوله الْأَرْحَامُ - أي أرحامه
صلى الله عليه وسلم وهذا رد على من
أثبت عدوقة بين فاطمة والصديق رضي
الله عنهما ١٢ ط .

بِشَلِّ ذَالِكَ حَتَّى تَحَازِيَ رَأْسَ مِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا مُظْهِرَ
 الْإِسْلَامِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا مُكْسِرَ الْأَصْنَامِ جَزَاكَ اللَّهُ عَنَّا أَفْضَلَ
 الْجَزَاءِ لَقَدْ نَصَرْتَ الْإِسْلَامَ وَالْمُسْلِمِينَ فَفُتِحَتْ مَعْظَمُ الْبِلَادِ وَبَعْدَ
 سَبِيلِ الْمُرْسَلِينَ وَكَفَلْتَ الْيَتَامَى وَصَلْتَ الْأَرْحَامَ وَقَوَّيْتُ بَيْتَ
 الْإِسْلَامِ وَكُنْتَ لِلْمُسْلِمِينَ أَمَامًا مُرْضِيًا وَهَادِيًا مَهْدِيًا جَمَعَتْكُمْ
 أَعْنَتْ فَقِيرَهُمْ وَجَبَرَتْ كَسِيرَهُمْ السَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَ
 بَرَكَاتُهُ ثُمَّ تَرَجَّعَ قَدْ رَافَعَ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا مُجِيعِي
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَفِيقِيهِ وَوَزِيرِيهِ وَمُشِيرِيهِ وَ
 الْمَعَاوِنِينَ لَهُ عَلَى الْقِيَامِ بِالْدِينِ وَالْقَائِمِينَ بَعْدَهُ بِمَصَالِحِ الْمُسْلِمِينَ
 جَزَاكُمْ اللَّهُ أَحْسَنَ الْجَزَاءِ جُنَاكُمْ تَوَسَّلْ بِكُمْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَشْفَعَنَّ لَكُمْ أَلَيْسَ اللَّهُ رَبَّنَا أَنْ يَتَقَبَّلَ سَعْيَنَا وَيُجِيبَنَا
 عَلَى بَلَّتِنَا وَيُمِيتَنَا عَلَيْهَا وَيُحْشِرَنَا فِي زُفْرَتِهِ ثُمَّ يَكُونُ لِنَفْسِهِ الْوَالِدِيَّةُ
 أَيُّهَا ١٢ ط

له قوله وقوى. فقد كان صلى الله عليه
 وسلم يصلي مختفياً هو من اسلم
 معه في دار الأرقم حتى اسلم عمر فصلى
 في الحرم ١٢ ط له قوله نصف. فيكون
 مترسطين ابن بكرو عمر رضى الله
 عنهما ١٢ ط له قوله فيجيئ ثنية فيجيئ
 وسقوط النون للاضافة أى رفيقه في
 من منه ١٢ ط رخر

لِمَنْ أَوْصَا بِالذِّعَاءِ الْجَمِيعِ السُّلَمِينَ ثُمَّ يَقِفُ عِنْدَ رَأْسِ النَّبِيِّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَالْأَوَّلِ وَيَقُولُ اللَّهُمَّ أَنْتَ قُلْتَ وَقَوْلَكَ الْحَقُّ وَكَوَلَّ
 أَنْتَهُمْ أَذْطَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءَوكَ فَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ
 الرَّسُولُ لَوْ جَدَّ وَاللَّهُ تَوَّابًا رَحِيمًا وَقَدْ جِئْنَاكَ سَامِعِينَ قَوْلِكَ
 طَائِعِينَ أَمْرَكَ مُسْتَشْفِعِينَ بِنَبِيِّكَ إِلَيْكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِرَبَّنَا
 وَأُمَّهَاتِنَا وَخَوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا
 غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا وَ
 فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا
 يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَيَزِيدُ
 مَا شَاءَ وَيَدْعُو بِهَا حَضْرَةً وَيُوقِنُ لَهُ بِفَضْلِ اللَّهِ ثُمَّ يَأْتِي أَسْطُوَابَةَ
 أَبِي لُبَابَةَ الَّتِي رُبِّطَ بِهَا نَفْسُهُ حَتَّى تَأْتِيَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَهِيَ بَيْنَ الْقَبْرِ وَالنَّبْرِ
 وَيُصَلِّي مَا شَاءَ نَفْلًا وَيَتَوَبُّ إِلَى اللَّهِ وَيَدْعُو بِمَا شَاءَ وَيَأْتِي الرَّحْمَةَ
 فَيُصَلِّي مَا شَاءَ وَيَدْعُو بِمَا أَحَبَّ وَيُكْثِرُ مِنَ التَّسْبِيحِ وَالتَّهْلِيلِ وَالشَّاءِ

اے قولہ یاقی۔ اے فیض اللہ ان یقبل
 توبتہ کہما قبل توبتہ احب لبابۃ ۱۲

وَالِاسْتِغْفَارُ ثُمَّ يَأْتِي النَّبْرَ فَيَضَعُ يَدَهُ عَلَى الرَّمَامَةِ الَّتِي كَانَتْ تَبْرُكًا
 بِأَثَرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَكَانَ يَدِ الشَّرِيفَةِ إِذَا خُطِبَ
 لِنَيْلِ بَرَكَتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيُصَلِّي عَلَيْهِ وَيَسْأَلُ اللَّهُ مَا شَاءَ ثُمَّ
 يَأْتِي الدُّسُوقَةَ الْحَنَانَةَ وَهِيَ الَّتِي فِيهَا بَقِيَّةُ الْجَنَّةِ الَّذِي حَنَّ إِلَى
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ تَرَكَهُ وَخُطِبَ عَلَى النَّبْرِ حَتَّى نَزَلَ
 فَأَخْضَعَتْهُ فَسَكَنَ وَيَبْرُكُ بِمَا بَقِيَ مِنَ الْأَثَرِ النَّبَوِيِّ وَالْأَمَّا كُنْ
 الشَّرِيفَةِ وَيَجْتَمِعُ فِي إِحْيَاءِ اللَّيْلِ لِمَدَّةِ أَقَامَتِهِ وَأَعْتَامِهِ شَاهِدَةً
 الْحَضَرَةِ النَّبَوِيِّ وَزِيَارَتِهِ فِي عُمُومِ الْأَوْقَاتِ وَلَسْتَ تَجِبُ أَنْ
 يَخْرُجَ إِلَى الْبَيْعِ فَيَأْتِيَ الشَّاهِدَ الْمَزَارَ خُصُوصًا قَبْرَ سَيِّدِ
 الشَّهَدَاءِ حَمْزَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ثُمَّ إِلَى الْبَقِيعِ الْوَخْرَفِيِّ وَدِ الْعَبَّاسِ
 وَالْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ وَبَقِيَّةِ آلِ الرَّسُولِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَيَزُورُ أَمِيرَ
 الْمُؤْمِنِينَ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَبْرَاهِيمَ بْنَ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَزْوَاجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَمَّتَهُ

له قوله الحنانة - اخرج الدارمي
 من طريق عبد الله بن بريدة عن
 أبيه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
 يخطب الى حين عفا فتخذ له منبر فلما
 فارق المنبر وعبد الى المنبر الذي
 صنع له جزء المجزوع فحين كما تحت النافذة
 فرجع النبي صلى الله عليه وسلم فرجع يده
 عليه قال اختار ان اغرسك في المكان
 الذي كنت فيه فتكون كما كنت وان شئت
 ان اغرسك في الجنة فتشرب من انهارها
 ويعينها فيسبب نبتك وتشرب فياخذ اديام
 الله من شربك فسمع النبي صلى الله عليه
 وسلم وهو يقول نعم قد فعلت مرتين فمثل
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال اختار ان
 اغرسك في الجنة واخرج به الطبراني
 في الاوسط وابو نعيم مثله من طريق
 عبد الله بن بريدة ١٢ محمد اعزاز علي
 عن قوله له قوله المزارات - قيل انه
 مات بالمدينة المنورة من الصحابة
 رضى الله عنهم عشرة آلاف غير ان غالبهم
 لا يعرف مكانه بالخصوص ١٢ ط
 ابراهيم بن محمد بن رقية بن عبد الله
 عليه وسلم وعثمان بن مظعون وهو والد
 الرضا ع النبي صلى الله عليه وسلم وعبد الرحمن

بن عوف وسعد بن ابي وقاص كلاهما من العشرة المبشرين بالجنة وعبد الله بن مسعود وهو من اجل الصحابة
 وافقهم بعد الف ليلة ١٢ ط

صَفِيَّةَ وَالصَّخَاوَاتِ الْتَابِعِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَيَزُورُ شَهْدَاءَ
 أَحَدٍ أَنْ تَيْسَّرَ يَوْمَ الْحُجَّاسِ فَهُوَ أَحْسَنَ وَيَقُولُ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا
 صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ يُقْرَأُ آيَةُ الْكُرْسِيِّ وَالْإِخْلَاصُ أَحَدُ
 عَشْرَةَ قُرْآنًا وَسُورَةٌ لَيْسَ أَنْ تَيْسَّرَ وَيُهْدَى ثَوَابُ ذَلِكَ لِجَمِيعِ الشُّهَدَاءِ
 وَمَنْ يَجْوَرُهُمْ مِنَ الْوُفِيِّينَ وَيُحِبُّ أَنْ يَأْتِيَ مَسْجِدَ قُبَاءَ يَوْمَ
 السَّبْتِ أَوْ غَيْرِهِ وَيُصَلِّي فِيهِ وَيَقُولُ بَعْدَ دُعَائِهِ بِمَا أَحَبَّ
 يَا صَرِيحَ الْمُسْتَصْرِخِينَ يَا غِيَاثَ الْمُسْتَغِيثِينَ يَا مُفَرِّجَ كُرْبِ
 الْمَكْرُوبِينَ يَا مُجِيبَ دَعْوَةِ الْمُضْطَرِّينَ صَلِّ عَلَى
 سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَكَاشِفِ كُرْبِي وَخُزْنِي كَمَا كَشَفْتَ عَنْ
 رَسُولِكَ حَزْنَكَ وَكُرْبِي فِي هَذَا الْمَقَامِ يَا حَنَّانُ يَا مَنَّانُ
 يَا كَثِيرَ الْعُرُوفِ وَالْإِحْسَانِ يَا دَائِمَ النِّعَمِ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ
 وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَفَجَّحَهُ وَسَلَّمَتْ سَلَامًا
 دَائِمًا أَبَدًا يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ آمِينَ

له قوله الإخلاص عن علي رضي الله
 عنه قال من مر على القابر وقرا قل هو الله أحد
 إحدى عشرة مرة ثم وهب أجرها
 للاموات اعطى من الاجر بعد والاموات
 رواه الدارقطني ١٢ م ٢٤٠ قوله مسجد
 قباء - هو افضل المساجد أي بعد المسجد
 المشرفة أي المسجد الحرام ومسجد
 المدينة والمسجد الأقصى ١٢ م ٢٤٠ قوله
 يا - روى الحاكم عن أبي هريرة أن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال إن لله ملكا موكل
 بمن يقول يا ارحم الراحمين فمن قالها
 شلوثا قال له الملك ان ارحم الراحمين
 قد اقبل عليك فسل وروى الحاكم عن
 أبي هريرة ايضا عن النبي صلى الله
 عليه وسلم انه قال افضل العباداة الدعاء
 فالبطلان الكف الذل راغبين وفيما عند
 ربكم طامعين ١٢ ط ١٧٠ قوله وصلى
 قد ختم المصنف دعاءه بالصلاة
 على النبي صلى الله عليه وسلم كما ابتدأه
 بها لما قال بعض الوعاظ ان الله تعالى
 يقبل الصلوتين وهو الكريم من الت
 يرو ما بينهما ١٢ ط -

فهرس

مَا فِي نُورِ الْأَيْضَاحِ مِنَ الْأَبْوَابِ وَالْفُصُولِ

الصفحة	العنوان	الصفحة	العنوان	الصفحة	العنوان
٢١	ديباجة الكتاب	٣٩	فصل (في سنن الغسل)	٢١	فصل (في سنن الغسل)
٢٣	كتاب الطهارة	٣٩	فصل (في أبواب الغسل)	٢٣	فصل (في أبواب الغسل)
٢٥	فصل (في أحكام السور)	٢٩	فصل (في ما يسن له الغسل)	٢٥	فصل (في التحريم)
٢٥	فصل (في مسائل الأوبار)	٢٩	باب التيمم	٢٥	فصل (في مسائل الأوبار)
٢٤	فصل (في الاستنجاء)	٢٢	باب السمع على الخفين	٢٤	فصل (في الاستنجاء)
٢٩	فصل (في ما يجوز به الاستنجاء)	٢٤	فصل (في الجبيرة ونحوها)	٢٩	فصل (في ما يجوز به الاستنجاء)
٣٢	فصل (في الوضوء)	٢٨	باب الحيض والنفاس والاستحاضة	٣٢	فصل (في الوضوء)
٣١	فصل (في أحكام الوضوء)	٥١	باب الأونجاس الطهارة عنها	٣١	فصل (في أحكام الوضوء)
٣٢	فصل (في سنن الوضوء)	٥٥	فصل (في لواحقها)	٣٢	فصل (في سنن الوضوء)
٣٣	فصل (في أداب الوضوء)	٥٥	كتاب الصلوة	٣٣	فصل (في أداب الوضوء)
٣٢	فصل (في المكروهات)	٥٥	فصل (في الأوقات المكروهة)	٣٢	فصل (في المكروهات)
٣٢	فصل (في أوصاف الوضوء)	٥٤	باب الأذان	٣٢	فصل (في أوصاف الوضوء)
٣٥	فصل (في نواقض الوضوء)	٥٨	باب شروط الصلوة وأركانها	٣٥	فصل (في نواقض الوضوء)
٣٦	فصل (في ما لا يققض الوضوء)	٤١	فصل (في لواحقها)	٣٦	فصل (في ما لا يققض الوضوء)
٣٤	فصل (في موجبات الغسل)	٤٢	فصل (في واجبات الصلوة)	٣٤	فصل (في موجبات الغسل)
٣٨	فصل (في ما لا يوجب الغسل)	٤٤	فصل (في واجبات الصلوة)	٣٨	فصل (في ما لا يوجب الغسل)
٣٨	فصل (في بيان فرائض الغسل)			٣٨	فصل (في بيان فرائض الغسل)
٤٩	فصل (في سننهما)				
٤١	فصل (في أدائها)				
٤١	فصل (في كيفية تركيب الصلوة)				
٤٥	باب الإمامة				
٤٤	فصل (في مسقطات حضور الجماعة)				
٤٨	فصل (في الواجب بالإمامة)				
٤٩	فصل (في ما يفعله المقتدى بعد فراغ إمامه)				
٨٠	فصل (في الأذكار الواردة بعد الفرض)				
٨٠	باب ما يفسد الصلوة				
٨٢	باب زلة القارى				
٨٦	فصل (فيما لو يفسد الصلوة)				
٨٦	فصل (في مكروهات الصلوة)				
٨٩	فصل (في اتخاذ السترة)				
٩٠	فصل (في ما يكره للمصلي)				
٩١	فصل (في ما يوجب قطع الصلوة وما يجيزه)				

الصفحة	العنوان	الصفحة	العنوان	الصفحة	العنوان
١٢٢	باب ما يفسد الصوم من غير كفارة	١٢٢	باب الاستسقاء	٩١	باب الوتر
١٢٤	فصل (في لواحقه)	١٢٣	باب صلوة الخوف	٩٣	فصل (في النوافل)
١٢٤	فصل (في مكروهات الصوم)	١٢٧	باب أحكام الجنائز	٩٧	فصل (في تحية المسجد وصلوة الضحى)
١٢٨	فصل (في العوارض)	١٢٤	فصل (في الصلوة على الجنائز)	٩٥	فصل (في صلوة النفل جالسًا)
١٥٠	باب ما يلزم الوفاء بـ	١٢٨	فصل (في الإحق بالصلوة على الجنائز)	٩٦	فصل (في صلوة الفرض والواجب على الدابة)
١٥١	باب الاعتكاف	١٣٠	فصل (في حملها و دفنها)	٩٤	فصل (في لصلوة في السفينة)
١٥٣	كتاب الزكاة	١٣٣	فصل (في زيارة القبور)	٩٤	فصل (في التراخي)
١٥٨	باب المصروف	١٣٣	باب أحكام الشهيد	٩٨	باب الصلوة في الكعبة
١٦٠	باب صدقة الفطر	١٣٣	كتاب الصوم	٩٩	باب صلوة المسافر
١٦٢	كتاب الحج	١٣٧	فصل (في صفة الصوم وتقسيمه)	١٠٢	باب صلوة المريض
١٦٨	فصل (في كيفية تركيب أفعال الحج)	١٣٥	فصل (في ما يشترط تبييت النية له وما لا يشترط)	١٠٢	فصل (في إسقاط الصلوة والصوم)
١٨٠	فصل (في القرآن)	١٣٦	فصل (في ما يشترط تبييت النية له وما لا يشترط)	١٠٢	باب قضاء الفوائت
١٨١	فصل (في التمتع)	١٣٨	فصل (في ما يثبت به المهلل)	١٠٦	باب أدراك الفريضة
١٨٢	فصل (في العمرة)	١٣٨	باب ما يفسد الصوم	١٠٨	باب سجود السهو
١٨٢	تنبيه (في أفضل الأيام)	١٣٨	باب ما يثبت به المهلل	١١١	فصل (في الشك)
١٨٣	باب الجنائيات	١٣٨	باب ما يفسد الصوم	١١١	باب سجدة التلاوة
١٨٦	فصل (في الهدى)	١٣٨	باب ما يفسد الصوم	١١٢	فصل (في سحابة الشكر)
١٨٤	فصل (في زيارة النبي صلى الله عليه وسلم)	١٣٨	باب ما يفسد الصوم	١١٢	فائدة مهمة
		١٣٨	باب ما يفسد الصوم	١١٢	باب الجمعة
		١٣٨	باب ما يفسد الصوم	١١٨	باب العيدين
		١٣٨	باب ما يفسد الصوم	١٢١	باب صلوة الكسوف والخسوف

فَائِدَةٌ جَلِيلَةٌ

من رسائل الأركان للعلامة الفاضل عبد العلي محمد بحر العلوم
قَدَّسَ اللَّهُ سِرَّهُ

الفرق بين الواجب والفرض

الصلوة وغيرها من العبادات لها حقيقة شرعية اعتبرها الشارع واعتبر وجوها وجعل لها أركاناً هي داخلية في قوامها أذانات واحد منها فانت تلك الحقيقة ووضع تلك الحقائق أسماء واستعمل الالفاظ اللغوية استعاراً ثم صار عرفاً للشارع وجعل وجود تلك الحقيقة متوقفاً على شيء أذانات واحد منها بطل جوهر تلك الحقيقة وخرجت عن بقية الامكان حتى لا يكون ما يرى في الحسن بدن تلك الأشياء فرد الحقيقة ورتب على تلك الحقيقة ثواباً في الاجل وامر عبادة بإيقاع تلك الحقيقة في العين وجعل عدم اتيانها سبباً للعقاب فالاول يسمى فرضاً داخلية في اصطلاحنا معشر الحنفية والثاني وهي الأشياء الموقوفة عليها شرائط وفرائض خارجية وبالجملة انهم يسمون الأركان والشرائط فرائض وجعل الشارع أشياء مكملات لهذه الحقيقة بحيث اذا قارنت تلك الحقيقة صارت وسيلة للثواب العظيم من ثواب الاتيان بتلك الحقيقة مجردة عنها وهذه المكملات ثلاثة أنواع (منها) ما هي في نفسها لو تركت استحق التارك عقاباً بالتركها ولو عقاب ترك تلك الحقيقة بل يثاب باتيان تلك الحقيقة ويسقط الفرض وانما يطالب باتيان هذه المكملات في تلك الحقيقة فتلك الحقيقة شرط لاداء هذه المكملات وهذه المكملات ليست شرطاً لاداء تلك الحقيقة ويسمى هذه المكملات واجبات لا يفوت بفواتها الحقيقة انما يفوت كمالها (ومنها) ما هي مكملات يوجب اتيانها في تلك الحقيقة مزيد ثواب على ثواب اتيان تلك الحقيقة مجردة عنها وينال بها قرباً خاصاً الى الله كصلو ان يكون شافعاً في دار الجزاء وصاحب مشاهد قوية يكون تركها سبباً لاستحقاق الساءة دون التعذيب بالنار وما ناعنا عن نيل الدرجات والقرب الخاص ويسمى هذه المكملات سنناً (ومنها) ما يكون اتيانها مزيداً في الثواب ولا يكون تركها سبباً للساءة ولا للتعذيب يسمى مندوبات ومستحبات وسنناً زوائد وتلك الحقيقة الشرعية مجملة في الفرائض من الشرط والأركان والمكملات الواجبة والمسنونة والمنذبة لا يعلم الا ببيان الشارع وذلك كالحقيقة الصلوتية لها شرائط وأركان يسمى فرائض ومكملات واجبة وسنناً و

مندوبات والصلوة مجملة في ذلك كله وبينها رسول الله صلى الله عليه وسلم بانه وجه البيان لا يجب ان يكون مقطوعاً كما بين في علم الاصول والبيان قد يكون بالكتاب للبعض وقد يكون بالسنة القولية للبعض الاخر وقد يكون بالسنة الفعلية اذا اقترنت قرينة على ان الفعل انما فعله للبيان فبايئنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الحقيقة الصلوتية لا توجد بدونها فهو شرط وان بين انه مع ذلك داخل في الحقيقة فركن سواء كان هذا البيان مقطوع الثبوت من كتاب او سنة متواترة او مشهورة او ظني الثبوت كما اخبار الواحد قطعي الدلالة كالنص المفسر او ظنيها وان وجد الامر لبشي في الصلوة ولم يبين انها يفوت بفواته ولم يدل قرينة على ان الامر لبيان ركن او شرط فلو ثبت بهذا الامر الواجب سواء كان الامر منقولاً باخبار الواحد ويكون متواتراً كتاباً كان او سنة فمنها الفرق بين الواجب الفرض هو هذا الذي ذكرنا وما يتوهم من ظاهركلوم فتح القدر ان ليس بينهما افتراق الابان الثابت بالمتواتر طلبه فهو فرض ركن او شرط وما بالاحاد وان دلت على الدخول فهو واجب فهمما يفترقان عندنا وعند الله تعالى اذ اذو قتران بالقطع والظن عندنا وعندنا لعل هذا غير صحيح لان المتقرر عند الكل ان بيان المجل قد يكون ظنيّاً ولو يظن ايضاً ان المطلوب علينا صلواتان صلوة اركانها مقطوعة وصلوة اركانها منظونة فاذا اتى بالفرائض سقطت الاولى وبقيت الثانية لانه لا تكليف لنا الا بالحقيقة الصلوتية المشتملة على الوركين لا غير ومن يدعي التكليف فعليه البيان بل يكاد يكون محالاً لاوجماع بل الحق انما موروث من قبل الشارع لصلوة مشتملة على الوركين والواجبات والوركين انما تثبت ببيان الشارع الركنية والواجبات انما تثبت بمجرد الامر واليجاب من دون بيان جعلها اركاناً وبالويتان مع تركها يتحقق الامتثال بالتكليف بالصلوة وان بقي عليه ترك الواجب فالوركين والواجبات مفترقان عند الشارع واذا وجد المواظبة دلت على السنية واذا وجد الفعل حيناً واحياً نادون المواظبة او قول دال على اناطة الثواب فحسب دل على المندوبة والسانعية اذ الميهتد والى المكملات الواجبة لم يفرقوا بين التي يفوت الصلوات بفواتها وبين الواجبات التي لا يفوت بفواتها وجعلوا كلا القسمين اركاناً ولم يهتد والى ان الامر انما يفيد الوجوب واما كون هذا الواجب شرطاً او ركناً يفوت الصلوة بفواتها فامرنا لا يدل على ذلك ولم يعلموا ان كل حكم شرعي عدم فيه دليل يجب انتفاء فهذا هو الباعث على وقوع اختلاف بيننا وبينهم وظهر لك ان ما ادق نظر الحنفية شكر الله تعالى سعيهم واصلهم الى فهم الحقائق اه